

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

هَذَا كِتَابُنَا يَنْطِقُ عَلَيْكُمْ بِالْحَقِّ

یہ ہمارا دفتر ہے، بولتا ہے تمہارے کام ٹھیک (ابا شہ)

اُردو زبان میں قرآن پاک کی ضخیم ترین مستند تفسیر

مولانا محمد امجد علی

بحر العلوم علامہ سید میر علی بیچ آبادی

۵۱۳۳۶
۶۱۹۱۹

۵۱۲۶۳
۶۱۸۵۸

مکتبہ رشیدیہ ملیہ

۳۲-۱ شاہ عالم مارکیٹ - لاہور

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

هَذَا كِتَابُنَا يَنْطِقُ عَلَيْكُمْ بِالْحَقِّ

یہ ہمارا دفتر ہے، بولتا ہے تمہارے کام ٹھیک (الجاہلیہ)

اُردو زبان میں قرآن پاک کی ضخیم ترین مستند تفسیر

مولانا محمد امجد علی

بحر العلوم علامہ سید امیر علی ملیح آبادی رحمۃ اللہ علیہ

۵۱۳۳۴
۶۱۹۱۹

۵۱۳۴۳
۶۱۸۵۸

۱۲ ○ پارو

مکتبہ رشیدیہ مدنیہ

۳۲-۱ شاہ عالم مارکیٹ - لاہور

✓
۲۹۷۶۱۶

۵ ۶۹۵ ۲ ج ۱

20939 (۱۳۰۱۳۰۱۲) النخل

نام کتاب ————— مواہب الرحمن

موضوع ————— تفسیر قرآن شریف (اُردو)

تالیف ————— علامہ سید امیر علی

ناشر ————— مکتبہ رشیدیہ لمیٹڈ لاہور

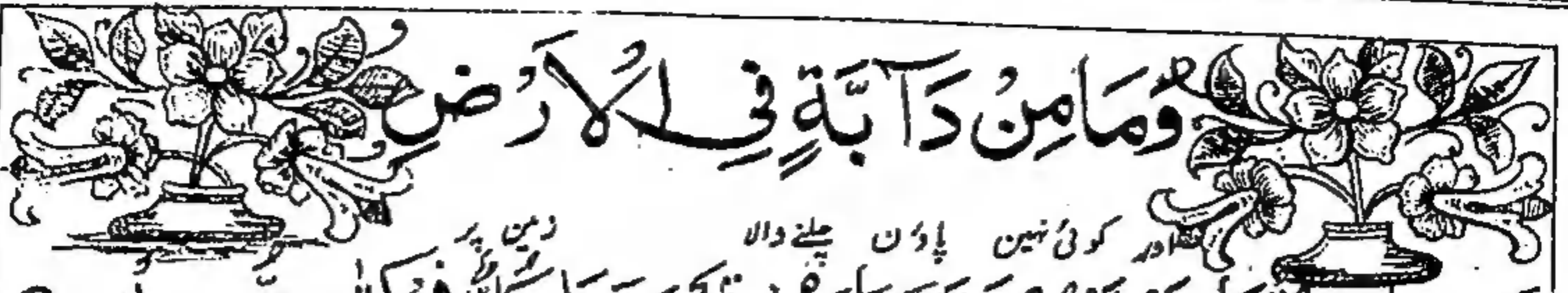
مطبع ————— کنول آرٹ پریس جان محمد روڈ انارکلی لاہور

صفحات ————— ۸۵۶

تعداد ————— ۱۱۰۰

جلد چہارم ————— بار اول ————— محرم ۱۳۹۸ھ دسمبر ۱۹۷۷ء

ہم نے اس تفسیر کے متن قرآن پاک کو لفظاً لفظاً صرفاً بغور پڑھا ہے۔ ہمارے علم میں
اس میں کوئی لفظی یا اعرابی غلطی نہیں ہے اور نہ ہی کوئی لفظ چھوٹا ہے
عبدالرشید ارشد۔ مکتبہ رشیدیہ لمیٹڈ لاہور
مولانا محی الدین۔ خطیب جامع گارڈن ٹاؤن



وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا وَيَعْلَمُ مُسْتَقَرَّهَا وَمُسْتَوْدَعَهَا كُلٌّ فِي كِتَابٍ مُبِينٍ ۝

مگر اللہ پر ہے اس کی روزی اور چارہ جو جان و ہڈی ہے اور جان و ہڈی چاہے سب موجود ہے کھلی کتاب میں
 دابۃ تشدید بار موصدہ ماؤت علی الارض۔ جو چیز زمین پر رینگے یا حرکت و سیر کرے پس چوٹی وغیرہ حشرات الارض کو بھی شامل ہے اور یہی
 بیان مراد ہوا و عرف میں چارہ یا ہر اور عرف خاص میں گھوڑے پر ہوتے ہیں۔ وہ مراد نہیں ہے۔ مانافہ۔ اور من دابۃ میں من زائدہ بغرض تغیر
 نفی ہو۔ علی اللہ میں کہا گیا کہ علی وجہ کیلئے اور کہا گیا کہ نہیں و سیاقی الکلام فیہ بیضاوی کے کہا کہ گویا اس آیت سے یہ بیان مراد ہو کہ اللہ
 تمام معلومات سب کا عالم ہے جیسے مابعد میں تمام ممکنات پر قدرت والا ہونے کا بیان ہے تاکہ توحید خوب محقق ہو جائے۔ فرمایا۔ وَمَا
 مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا۔ اگر کہ اللہ تعالیٰ پر ہے اس کا رزق یعنی اس کی غذا و معاش جو کچھ ہو وہ
 اللہ تعالیٰ پر ہے کیونکہ اس نے تفضل و رحمت سے اس کا تکفل فرمایا ہے۔ پس کوئی یہ وہم نہ کرے کہ اللہ تعالیٰ پر بھی یہ امر واجب ہو بیضاوی رحمہ اللہ
 نے کہا کہ علی اللہ سب سے تفضل و رحمت سے تکفل فرمایا تو ضرور ہر دابہ کو اس کا رزق پہنچے گا اور اس کے لئے کہ مخلوق
 اس بارہ میں اس پر توکل کریں۔ اور کہا میں کہہ رہا ہوں کہ یہ اگرچہ تفضل ہے لیکن جب اس نے یہ ضمانت کر لی کہ مخلوق پر تفضل فرما دے گا تو اس تفضل
 کا موجب واجب ہو جیسے بندوں کی نذر کر لینے کا حال ہے۔ امام ہاشمی نے کہا کہ رزق تو اللہ تعالیٰ پر محبت عدہ و فضل و احسان کے موجب
 ہے تو یہ بندوں کی نذر کر کے معنی میں نہ ہوگا بعض نے کہا کہ اللہ تعالیٰ پر کچھ واجب نہیں ہے جیسا کہ ظاہر کلام بیضاوی ہے اور حاصل
 یہ ہو کہ وجوب بیان وجوب اختیار ہے نہ وجوب الزامی پس رزق اس کی مشیت پر ہو کر ہے چاہے دے اور چاہے نہ دے۔ اور بعض
 نے کہا کہ علی اللہ یعنی من اللہ ہے۔ مجاہد نے کہا کہ دابہ جو رزق پہنچا دے اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہے اور کبھی رزق نہیں دیتا کہ وہ بھوک سے
 مر جاتا ہے مگر جہم کہتا ہے کہ اللہ تعالیٰ پر وجوب تنہدی کے معنی متصور ہی نہیں ہیں لیکن اس سے یہ لازم نہیں کہ وہ اپنی مخلوق کے اذراق کا تکفل
 نہ ہو کیونکہ اس کے سوا کوئی رازق و رزاق نہیں ہے اور احادیث میں تصریح ہے کہ ہر ایک مخلوق کا رزق و اجل وغیرہ قبل پیدائش کے اللہ تعالیٰ
 مقدر فرماتا ہے ان جیسے ابتدائے آیت میں گذرکہ باعتبار نیک و بد اعمال کے تمتع پاکیزہ و تمتع ناپاک سے فرق ہوتا ہے لہذا ابن کثیر نے
 لکھا کہ اللہ تعالیٰ نے اس آیت میں خبر دی کہ تمام دواب و زمین صنیعہ و کسیر کا خواہ بری ہو یا بحری ہو ہر ایک کے اذراق کا اللہ تعالیٰ تکفل
 ہے۔ وَيَعْلَمُ مُسْتَقَرَّهَا وَمُسْتَوْدَعَهَا۔ اور وہ جانتا ہے ہر دابہ کے مستقر و مستودع کو یعنی کہاں اس کا مستقر ہے کہ وہاں تکے میں
 میں سیر کرے اور کہاں مستودع ہے کہ پھر وہاں بسیر کرے۔ علی بن ابی طلحہ وغیرہ نے ابن عباس سے روایت کی کہ مستقر یا یعنی زندگی میں کہاں
 ٹھکانا لیتا ہے اور مستودع یا یعنی جہاں کر مر و دفن ہوگا۔ مجاہد سے روایت ہے کہ مستقر رحم کا محل قرار مراد ہے اور مستودع صلب کا لفظ مراد
 ہے اور یہی ضحاک ابن عباس ایک جماعت سے مروی ہے پس یہ سورہ انعام کی آیت سے متوافق تفسیر ہوئی۔ الحاصل اللہ تعالیٰ ہر دابہ کو رزق
 دیتا ہر جان کہیں ہو بعد ازاں کہ وہ دابہ محتاج غذا ہو گیا ہو۔ ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی کہ جب تم میں سے
 کسی کی موت کسی زمین میں مقدر ہوگی تو وہاں جانے پر اس کو کوئی ضرورت مجبور فرمائی یہاں تک کہ جب وہ انتہائے مقام پر پہنچ جائے گا

۷۶/۰

علیہ السلام

۱۵/۳/۱۷۵

وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ

اور وہی ہے جس نے آسمان اور زمین چھ دن میں اور تھا تخت اس کا پانی پر
لِيَسْأَلُوكُمُ آيَاتِكُمْ أَحْسَنَ عَمَلًا وَلَكِنْ قُلْتُمْ إِنَّكُمْ مَبْعُوثُونَ مِنْ بَعْدِ الْمَوْتِ

کہ تمکو آزاد سے کون تم میں اچھا کرنا ہے کام اور اگر تو کہے کہ تم اٹھو گے مرنے کے بعد
کَيَقُولُوا الَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُبِينٌ ۝ وَلَكِنْ أَخْرَنَاهُمُ الْعَذَابَ

تو اب تک کہنے لگیں یہ کچھ نہیں مگر جادو ہے صریح اور اگر ہم دیر لگا دیں ان سے عذاب کو
إِلَى أُمَّةٍ مَّعْدُودَةٍ لَيَقُولُنَّ مَا يَحْبِسُهُ أَفَالْيَوْمَ يَأْتِيهِمْ لَيْسَ مَصْرُوفًا عَنْهُمْ

ایک مدت گنے تک تو کہنے لگیں کیا روک رہا ہے انکو سننا ہے جس دن آویجاں پر نہ پھیرا جاوے گا ان سے
وَحَاقَ بِهِمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ ۝

اور اُلٹ پڑ چکا ان پر جس پر ٹھٹھے کرتے تھے

اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے ہر چیز پر اپنی قدرت کا حال بیان فرمایا کہ وہ ہر چیز پر ابتدائی پیدائش میں قادر تھا تو انتہائی بعثت میں بدرجہ
اولیٰ قادر ہے اور تعلیم خلق کے لئے مخلوقات سماوی وارضی کو چھ روز میں پیدا کیا جن میں سے اول سینچا اور آخر جمعہ ہے اور قبل اس کے
اسکا عرش پانی پر تھا چنانچہ عمران بن حصینؓ سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اقبلوا البشیری یا بنی تمیم الحدیث یعنی بنو تمیم
اور اہل بنی آسے تھے پہلے آپ نے بنو تمیم سے کہا کہ ان بنو تمیم بشیری قبول کرو۔ وے بولے کہ آپ نے بشارت دی تو کچھ دیجئے۔ آپ نے
اہل بنی سے فرمایا کہ اے اہل بنی تم بشیری قبول کرو۔ وے بولے کہ ہم نے قبول کیا اب آپ ہم کو اول الامر سے آگاہ فرمائیے کہ کیونکر
تھا آپ نے فرمایا کہ ہر چیز سے پہلے اللہ تعالیٰ تھا اور اس کا عرش پانی پر تھا اور لوح محفوظ میں اس نے ہر چیز کا ذکر لکھا۔ عمران کہتے ہیں
کہ اتنے میں ایک نے اگر مجھ سے کہا کہ تیرا ناقہ اپنے عقال سے کھل گیا ہے۔ میں اسکی تلاش میں پچھچھ کیا پھر مجھے نہیں معلوم کہ میرے پیچھے کیا ہوا
رواہ احمد اور یہ حدیث صحیحین میں الفاظ کثیرہ سے مروی ہے بعض روایت میں ہے کہ اہل البین نے کہا کہ ہم آپ کے پاس ادل الامر کو پوچھنے آئے ہیں
فرمایا کہ اللہ تعالیٰ تھا اور اس سے پہلے کوئی چیز نہ تھی اور ایک روایت میں ہے کہ اس کے سوائے کچھ نہ تھا اور ایک روایت میں اس کے ساتھ کوئی چیز نہ تھی
اور اسکا عرش پانی پر تھا اور اس نے ذکر میں یعنی کتاب لوح محفوظ میں ہر چیز لکھی پھر آسمانوں و زمین کو پیدا کیا۔ صحیح مسلم میں عبد اللہ
بن عمرو بن العاص سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ان اللہ قدر مقادیر الخلق الحدیث یعنی آسمانوں و زمین پیدا کرنے سے
بچاس ہزار برس پہلے اللہ تعالیٰ نے مقادیر خلق کو مقدر کیا اور اسکا عرش پانی پر تھا۔ بخاری نے اس آیت کی تفسیر میں حدیث ابو ہریرہؓ ذکر
روایت کیا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: النبی علیک الحدیث یعنی تو خرچ کر تجکو نفقہ دیا جائیگا اور کہا کہ یہ اللہ بھرا ہوا ہے اسکو نفقہ ستار اللیل
والنہار کچھ کم نہیں کرتا اور کمال ہمارا تو کم معلوم ہو تو مجھے تیرا جب آسمانوں و زمین کو پیدا کیا جو کچھ نفقہ دیا بیشک اس کے سین سے کچھ کم نہیں ہوا اور اسکا
عرش پانی پر تھا اس کے ہاتھ میزان ہے کہ سب دہند فرماتا ہے عرش کا پانی پر ہونا قول مجاہد و وہب بن منبہ و ثمرہ و قتادہ و بہت سے علماء رکات
اور ریح بن انس نے کہا کہ جب آسمانوں و زمین کو پیدا کیا تو اس پانی کے دو حصے فرمائے ایک پر عرش ہے اور ابن عباس نے فرمایا کہ عرش کا
نام عرش اسکی اونچائی کے سبب سے ہوا۔ عبد بن حماد نے اس آیت میں کہا کہ ایسا ہی تھا جیسے اللہ تعالیٰ نے خود بیان فرمایا کیونکہ سورۃ

[illegible]

قولہ جلنا من الارکلی شیء سی۔ کے معنی یہاں سے خوب مرتبط ہیں۔ بعض سلف سے منقول ہے کہ وضع عرش میں اب بھی تیسرے میں جیسا پہلے تھا
 ویسا ہی اب ہے۔ اور زمین عقلی رضی اللہ عنہ سے روایت ہو کہ میں نے پوچھا کہ یا رسول اللہ مخلوق پیدا کرنے سے پہلے ہمارا رب کہاں تھا
 فرمایا۔ کان فی عمار ما فوقہ ہوا وما تحتہ ہوا وخلق عرشہ علی الار یعنی عمار میں غماج کے اوپر ہوا اور نیچے ہوا تھی اور اپنا عرش پانی پر پیدا کیا
 رواہ الترمذی حسنہ اور امام احمد نے کہا کہ عمار سے مراد یہ کہ اسکے ساتھ میں کچھ نہ تھا۔ یہی معنی اسکے یہ کہ کوئی چیز ثابت نہ تھی کیونکہ
 وہ خلق سے عمی تھا۔ ازہری رحمہ اللہ وغیرہ نے کہا کہ ہم لوگ بلا کیفیت و صفت خیال کرنے کے اسپر ایمان لاتے ہیں۔ مسترحم کہتا ہے کہ
 جملہ احادیث صعود و نزول و استوار و غیرہ میں اصل السنہ سلف صاحبین ائمہ فہما و علماء ربانین کا یہی قول ہے کیونکہ شان الہی
 عز وجل بقل معروٹ سے اسے برتر از خیال و قیاس و گمان و وہم و نہر حیرت و اند و شنیدیم و خواندہ ایم بہر فرد و خلق کے قیاس و
 گمان و عقل وغیرہ سے اعلیٰ ہوا لہذا ایمان بلا کیفیت و صفت فرض ہے اور اس سے کوئی تشبیہ یا جمیعت وغیرہ کا شہرہ ارد نہیں ہوتا
 اور متاخرین نے جو اس میں تاویلین کیں یہ طریقہ بہت ضعیف و خلاف سلف بلکہ کمال خلبان پیدا کر دیا ہے۔ پھر اللہ تعالیٰ نے یہ سب کمال
 حکمت ہائے سے پیدا فرمایا چنانچہ کہا۔ واما خلقنا السما والارض ما بینہما باطلا ذلک لمن الذین کفرو والآیہ۔ فرمایا۔ انما خلقناکم حبشاً
 اور بدع فرمایا۔ ربنا ما خلقت ذلک باطلا سبحانک فقنا عذاب النار۔ بلکہ سچے حکمتوں کے ایک ہم کو صریح بتلائی کہ یہ مخلوق واسطے نفع
 ان بندوں کے ہے جن کو اپنی عبادت کیلئے پیدا کیا کہ توحید کریں و شرک نہ کریں کما قال تعالیٰ واما خلقت الجن والانس الا لیسجدون اور
 یہاں فرمایا۔ لَیْسَ لَکُمْ اَیُّکُمْ اَحْسَنُ عَمَلًا۔ اے خلق لیلوکم یعنی یہ سب اس واسطے پیدا کیا کہ تم کو امتحان میں ڈالے کہ کون
 تم سے احسن ہو ازراہ عمل کے۔ بیضاوی نے کہا کہ پیدا کیا مانند ایسے پیدا کرنے کے کہ امتحانی معاملہ کرنا چاہیے کہ تم کیسے عمل کرتے ہو کیونکہ
 یہ سب سبب مواد تمہارے وجود و معاش و ضروریات اعمال میں اور دلائل و آیات ہیں جن سے اپنے خالق پر استدلال و دلیل کے فناء ہو گیا
 اعتبار و جزا و سزا و بحث و حشر کا اعتقاد حاصل کرو خصوص جبکہ وحی الہی سے ہدایت کی گئی کیونکہ حادث کیسے ہی کامل ہو حدوث کے
 نقص سے جو فی نفسہ بڑا نقص ہے قدیم عز وجل تک خود عقلی رسائی میں عاجز ہے اس واسطے حکم قولہ واما کنا معذین حتی نبعث رسولاً۔ بدین
 ارسال رسول و کتاب کے مواخذہ مرتفع فرمایا۔ اور یہ درحقیقت فضل و کرم ہے اگر کہا جائے کہ استفہام کا تعلق علم سے یا جوا کے معنی میں ہو۔
 ٹھیک ہوتا ہے تو بیضاوی نے جواب دیا کہ فعل بتلا و بلوی کی تعلیم اس سبب سے جائز ہے کہ اس میں علم کے معنی ہیں اس سے کہ ما تدر نظر
 کرنے و استماع کے وہ طریقہ بجانب علم ہے اور احسن عمل میں صیغہ اتم تفصیل و اختیار شامل ہے لہذا فرق مکلفین کو باعتبار احسن و قبح کے
 اس فائدے کیلئے ذکر فرمایا کہ سب سے عمدہ اعمال پر آمادہ ہوں اور اختیار کریں اور ہمیشہ مراتب علم و عمل میں ترقی کریں اور عمل سے عام عمل مراد
 ہے جو فعل قلبی جوارج سب کو شامل ہو ایسی ہی حدیث میں آیا کہ ایک مومن حسن عقلاً و اورع عن محارم اللہ و اسرع فی طاعة اللہ۔ اور
 آیت میں قصہ موسیٰ علیہ السلام میں فرمایا۔ و امر قومک یاخذوا باحسنہا الآیہ۔ اور معنی یہ کہ کون تم میں سے ازراہ علم و عمل سے اکل ہو۔ پھر
 کفار پر تشبیہ کی کہ ان کو اس خلق و نظام محکم سے کوئی پسند و نصیحت حاصل نہ ہوئی بلکہ کمال جاہالت سے تنبیہ و نصیحت پر بھی منکر ہوئے
 چنانچہ فرمایا۔ ذَلِکَ اَنْ تَقُلْتُمْ اِنَّکُمْ مُّبْعُو ثُوْنٌ مِنْ بَعْدِ الْمُؤْمِنِ۔ لام ایمین موطنۃ القسم ہے اور کلام میں شرط و قسم کا اجتماع
 ہوا اور قاعدہ یہ ہے کہ پچھلے کا جواب حذف اور اگلے کا جواب ذکر کیا جائے پس قولہ لیس قولن جوارج قسم ہے اور شرط کا جواب محذوف
 ہے اور ایسا ہی قولہ وَلَیْنِ اٰخِرًا۔ اور لَیْنِ اٰوَّلًا۔ چاروں مواضع میں ہے۔ پھر واضح ہو کہ ابتلا و امتحان متضمن

۱۔ اس میں پہلی
 ۲۔ آسان و آسان
 ۳۔ اور جو چیز ان کے
 ۴۔ وہاں میں کیا گیا
 ۵۔ میں بڑا بڑا جو
 ۶۔ تاکہ عین اس
 ۷۔ علیہ کتابان کہتے
 ۸۔ کہ یہ سب سبب
 ۹۔ بیکار و بیکار
 ۱۰۔ اور کار و کھلا
 ۱۱۔ نہیں پیدا کیا
 ۱۲۔ بیکار و بیکار
 ۱۳۔ ہیں بیکار و بیکار
 ۱۴۔ جن سے اس سے
 ۱۵۔ جن میں پیدا کیا
 ۱۶۔ اور ان کو دوسرے
 ۱۷۔ کہ ہمارے کر رہی

ہزاروں سزا تھا جو بعث و حشر کو مقتضی ہے اور وہ مثل ابتدائی تخلیق کے ہر وجہ لولی قدرت الہی میں شامل اور خود نیامین قناد و عا دم ہوتا ہے تو کفار کی حالت بیان فرمائی یعنی اور اگر اسے عمد تو کافروں سے کہے کہ تم بیشک مبعوث ہو بعد موت کے۔ لَیَقُّنَّ لَیَّ الَّذِیْنَ کَفَرُوا لَیَّ هَذَا اِلَّا سِحْرٌ مُّبِیْنٌ۔ تو کہتے ہیں وہ لوگ جو کافر ہوئے ہیں کہ بیشک یہ کھلا جادو ہے یعنی جیسے جادو امر باطل ہے اگرچہ تباہی الہی مؤثر ہو ویسے ہی یہ قول باطل ہو۔ اور احتمال ہے کہ کفار نے اس قول کو کلام معجز نظام قرآن سے سنا اور تخریر ہوئے کہ یہ کلام تو امکان شہر سے خارج ہے لیکن بعث بعد الموت ان کے اعتقاد میں کسی طرح ٹھیک نہ تھا پس تخریر میں کلام مجید کے جواب میں یہ خبر کیا کہ یہ تو جادو ہے لہذا میں جو بات مذکور ہے اسی قبیل سے ہو کہ کفار مسحور ہوں اور ایک قراتہ میں سنا ہے تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو بلحاظ قرآن کے سنا کر کہتے تھے پھر یہ کمال جہل تھا کہ عذاب موعود الہی کو یقین کرنے کیلئے مانگتے تھے حالانکہ بعد حلول کے ایمان کے کوئی معنی نہیں ہیں سوئے عذاب کے لہذا فرمایا۔ وَلَیِّنْ اٰخِرُ نَاجِیْهِمُ الْعَذَابُ اور اگر ہم نے تاخیر کر دیا ان سے عذاب یعنی جسکو جلدی مانگتے تھے کہ سچے ہو تو لاؤ یا وہ عذاب جو قولہ اخاف علیکم عذاب یوم کبیر میں مذکور ہے اور بعض نے کہا کہ عذاب دنیاوی مانند روز بدر وغیرہ کے۔ اِنِّیْ اَمْتٌ مَّعْدُوْدَةٌ۔ الی طائفۃ من الایام معدودۃ قلیلۃ۔ ایک ٹکڑے ایام قلیل تک یعنی اگر چند روز تک ہم نے ان پر سے عذاب میں تاخیر کی۔ لَیَقُوْلُنَّ مَا نَحْبِسُکَ۔ تو کہتے ہیں کہ عذاب کو کون چیز روکے ہے یعنی سچے ہو تو کیوں نہیں وہ عذاب نارل ہوتا ہے۔ اَلَا لَیَّکَ مَرِیًّا تَبْهَمُ لَیْسَ مَعْرُوْفًا عَمَّھُمْ خَبْرٌ اَرَبُوْکَ دِنٌ جَوَّ اَوِیْکَ اُنْہَرَا نَدَّ عَذَابُ یَوْمِ بَدْرٍ کے دنیا میں و مانند روز موت کے کہ متصل عذاب آخرت ہو وہ نہیں ہے پھر اہل ان سے یعنی خبردار ہوں کہ اس تاخیر سے یہ ہو گا کہ عذاب موعود کا روز ان سے دفع ہو جائے بلکہ وہ کاف بہم ماکو ابہ یشتہزؤن اور گمراہ لگا ان کو وہ جسکے ساتھ ٹھٹھا کرتے تھے یعنی جسکو جلدی مانگتے تھے پس بجائے جستجو کے استہزؤن۔ اسلئے فرمایا کہ انکا استعمال بطور استہزاء تھا اور دے شک پر مجبور ہوئے تھے۔ حاق بھیغہ ماضی بھی اسی دلالت کیلئے ہے کہ ہوشیار ہو کہ گویا اسے تم کو گمراہ کیا کیونکہ علم الہی پر خبطی ہو پس یہ تہدید شدید ہے۔ فَمَنْ قَوْلِیْ اَمْتٌ مَّعْدُوْدَةٌ۔ اسے الی اجل محدود و مد محصور۔ ایک مدت محدود اور انتہا محصور تک۔ پس امت کا استعمال بیان مدت یا انتہا معلوم ہو۔ شیخ ابن کثیر نے افادہ فرمایا کہ امت کا لفظ قرآن و حدیث میں معانی متعددہ کے لئے مستعمل ہوتا ہے چنانچہ ایک معنی انتہائے مدت معلوم جیسے اس آیت میں اور قولہ وقال الذی نجاسما وادکر بعد اَمْتِ الْاَبْرَہِیْمَ یعنی بعد مدت کے اُسے یاد کیا دوم معنی امام پیشوا مانند قولہ ان ابراہیم کان اَمْتًا قَانَا لَشَرِّ صِیْفَا یَوْمٍ معنی ملت و دین کہ قولہ قالوا انا وجدنا اباہنا علی اَمْتٍ علی ملت و دین۔ چارم معنی جماعت کہ قولہ ولما وردنا مدین و جد علیہ اَمْتٌ مِنَ النَّاسِ لَیْقُوْن۔ و قولہ ولقد بعثنا فی کل امۃ رسولا و قولہ وکل امۃ رسول الا یہ۔ بیان امت سے ہر وہ جماعت مراد ہے جن میں رسول مبعوث ہوا خواہ وہ مومن ہو یا کافر ہے ہوں کہانی صحیح مسلم و الذی نفسی بیدہ لا یسمی فی احد من ہذہ الامۃ یہودی لانصرانی ثم لا یومن بی الا دخل النار یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ قسم اس ذات پاک کی جسکے قبضہ قدرت میں میری جان ہے کہ نہیں ہنیکا میرے مبعوث ہونے کو اس امت میں سے کوئی خواہ یہودی ہو یا نصرانی ہو پھر ہم پر ایمان نہ لا دیگا تو ضرور آگ میں ڈالا جائیگا۔ پنجم امت وہ خاص لوگ جو رسول پر ایمان لائے اور اتباع کی بقولہ تعالیٰ اَلَمْ تَرَ خَیْرَ اَمْتٍ اَخْرَجْتُ لِلنَّاسِ لَآئِبَ۔ و فی الصحیح فاقول اَمْتِ اَمْتِ۔ اور حدیث صحیح ابن حبان وغیرہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا اپنی امت کیلئے غلگین ہونا اور جبریل کا حکم الہی عزوجل اگر پوچھنا اور آپ کا عرض کرنا یا رب اَمْتِ اَمْتِ پھر بشارت الہی کہ لے محمد ہم تمکو تمھاری امت کی طرف سے غلگین نہ کریں گے اور امت کا لفظ امین سے ایک فرقہ پر بھی بولا جاتا ہے کہ قولہ تعالیٰ

ومن قوم موسیٰ امتہ یبدون بالحق وہ یبدون وبقولہ من بل کتاب متہ قائمۃ الایۃ - ہذا ما افادہ الحافظہ قائمۃ ثانیہ آنکہ قولہ الا یوم ہائیم لیس مصر و فاعنہم - میں یوم کو نصب بسبب خبر لیس کے ہو در حالیکہ خبر اس پر مقدم ہے اور یہ دلیل بصریوں کی ہے کہ تقدیم خبر کا اس پر حوالہ ہے کیونکہ معمول تابع عامل ہے پس وہین واقع ہوگا جہاں اسکا متبوع واقع ہو ورنہ اصل پر فرع کی تقدیم لازم آوے گی۔ اسکا جواب یا گیا کہ یہاں معمول ظرف ہے اس میں وہ بات جائز ہوتی ہو جو اور میں نہیں جائز ہوتی ہے کیونکہ ظرف میں توسع و تسلیح ہو اور یوں بھی جواب یا گیا کہ بھی معمول مقدم ہوتا ہو جہاں تقدم عامل کو بحال نہیں مانتہ قولہ تعالیٰ فاما الیستم فلا تقربوا السائل فلا تنہر - باوجودیکہ یتیم و سائل ہر دو منصوص بفعلیں مجزویں ہیں کہ دونوں لانا سیر پر مقدم ہوئے باوجودیکہ تقدم فعلین کا اس پر متمنع ہو۔ ابو حیان نخوی نے کہا کہ میں نے دوادین سے سب کو تتبع کیا مگر مجھے لیس کی خبر اس پر مقدم نہ ملی اور نہ میں نے اس کے معمول کو اس پر مقدم پایا مگر ان اس آیت کے ظاہر سے یہ بات ملی اور ایک شاعر کے قول میں بھی جسے کہا ہے فیابی فایزداد الا حاجۃ بہ وکنت ابیابی الختالست اقدم بمتصرجم کتاب ہے کہ زبان عرب کیلئے کلام مجید اصل ہو لہذا بیضاویؒ و کشافؒ نے کہا کہ یوم منصوب بنجز لیس اس پر مقدم ہے اور یہ دلیل ہے کہ خبر لیس کا اس پر مقدم ہونا جائز ہے کیونکہ جب معمول خبر لیس کا اس پر مقدم ہونا جائز ہو تو یہ دلیل اس کے خبر مقدم ہونے پر ہوتی اس واسطے کہ معمول تابع عامل ہے پس وہین واقع ہوگا جہاں عامل واقع ہوا انتہی کلام الکشاف - ولیکن اس میں وہی اعتراض ہو سکتا ہے کہ ظرف کے باب میں توسع و تسلیح کیا جاتا ہے پس معمول ظرف کی تقدیم سے یہ استدلال تمام نہیں ہے۔ فافہم - پھر اللہ عز و جل نے انسان کا تابع مطلق ہونا بے شائبہ ہونا فرمایا۔

وَلَكِنَّ أَذَقْنَا لِنَاسٍ مَنَاسِحَهُ ثُمَّ نَزَعْنَاهَا مِنْهُمْ إِنَّهُمْ كَفُورُونَ وَلَكِنْ أَذَقْنَاهُمْ نِعْمَاءَ بَعْدَ ظُورِ أَمْسِهِمْ لِيَقُولُوا ذَهَبَ النَّيِّاتُ عَنِّي وَإِنَّهُ لَفَرِحٌ فَخُورٌ إِلَّا الَّذِينَ صَبَرُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَٰئِكَ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ كَبِيرٌ

اور اگر ہم چکھا دیں آدمی کو اپنی طرف سے ہر چہرہ چھین لیں اس سے تو وہ نا امید ناشکر ہو اور اگر ہم آذقنہ نعماء بعد از ظور اَمْسِہِمْ لِيَقُولُوا ذَهَبَ النَّيِّاتُ عَنِّي وَإِنَّهُ لَفَرِحٌ فَخُورٌ چکھا دیں اسکو انعام بعد تکلیف کے جو پہونچی اسکو تو کہنے لگے گئیں بڑا حیاں مجھ سے تو وہ خوشیاں کرے بڑا حیاں کرنا مگر جو لوگ ثابت ہیں اور کرتے ہیں نیکیاں ان کو بخشش ہے

وَأَجْرٌ كَبِيرٌ اور ثواب بڑا

ابن کثیرؒ نے کہا کہ آیت میں اللہ تعالیٰ نے انسان کی صفات ذمیرہ کی خبر دی سوائے ایسے بندوں کے جن پر اللہ تعالیٰ نے رحم فرمایا اور وہ مومنین ہیں چنانچہ فرمایا وَلَكِنَّ أَذَقْنَا لِنَاسٍ مَنَاسِحَهُ - انسان سے مراد جنس انسان ہے جو کافر و مومن سب کو شامل ہے بدلیل تنہا قولہ الا اللہین صبروا یعنی مومنین کو تنہا کیا ولیکن مفسر نے الا بمعنی لکن لیا ہے پس موافق اس قول سے ہے کہ انسان سے جنس کفار مراد ہیں بتائید آنکہ یاس کفران و انزاد و فخر کرنا اوصاف اہل کفر ہیں اس واسطے حدیث صحیح میں فرمایا کہ میری امت سے فخر و تعجب یہ دونوں کفر کی باتیں لگی ہیں گی اور جنس کفار مراد لینا منافی اسکی نہیں جو مروی ہے کہ مراد انسان سے ولید بن النخیرۃ یا عبد اللہ بن امیر مخزومی ہے کیونکہ سبب نزول میں وہ بدرجہ اولیٰ داخل ہے۔ المعنی اور جب چکھا لی ہم نے انسان کو اپنی طرف سے رحمت یعنی نعمت و وسعت رزق

و صحت و سلامتی از محنت و غیرہ۔ ثُمَّ قَدْ عَزَّهَا مِنَّةً۔ پھر ہم نے اس رحمت کو اس سے گھینچ لیا اور الگ کر دیا۔ اِنَّهُ لَيُؤْتِيكَ وَه
 نہایت نالامید از رحمت۔ کَفُّوْهُ۔ نہایت کفران والا ہے اور سخت منکر ہے۔ واضح ہو کہ نزعنا مانہ میں نزع سے اشارہ ہے کہ وہ
 اس مال و دولت پر نہایت چپٹا ہوا حرص تھا کہ اس سے نزع کیا گیا اور یوس و کفور۔ ہر دو صیغہ مبالغہ میں دلالت ہے کہ انسان
 سے بعض نعمت سلب ہونے پر وہ بہت ہی مایوس و سخت کفران والا ہو جاتا ہے پھر اسکو عود کی امید نہیں رہتی اور گزشتہ کا شکر نہیں
 کرتا۔ و فی الحدیث نفوذ باللہ من الجور بعد الکفر۔ وَلَیْنِ اَذَقْنَاكَ نِعْمًا بَعْدَ ضَرَّاءَ مَسَّتْهُ اَوْ رَجِبَ بِہِمْنِ اسکو چکھائی نعمت بعد
 مسرت کے مثلاً فقیری کے بعد تو کسری اور بیماری کے بعد صحت وغیرہ۔ لَیَقُوْلَنَّ ذَهَبَ الشَّيْءُ عَنِّي۔ تو کہتا ہے کہ مجھ سے سیات
 جاتی رہن یعنی جو مجھے ناگواری و اسارت دینی تھیں وہ جاتی رہیں یعنی شکر الہی و اس کے مقدرات پر نظر نہیں کرتا بلکہ اگر مطلق ہو جاتا ہو
 اِنَّهُ لَکَیِّنٌ مِّنْ فَحْشٍ۔ بیشک آدمی اترانے والا فخر کر نیوالا ہے۔ ہمارا وہ انعام جبکہ اثر انعام والے پر ظاہر ہوا اور ضرر و اضرار اس کے
 مبتلا میں ہے۔ واضح ہو کہ ہمارا کو اللہ تعالیٰ نے از قناہ کے ساتھ اپنی طرف منسوب فرمایا اور ضرر مستہ میں ضرر کو بفعل لازمی فرمایا
 تو اس میں مفسرین نے یہ نکتہ بیان کیا کہ نعمت کا مصدر اللہ تعالیٰ سے اسکا فضل و انعام مقرر ہے چنانچہ حدیث صحیح میں مضمون
 آیا کہ کوئی اپنے عمل سے جنت میں نہیں داخل ہوگا یعنی بلکہ بفضل الہی داخل ہوگا اور کہا کہ میں بھی اپنے اعمال سے نہیں بلکہ اللہ تعالیٰ اپنی
 مغفرت میں مجھے ڈھانپے اور ضرر کا مصدر بندہ کی کمائی ہے کیونکہ غالباً وہ معاصی سے اسکو اپنی طرف کھینچتا ہے بقولہ تعالیٰ اِذَا مَلَکُ
 مِنْ حَسَنَةٍ فَمِنْ لَّدُنَّا اِذَا مَلَکُ مِنْ سَيِّئَةٍ فَمِنْ نَّفْسِکَ۔ اگر کہا جائے کہ اللہ تعالیٰ نے تو فرمایا کہ قل کل من عند اللہ فما اؤلوا القوم للیکادون
 یفقیہون حدیثاً۔ تو جواب یہ ہو کہ بیشک ایجاد و خلق اسی کی طرف سے ہر فرق اتنا کہ نیکی تو احسان و امتحان ہے اور مصیبت مجازات
 و انتقام ہے و فی الصحیح عبادی انا ہی اعمالکم احصیہا علیکم الحدیث۔ پھر اللہ تعالیٰ نے نیک بندوں کو جن میں یہ اوصاف و صمیمہ نہیں ہیں
 بیان فرمایا بقولہ تعالیٰ۔ اَلَا الَّذِیْنَ صَبَرُوْا۔ افرارہ نے کہا کہ مستثنیٰ متصل ہے کیونکہ انسان سے جس مراد ہے اور بخش نے کہا کہ
 منقطع یعنی لکن ہر اور یہی مفسر نے تہتیا کیا یعنی لیکن وہ بندے انسان جنہوں نے صبر کیا یعنی سختی کے وقت صبر کیا اور اللہ تعالیٰ کی تقدیر
 پر راضی ہوئے اور غربت کے وقت امتحان پر صبر و شکر کیا۔ وَ عَمَلُوا الصَّالِحَاتِ اور ہر حال میں صالحات اعمال کیے۔ اُولَئِکَ کَیْسُہُمْ
 مَغْفِرٌ اِیْسَہُمْ بندوں کے لئے مغفرت ہے گناہوں سے اگرچہ کیسی کثرت سے ہوں ماسوائے شرک کے۔ وَ اَجُوْکَیْبُوْہُمْ۔ اور
 اجر ہے جو کبیر ہے اور وہ جنت ہے جہاں رضوان الہی و دیدار حق سبحانہ تعالیٰ ہے باوجود سلامتی از آفات و دوام نعمت کے۔ بالجملہ اہل ایمان
 کی یہ صفت ہے کہ شدا نکر و مکارہ میں صابر رہتے ہیں اور آسانی و عافیت میں شکر و احوال صالحہ کرتے ہیں حدیث میں مضمون ہے کہ قسم
 از نجات پاک کی جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہو کہ نہیں ہونچتا مومن کو کوئی رنم و نہ غم اور نہ و صیب و حزن حتیٰ کہ کانا جو اسکے
 لگ جاوے مگر یہ کہ اللہ تعالیٰ اس کے عوض اس کے گناہوں کا کفارہ کر دیتا ہے۔ صحیحین کی حدیث میں مضمون ہے کہ قسم اُس ذات پاک کی جس کے قبضہ
 قدرت میں میری جان ہے کہ اللہ تعالیٰ بندہ مومن کے لئے کوئی حکم فضا جاری نہیں فرماتا مگر یہ کہ اس بندہ کے حق میں بہتر ہوتا ہے
 اگر اسکو آسانی و فراخی ہو پچھے پس اسے شکر کیا اسکے لئے بہتر ہوا اور اگر اسکو مضرت پہنچی پس اسے صبر کیا تو اسکے لئے بہتر ہوا اور یہ بات
 کسی درجہ کے لئے نہیں سوائے مومن کے فِی الْعَرَسِ قولہ تعالیٰ وَلَیْنِ اَذَقْنَا الْاِنْسَانَ مَنَازِحَہٗ اَلَمْ یَکُنْ اَشَارَاتٍ مِنْ بَعْضِ الْقَصِیْنِ
 کے احوال پر استدلال ہو چنانچہ اس شخص کا بیان حاصل ہوا جو امتحان میں ڈالا گیا اور اُس نے حال عارفین و مجاہدین و مریدین کے طہ سے

لے ہم یہاں سے ہیں
 خدا سے شکر کرتے ہیں
 بعد فراموشی بیشک
 یعنی اس سے بیشک
 مانے ہیں کہ اول
 مکارہ ہوا میں
 یہ صفت ہے

مذاق پایا تھا پھر حظوظ نفس اسکے ہوا وہوس میں گر گیا تھا اور اس سے مراتب ذاکرین و صالحین سے محروپ ہو گیا اور اوقات و انفس کی قوت ہونے پر کچھ تدارک نہیں کیا بلکہ حجاب میں رہ کر احوال اصلاح پانے سے مایوس ہو کر متابعت نفس میں زیادہ غوطہ کرنے لگا پس ہلاک ہو جاتا ہے اور بہتیرے گروہ اسی درجہ میں ڈوب گئے۔ ابو سعید الخدریؓ نے کہا کہ جس کسی کو یاد آگئی کی حلاوت اور صفائی سر باطن عطا ہوئی پھر مقامات و احوال میں سے اُس سے سلب کر دیا گیا تو اپنے قلب کے لئے موت کا اور سر باطن کیلئے راہ ہدایت سے اندھے ہو چکا حکم لگا دے اسی واسطے اللہ تعالیٰ نے فرمایا ولئن اذقنا الانسان منا حمتہ انکھ اور یہی عمل قربت تھا پھر اسکا نزع کر لینا حجاب نعمت ہی پھر دوسری آیت یعنی قوله ولئن اذقناہ نما بعد ضرار انکھ میں محنت فراق سے ذہن ہر قسم سے نجات پا کر ایام سعادت پر پہنچنے والے کو بیان کیا پس اشارہ ہے کہ بعد فراق کے اسکو نعمت وصال دے پس سکود و جد و سکر ہوتا ہے اور قلب کو ابھان فرج ہوتا ہے اور گمان کرتا ہے کہ یہ اوقات اس پر باقی ہیں پس خلق کے سامنے بمقتضائے بشریت مقامات و احوال کے دعوے کرتا ہے اور یہ اسکی بڑی غلطی ہے لہذا بعد وقت کے جیسا تھا ویسا ہی ہو جاتا ہے اسی واسطے فرمایا۔ انہ لفرح غور۔ پھر اللہ تعالیٰ نے اہل استقامت و ثبات کو جو انوار تجلی قدم میں خشوع و قنار کے ساتھ مستقیم رہتے ہیں ذکر فرمایا بقولہ الا الذین صبروا و علوا الصالحات پس باوجود اعلیٰ منزلت و ارفع قرب کے صابر رہتے ہیں اور دعوے کے ساتھ مخلوق کے نزدیک ان اسرار کو افشاء نہیں کرتے ہیں۔ اعمال صالحہ انکے یہ ہیں کہ ہوا و ہوس پر تدم صدق رکھ کر اپنے اوقات کی تلاقی کرتے اور انفس کی رعایت رکھتے اور اس کو خطرات سے بچاتے ہیں انھیں کو اللہ تعالیٰ نے زمانہ فقرہ و غفلت کے گناہوں سے مغفرت کا اور اپنی طرف سے مزید فضل کا وعدہ دیا بقولہ اولئک ہم مغفورہ و اجر کبیر مغفرت یہ کہ اللہ تعالیٰ جل جلالہ نے ان پر قبول کر لینے سے نوبہ فرمائی اور اجر کبیر یہ کہ انکے زمانہ فراق کو یاد کر کے موجودہ حالت پر شکر کرتے ہیں اور اللہ تعالیٰ امین ترقی و ازدیاد فرماتا ہے۔ استاد رحمۃ اللہ تعالیٰ نے قولہ ولئن اذقناہ نما بعد ضرار۔ میں کہا کہ جس نے تفرع و تذلل اختیار کیا اس پر فتاب اقبال طلوع فرماتا ہے اور دنیاوی احوال کو تحقیق کے نزدیک کچھ منزلت نہیں اور نہ اسکے تکرار کو مرتبہ ہے ہاں بڑا خطہ اسکا ہے کہ شاخ وصال خشک ہو جائے تو یہی اُن کیلئے قیامت ہے اور جب درمیان میں فراق کا نام آیا تو یہی اُن کیلئے گریہ و زاری ہے۔ فافہم پھر اپنے پاک رسول صلی اللہ علیہ وسلم کو تسلی فرمائی بقولہ تعالیٰ۔

فَلَعَلَّكَ تَارِكٌ بَعْضُ مَا يُوْحٰی إِلَیْكَ وَضَلٰلٌۢ بِہٖۤ صَدْرُكَ اَنْ یَّقُوْلُوْا لَوْ کَا اُنْزِلَ

سو کہین تو چھوڑ بیٹھے گا کوئی چیز جو وحی آئی تیری طرف اور خدا ہو گا اُس سے تیرا جی اس پر کہو دے کہتے ہیں کیون نہ اُنرا علیہ کُنْزٌ اَوْ حَآءٌ مَّعَہٗ مَلٰٓئِکَۃٌ طٰرِئًا اَنْتَ نَذِیْرٌ وَّ اللّٰہُ عَلٰی کُلِّ شَیْءٍ وَکِیْلٌ ۝

اس پر خزانہ یا آتا اُسکے ساتھ فرشتہ تو تو ڈرانے والا ہے۔ اور اللہ ہے ہر چیز پر ذمہ رکھنے والا اَمْ یَقُوْلُوْنَ اَفْتَرٰہُ قُلٌّ فَاَلُوْا الْعِشْرَۃَ مِیْثَاقَہٗ مُفٰلَیْیٰتٍ وَّاذْعُوْا مَنِ اسْتَطَعْتُمْ مِنْ

کہا کرتے ہیں ہاں نہ لایا ہے اُسکو تو کہ تم نے اُد ایک دس سو تین ایسی ہاندہ کر اور پکارو جس کو پکار سکو دُوْنَ اللّٰہِ اِنْ کُنْتُمْ صٰدِقِیْنَ ۝ فَاَلَمْ یَسْجُدُوْا لَکُمْ فَاَعْلَمُوْا اَنْمَآ اُنْزِلَ

اللہ کے سوائے اگر جو تم ہے پھر اگر نہ کریں تمہارا کہنا تو جان لو کہ ۝ اُنرا ہے

بِعِلْمِ اللَّهِ إِنَّ كَافِرًا هُوَ فَعَلْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ

اللہ کی خبر سے اور کوئی حاکم نہیں سوائے اُسکے پھر اب تم مکم ملتے ہو

اہل کفر اپنی ہمت و کسرتی سے آنحضرت صلعم کے حق میں رسول ہونے کا تمہج کر کے عجیب بے نیکی کے عزرات بطریق ٹھٹھول کے مانگتے تھے اور ان کا قول اللہ تعالیٰ نے بیان فرمایا بقولہ وَقَالُوا مَا نَظَرُ الرَّسُولِ فَاكُلْ اَطْعَامَ وَبِشَى فِي الْاَسْوَاقِ لَوْلَا اَنْزَلَ اِلَيْهِ مَلَكٌ فَيَكُونُ مَعَهُ نَذِيرًا اَوْ يُلْقِي اِلَيْهِ كِتَابًا تَتْلُوْنَ لَهْجَةً يَكُلُ مِنْهَا وَقَالَ اَنْظَرُ الْمَوْنِ اِنْ تَتَّبِعُونَ اِلَّا جَهْلًا سِحْرًا اِلَيْسَ بِهَانَ اللّٰهُ تَعَالٰی اَنْ اُنْ كِي لَعْنَتٌ سَے اُسے رسول کو تسلی فرمائی بقولہ - فَكَذَّبْتَ تَارَةً وَّبَعْضُ مَا يُلْقِي اِلَيْكَ - اُمید کی ہا سکتی ہے کہ تو چھوڑنے والا ہے بعض اُسکو جو تجھے وحی کیا گیا - یعنی بعض وحی کی تبلیغ اور بندوں کو پہونچانا تو ترک کرے اور یہ دہریہ ہے جو مشرکین کی رائے سے بالکل مخالفت تھا بخوف اُنکے لئے کجنت وحی صریح کو سبب مخالفت اپنے ظنون کے رد کرین اور اس سے ٹھٹھول کرین اگر کہا جائے کہ کیا آپ نے بعض وحی کی تبلیغ چھوڑی اور اللہ تعالیٰ نے تو فرمایا - يَا اَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا اُنْزِلَ اِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ فَاَنْ تَقْعَلَ فَمَا يَلْعَنُ رَسَالَةَ الْاٰتِيَةِ - تو جواب بے صداوی وغیرہ یہ ہے کہ ہرگز نہیں اور یہاں کلام میں حرف اصل ہے جو امید کو واسطے آئے ہے پس جب ایسی بات موجود تھی جو بعض وحی کی تبلیغ چھوڑنے پر داعی تھی تو اس حرف سے فرمایا و لیکن داعی موجود ہونے کے سبب توقع سے یہ لازم نہیں آتا کہ وہ بات جسکی طرف داعی موجود ہے وہ واقعہ بھی ہو جائے کیونکہ وہاں اس سے مانع قوی موجود ہو سکتا ہے چنانچہ یہاں یہ بات موجود ہے کہ رسول الہی تبلیغ رسالت میں تقیہ کرنے سے اور وحی میں خیانت کرنے سے اللہ تعالیٰ کی طرف سے معصوم ہیں اور خود اللہ تعالیٰ نے فرمایا و اللہ یحصک من الناس پس کوئی خوف بھی نہ تھا و ضائق یہ کہ صدقہ اور عارض ہو یا الایہ تجھے اسکے سبب ضیق صدر بھی کہی یعنی کہی تو دل تنگ ہو کہ وحی کو ایسے منکر ہو وہ قوم کو جو حق کو باطل سمجھیں و برعکس کیونکر سنایا جائے پس ترک کی اُمید و ضیق صدر کی - اَنْ يَقُوْا لَوْ اَنَّكَ اَنْزِلَ عَلَیْكَ كِتَابٌ لَّ خَافَتْ اَنْ يَقُوْلُوْا رَجُوفٌ اَنْتَ كَذِبٌ كَرِيْمٌ کفار کہیں کہیں نہیں نازل کیا گیا اس پر خزانہ حکموہ تالیف بنانے میں بادشاہوں کی طرح خرچ کرتا - اَوْ جَاءَ مَعَهُ مَلَكٌ - یا کیون نہیں آیا اسکے ساتھ میں فرشتہ جو اسکی تصدیق ظاہر کرتا بعض نے کہا کہ ضائق یہ ہے کہ ضمیر کو جلد ان یقولوا تفسیر کرتا ہے بالجملہ تسلی فرمائی کہ تو اسکا خیال مت کر اور دل تنگ مت ہو - اِنَّمَا اَنْتَ نَذِيْرٌ - تو فقط انذار و ڈر سنانیوالا ہے اس سے جو تجھ پر وحی کی جاوے پس اگر وہے رد کرین یا لعنت سے اقتراح دہشت کرین تو تجھ پر کچھ ڈر نہیں پھر تیرا سینہ کیون تنگ ہو - وَاللّٰهُ عَلٰی كُلِّ شَيْءٍ ذٰكِيْعٌ - اور اللہ تعالیٰ ہر چیز پر وکیل ہے پس دکالت کفار تجھ پر نہیں بلکہ یہ مخصوص بحق عزوجل ہے پس تو بھی اسی پر توکل کر کہ وہی تیری تبلیغ رسالت کا اور منکر دین کے تفصیلی احوال و افعال و اقوال کا عالم ہے پس ہی اُن کے اقوال و افعال کی اُن کو جزا دیگا - اَمْ يَقُوْا لَوْ اَنْفَعَارٌ - ام منقطعہ معنی بل ہے اور یہ اضراب از بیان سابق ہے کہ کفار مشرکین اپنے خالق سے منکر لوگ فقط رسول و وحی سے تہاؤں ہی نہیں کرتے اور عزرات کاملہ ظاہرہ سے اعراض ہی نہیں کرتے بلکہ اس سے برعکس قبیح فعل کے مرتکب ہیں کہ رسول کو مقبری بناتے اور وحی کو افتراء و سحر کہتے ہیں تو لہ افتراء میں ہا کامر مع وحی ہے والسنی بلکہ کفار کہتے ہیں کہ افتراء کر لیا اُسکو محمد صلعم نے یعنی اپنی طرف سے بنایا ہو پس بدلیل سکت اسکو رد کیا جسین انکا دواُن کے شرکار کا عجز بھی کھل گیا بقولہ - قُلْ نَاثُوْا اِلَيْهِ سُوْرَةً مِّثْلَہٗ - اے مثل کل سُوْرۃ - مُفَاتَرَاتٍ مَّخْلَقَاتٍ - تو کہدے اے محمد صلعم کہ پھر تم بھی لے آؤ مثل سورتین کہ ہر ایک اسکے مثل ہو ایسی مفتریات یعنی گڑھی دہنائی ہوئی - حاصل انکر اگر ایسے حسن نظم و

لہ اور نکالتے تھے کہ میں رسول کو کیا ہو گیا ہو کہ کھا کھا کر چھوڑا اور بادین میں چھوڑا ہو اسکے حق کوئی فرشتہ کیون نہیں ہوا اگرچہ جو توں کو ڈرنا یا اسے کسی چیز میں جلا کر کوئی باغ میں آکر اس میں کھا اور غلاموں کا چہ قول ہے کہ تم تو ایک سحر زدہ نفس کی ذباہ کرتے ہو اس پر بعض میں مسیح

بیان احکام پاک و توحید و اخبار غیب و غیرہ میں بکے بنانے کی قدرت ہے اور میں نے اپنی طرف سے تعالیٰ کے ذمہ میں بنایا تو میں اکیلا ہوں اور امی ہوں تم بھی فصحاء عرب ایک جماعت ہو اور تم کو قصص و اشعار و بلاغات نظم میں بڑا توکل رہا پس تم بھی ایسی ہی دس سورتیں جمع ہو کر نہالو لکھو **وَ اذْخُلُوا مِنْ اِلٰہِکُمْ لَعْنَةُ اِلٰہِکُمْ** اور بلا و بد و کیلئے جسکی تعین استطاعت ہو سوائے اللہ تعالیٰ کے یعنی اپنے معبودوں و شرکار کو بھی اپنی مدد پر پکار لو اور سب مل کر بناؤ۔ **اِنَّ کُلَّ شَیْءٍ عِنْدَ عَلٰہِکُمْ** اگر تم سچے ہو اس بات میں کہ یہ قرآن آدمی کا بنایا ہوا ہے۔ سراج میں لایا کہ ابن عباسؓ نے کہا کہ یہ سورتیں جن سے یہ تحدی واقع ہوئی معین ہیں اور وہ سورہ بقرہ و آل عمران و نسا و مائدہ و انعام و اعراف و انفال و نوہ و یونس و ہود میں اور بعض نے کہا کہ تحدی مطلق سورتوں سے واقع ہوئی ہے اور یہی اظہر ہے۔ پھر واضح ہو کہ یہاں دس سورتوں سے تحدی فرمائی ہے سورہ بقرہ و غیرہ میں جو ایک سورہ سے تحدی فرمائی کہ ایک سورہ کے مثل لاؤ تو دس سورہ کی تحدی جیسے یہاں ہے یہ مقدم ہے پس سورہ بقرہ پر اس سورہ کا مقدم ظاہر ہے کیونکہ یہ سورہ مکہ ہے اور بقرہ مدینہ ہے اور سورہ یونس اور یہ سورہ دونوں مکہ میں اور سورہ ہود کا نزول سورہ یونس پر مقدم ہوگا جیسا کہ امام رازی کا قول ہے و لیکن ہر دو حدیثوں سے اس سے انکار کیا اور کہا کہ نہیں بلکہ سورہ یونس مقدم ہے اور کہا کہ معنی یہ ہیں کہ سورہ یونس میں ایک سورہ کے مثل تحدی فرمائی تھی کہ اخبار غیب و احکام صادقہ و وعدہ و وعید میں ایک سورہ کے مثل لاؤ پھر حسب عاجز ہوئے تو ہود میں یہاں تحدی کی کہ خالی فصاحت و بلاغت میں دس سورتوں کے مثل لاؤ۔ **فَاَلَمْ یَسْتَبِیْہِ الْکَکْمُ** خط مصحف میں بیان مخصوص فان لم بدون نون کے فالم لکھا جاتا ہے۔ المعنی پھر اگر نہ استجابت کریں تمہاری یعنی جو تم ان سے مانگتے ہو اگر اسکو لا کر تمہارا کتنا پورا کر دیں اور جواب نہ دے سکیں۔ **فَاَحْکَمُوْا اَنْتُمْ اَنْزَلَ عَلَیْہِمُ الْکِتٰبَ** تو یقین کر لو کہ یہ تو اللہ تعالیٰ کے علم ہی کے ساتھ اتارا گیا۔ **وَ اَنْ کَانَ اِلَہَ الْاَکْثَرِ** اور یقین کر لو کہ کوئی آلہ نہیں مگر وہی کیونکہ اس میں ہی توحید کی تعلیم ہے۔ **فَقُلْ اَنْتُمْ مُّسْلِمُوْنَ** اب تو تم مسلم ہو یعنی اسلام پر ثابت درسخ ہو اور پورے مخلص ہو جبکہ تمہارے نزدیک اسکا اعجاز ہر طرح متحقق ہو گیا مدافع ہو کہ اس تفسیر و فاعلموا کا خطاب اہل اسلام کو ہوا اور فالم استجبوا الکم میں خطاب جمع یا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تعلیم ہے یا مومنوں کو شامل ہے کیونکہ اے بھی کافروں کو تحدی کرتے تھے اور امیر رسول صلی اللہ علیہ وسلم مومنوں کو اس راہ سے شامل تھا کہ مومنوں پر آپ کی اتباع ہر امر میں واجب تھی سوائے بعض امور کے جو بدیل خاص مستثنیٰ ہو کر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے مخصوص ثابت ہوئے اور نیز اس میں تنبیہ ہے کہ تحدی سے اہل اسلام کے ایمان کا مسوغہ اور ان کے یقین کو قوت دہر پس اس سے غافل نہ ہوں اسی واسطے اس کلام پر فاعلموا الکم کو بالفار مرتب فرمایا۔ نزول بعلم اللہ سے یہ مراد کہ اس میں ایسے اخبار و علوم بجا اعجاز ہیں کہ ان کو سوائے اللہ تعالیٰ کے نہ کوئی جانتا اور نہ اس پر قدرت رکھتا ہے۔ **یٰٰمُضٰوِیْ** وغیرہ نے لکھا کہ جائز ہے کہ یہ سب خطاب مشرکوں کو ہو اور تبیان میں کہا کہ ہر نظر سیاق ہی اظہر ہے پس اس صورت میں تفسیر اس طرح ہو کہ قولہ فالم استجبوا الکم پھر اگر قبولیت کا جواب تم کو نہ دین یعنی اسے اہل کفر اگر تمہارے آلہ و جن کو شرکار بتاتے ہو وہ معارضہ میں تمہاری مدد نہ کر سکیں بسبب اپنے عجز کے اور تم اپنے آپ کو تو معارضہ سے عاجز جان چکے ہو فاعلموا انما انزل بعلم اللہ تو جان لو کہ یہ تو اللہ تعالیٰ ہی کے علم سے متلبس نازل ہوا اور ایسا کلام ہے کہ سوائے اللہ تعالیٰ کے کوئی اس پر قادر نہیں اور وہ اسی کی طرف سے منزل ہے۔ **وَ اِنَّ لَآ اِلٰہَ اِلَّا ہُوَ** اور جان لو کہ اللہ تعالیٰ واحد ہے کوئی اسکا شریک نہیں پس اس کلام وحی میں جس توحید کی طرف تم کو بلا یا گیا وہ حق ہے اہل انتم مسلموں۔ اب بھلا تم ایسی قطعی حجت قائم ہونے کے بعد اسلام میں

داخل ہوئے ہو۔ ایسے استفہام میں ایک ایجاب بلوغ ہے کیونکہ اس میں طلب کے معنی ہیں اور تنبیہ ہے کہ موجب موجود اور غرض اکل ہے واضح ہو کہ مجاہد سے روایت ہے کہ یہ خطاب اصحاب محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو ہے پس یہ مزج وجہ اول ہے اور مؤید اس کا دوسری آیت ہے میں فرمایا فان لم یستجبوا لک فاعلم الا یہ کیونکہ یہ خطاب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو متعین ہے۔ پھر اللہ تعالیٰ نے اس انطیہ حب دنیا پر ہمت مقصود کرنے والوں کو وعید فرمائی بقولہ تعالیٰ۔

مَنْ كَانَ يُرِيدَ الْحَيٰوةَ الدُّنْيَا وَزَيِّنَتْهَا لَوْنٌ اِلَيْهِمْ مَّا لَهُمْ فِيْهَا وَهُمْ فِيْهَا لَا يُخْسِرُوْنَ

جو کوئی ہو چاہتا دنیا کا جینا اور اس کی رونق پھر دین ہرگز نہ کہ اس کے عمل اسی میں اور انکو اس میں نقصان نہیں
اُولٰٓئِكَ الَّذِيْنَ لَيْسَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ اِلَّا النَّارُ وَجَٰطَمَ صَنَعُوْا فِيْهَا

وہی ہیں جنکو کچھ نہیں پہلے گھر میں سوائے آگ کے اور مٹ گیا جو کیا تھا اس جگہ

وَبَطِلَ مَّا كَانُوْا يَعْمَلُوْنَ

اور خراب ہوا جو کاتے تھے

علماء تفسیر نے اس آیت میں اختلاف کیا اور فی الحقیقت کچھ خلاف نہیں ہے ابن کثیر نے ذکر کیا کہ عوفی نے ابن عباس سے اس آیت میں روایت کی ریاکار لوگ دنیا ہی میں اپنی نیکیوں کا بدلہ پا جا دیں گے اور یہ اس سبب کہ ان پر بقدر تقیر بھی ظلم نہ ہوگا پس قولہ تعالیٰ مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْحَيٰوةَ الدُّنْيَا جو شخص چاہتا ہے زندگی دنیا کو۔ وَزَيِّنَتْهَا لَوْنٌ کی زینت کو کوئی۔ اِلَيْهِمْ مَّا لَهُمْ فِيْهَا۔ پھر پورے دین کے ہم ان کو ان کے اعمال اسی دنیا میں۔ وَهُمْ فِيْهَا لَا يُخْسِرُوْنَ۔ اور وہ دنیا میں کسی نہیں کئے جا دیں گے۔ ابن عباس سے کہنا یہی جس نے دنیا کی التماس سے کوئی نیک کام کیا مثلاً روزہ یا نماز یا ہجرت اس کی کوئی غرض اس سے نہیں سوائے دنیا کی طلب کے تو اللہ تعالیٰ اسکو دنیا میں اسکا ثواب دیتا ہے پھر جو کام اس نے بطلب دنیا کیا تھا وہ مٹ گیا اور آخرت میں وہ بالکل خسارہ والوں میں سے ہو گیا۔ ایسا ہی مجاہد و ضحاک و ہشون سے روایت ہے۔ انس بن مالک و حسن نے کہا کہ اسکا نزول یہود و نصاریٰ کے حق میں ہے۔ مجاہد وغیرہ نے کہا کہ یہ آیت نازل ہوئی ریاکاروں کے حق میں قتادہ رحمہ نے کہا کہ جس شخص کی تمام ہمت و خواہش ہی دنیا ہو اللہ تعالیٰ اسکی نیکیوں کا عوض دنیا ہی میں اسکو دیدے گا۔ پھر آخرت میں ایسے حال سے ہونے لگا کہ اس کے پاس کوئی نیکی نہیں جس کا ثواب پاوے اور مومن کو اسکی نیکیوں کا عوض دنیا میں بھی ملتا ہے اور اللہ تعالیٰ آخرت میں بھی اسکو ثواب عطا فرماتا ہے۔ قال الحافظ۔ اور ایک حدیث مرفوعہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے بھی اسی کے مانند روای ہے مترجم کہ کتاب ہے کہ حدیث صحیح سے یہ مضمون ثابت ہے کہ ریاکار اسکو دے اور اپنے اُمت پر ریا سے بہت خوف کیا اور سراج میں کہا کہ ریا یہ ہے کہ آدمی نیک اعمال ظاہر کرے تاکہ لوگ اسکی تعریف کریں اور اس میں صلح ہو گیا اعتقاد کریں مترجم کہ کتاب ہے کہ اس صورت میں اسکی خواہش ہی شہرت و تعریف ہوئی چنانچہ حدیث صحیح میں ہے کہ پہلے آگ تین گروہ سے بھڑکائی جائے گی اگرچہ ایسے عالم و حافظ کو شہرت کیا جس نے نام و شہرت کے واسطے علم سکھا تو اسکو کہا جائیگا کہ تو جھوٹا ہو تو نے اللہ تعالیٰ کے لئے نہیں کیا بلکہ نام و شہرت کیلئے کیا تھا وہ تجھے دیدیا گیا۔ اور بیان مناسب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کو یہ سب غرض نہیں بلکہ مقصود فقط دنیا جیسے حدیث ہجرت کی نیت میں ہونے کا ثبوت ہجرت الی دنیا نصیحا والی امراۃ نیکما ہجرت الی ما ہا جو الیہ

لے بنی ردا حال جو
نیک میں آن کو وہ
یواری کے طور پر
جلائے درہ اس کا
صلح ان کے ساتھ
سے نیک نہیں ہے
بلکہ ریا ہے
لے اور شخص ریا جو
لے اسکی ہمت دنیا کی ہے
پھر اسکو دنیا ہی میں
معمول سے نیکو ہجرت
ہو جائے تو اسکو وہ
موت مل جائے گی

یعنی جسکی نیت میری طرف ہجرت کر کے آنے میں یہ ہو کہ کوئی متاع دنیایہ جسکو پاوے یا کوئی عورت ہے جس سے نکاح کرے تو اسکی ہجرت اسی چیز کی طرف ہوگی جسکی طرف اسنے ہجرت کی نیت کی ہے۔ علی ہذا یہاں اعمال صالحہ سے قصد فقط دنیا ہو خواہ اس سبب سے کہ آخرت کا اعتقاد نہیں جیسے اس نے مانہ میں نصاریٰ میں دیکھا جاتاہے۔ سراج میں کہا کہ اکثر مفسرین کا قول ہے کہ آیت کا نزول ہل تکفر کے حق میں ہے بخلاف مومن کے کہ وہ دنیا میں عافیت سے بسر ہونا چاہتا اور آخرت اس پر غالب ہوتی ہے پس بفضل الہی دونوں جگہ ثواب پاتا ہے بعض نے کہا کہ آیت کا نزول منافقوں کے حق میں ہے۔ حق یہ ہے کہ نیک اعمال جس کا نفع غیر کو پہونچے یا مانند اس کے جو کوئی دنیا ہی کیلئے کرے خواہ عدم اعتقاد آخرت کے اسکو اس کا نفع دنیا ہی میں جب قدر ہو مل جائے گا اسی واسطے بعض نے کہا کہ جب یہ نیت پر ہے تو جو فرقہ مختلفہ مفسرین نے بیان کئے دے اس میں شامل ہیں اور آیت عام دار ہے اس میں سب آدمی شامل ہیں کوئی کیون نہ ہو پس عیون پر محمول کنا اولیٰ ہے کہ ہر ایک اپنی نیت پر بدلا پاوے گا پھر واضح ہو کہ آیت میں خالی ارادہ مذکور ہے اور یہی مراد نہیں بلکہ مقصود یہ ہے کہ نیک اعمال کے کرنے سے ارادہ اسکا حظ دنیا اور اسکی زمین اور مراد زمین سے ہر وہ چیز جس سے زندگی دنیاوی فرین ہوتی ہے مانند صحت و تندرستی و امن و نشانی رزق و کثرت اولاد اور ریاست و مانند انکے۔ پھر قولہ من کان یرید۔ میں حرف کان داخل کرنے سے افادہ فرمایا کہ اُن کو اس ارادہ پر استمرار ہے کہ آخرت کو چاہتے ہی نہیں ہیں اور بعض نے فرمایا کہ آخرت میں خالی ہاتھ ہی نہیں بلکہ عذاب پاوینگے کیونکہ انھوں نے آخرت کیلئے کچھ نہیں کیا بلکہ بالکل ہمت دنیا ہی پر مقصور کر کے مخصوص الہی کے خلاف کیا مگر ہم کہتا ہے کہ قولہ اولئک یس لہم فی الآخرة الا انار صریح ہے کہ آخرت میں انکے لئے فقط دوزخ ہے و ہذا القولہ تعالیٰ من کان یرید حرث الدنیا فوہ منہا و مالہ فی الآخرة من نصیب اور ظاہر آیت مقتضی ہے کہ طالب دنیا اپنے اعمال کا بدلا خواہ خواہ بیان پاتے اس واسطے قاضی و غیرہ نے لکھا کہ معنی اس آیت کے ہیں کہ جو کوئی اپنے عمل نیک سے زندگی دنیا و اسکی زمین چاہتا ہے اللہ تعالیٰ اس کو دنیا میں بدن کی نقصان کے ان کے اعمال بھر پور دیدیتا ہے اور یہ مانند صحت و کفایت و دیگر لذات و طیبات و منافع کے ہو پس بدلا ایسے ہی مذکورہ چیزوں سے مخصوص ہوا اور یہ جزا ہر شخص کو جو دنیا کے لئے عمل کرے حاصل ہے اگرچہ قلیل ہو اور بعض نے کہا کہ ہر مٹنی دنیا اپنی خواہش نہیں پاتا اندازہ ہی اللہ تعالیٰ کے ارادہ و مشیت پر مقید ہے۔ قرطبی نے کہا کہ اکثر علما اس طرف گئے ہیں کہ یہ آیت مطلقہ ہے اور ایسے ہی قولہ من کان یرید حرث الدنیا فوہ منہا الا یہ جو سورہ شوریٰ میں واقع ہے اور ایسے ہی قولہ من یرید ثواب الدنیا فوہ منہا الا یہ ہے پھر ان کی تقلید و تفسیر اس آیت سے ظاہر ہوئی جو سورہ بھان الذی میں ہے۔ قولہ من کان یرید العاجلہ مجملنا فیہا ما نشارلہن یرید الا یہ۔ حاصل جو اعمال خیر سے دھما ہی فقط طلب کرتا ہے اسکو دنیا ہی ملیگی وہ بھی اللہ تعالیٰ کی مشیت پر ہے اور ان کے اعمال اگرچہ فی الواقع زیادہ غیرہ ہیں لیکن کمال برم سے صورت اعمال پر ان کو بدلا دیدیا پھر وہ مٹ گئے۔ اُولَئِکَ الَّذِیْنَ لَیْسَ لَہُمْ فِی الْآخِرَۃِ شَیْءٌ اَلَا النَّارُ۔ ایسے ہی لوگ ہیں کہ نہیں ہے اُن کیلئے آخرت میں کچھ سوائے آگ کے مراد اولئک وہی لوگ ہیں جنہوں نے استمرار اسوائے دنیا کے کسی عمل سے آخرت کا قصد نہیں کیا یا یہ آیت مخصوص بحق کفار و مشرکین ہے۔ وَحِطَّ مَا صَدَّحُوْا فِیْہَا۔ اور یہ لکھا گیا جو کچھ انھوں نے دنیا میں کیا تھا کیونکہ وہ کوئی عمل ثابت و صالح نہ تھا بلکہ صورت میں غیر کو نفع پہونچانے وغیرہ سے خرقہ قرار دیکر اسکا بدلا ان کو دنیا میں ستار حقیر ہوا انکی مراد تھی دیدیا گیا ہذا فرمایا و باطل جہنم کا لُئِیْ لَیْمٌ کُوْنُ۔ اور جو دے کرتے تھے باطل ہے یعنی اُن کے اعمال فی نفسہ باطل تھے

کسی شامین نہ تھے کیونکہ ان کا عمل کسی ایسے صحیح طریقہ پر نہ تھا جو موجب جزا ہو۔ واضح ہو کہ جس نے آیت بن نعیم کی کہ مومن و کافر سب کو شامل ہے اس پر اشکال ہو کیونکہ آخر آیت مومن کے حال سے لائق نہیں ہے اور مرجع اسکا آخر یہی ہے کہ آیت اہل کفر کے حق میں متعین ہے اسلئے کہ جس مومن نے اپنے اعمال سے استمرار فقط دنیا کا قصد کیا وہ درحقیقت کچھ مومن نہیں ہے بلکہ مرتد ہے یا درحقیقت ایمان ہی نہیں لایا تھا اور کبھی جوابے یا جاتا ہے کہ جب یہ اعمال باطلہ سوائے اللہ تعالیٰ کے غیر کے واسطے ہوئے تو ان کا کرنا بالاسحق و عید شدید ہو کہ اولئک لیس لہم الخ اور اسی کا مؤید ہے جو ابن عمر سے مروی ہے کہ آنحضرت صلعم نے فرمایا میں قیلم علما الخیر الخ یعنی جس نے اللہ تعالیٰ کے سوائے غیر کے لئے علم سکھایا اس سے غیر اللہ کا ارادہ کیا تو وہ اپنا ٹھکانا دوزخ میں بنا دے۔ آخر جہ الترمذی۔ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے کہا کہ میں نے آنحضرت صلعم کو سنا کہ فرماتے تھے قال اللہ تعالیٰ انا غنی الشکر کا عن الشکر الخ یعنی اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ میں شکر کو ان کے اعمال شکر سے بالکل مستغنی ہوں جسے کوئی ایسا کام کیا جس میں میرے ساتھ میرے غیر کو شریک کیا تو میں اسکو واسکے شکر کو چھوڑتا ہوں۔ آخر جہ مسلم اور اس میں ایسی ہی بہت احادیث ہیں اور یہ بار شکر منفر ہے و ظاہر نظم القرآن الکریم یہ ہو کہ اس میں مطلقاً لغار داخل ہیں اور جو ان میں سے قرآن عظیم میں قدر کرتے وغالی و دنیا ہی چاہتے اور عذاب میں استیصال کرتے دسے بدرجہ او سے داخل ہیں اور ان کو تعظیم ہے کہ سموت رحمت و کمال کرم سے حق تعالیٰ نے خالی دنیا چاہنے والوں کو موافق اپنی مشیت کے ایک وقت تک نیا دیدی ہے فن فی العرائس قولہ تعالیٰ من کان یرید الخ۔ آمین اللہ تعالیٰ کو کھلانے ستانے کو کام کرنا یوں کی خبر دی جو اپنے اعمال سے فقط زین و جاہ و ذریت و مال چاہتے ہیں اور آخرت سے ان کی آنکھوں پر پردہ پڑا ہے اور اگر انھوں نے دیدار آخرت کا مزہ چکھا ہوتا اور معرفت پائی ہوتی تو کیونکر حظوظ نفس کی طرف التفات کرتے اور بیان تو اللہ تعالیٰ نے ان کو ایسی چیزیں دی ہیں جو ان کو دنیا میں آخرت سے محبوب کہیں۔ واضح ہو کہ اگر عارف متکبر نے دنیا و اسکی ذریت سے کام لیا تو اسے برادر اسکو بھی تو انہیں لوگوں میں سے مت شاکر سمجھو وہ اللہ تعالیٰ ہی کو چاہتا ہے اور دنیا کو اپنے کفایت و عفاف کے لئے چاہتا ہے اللہ تعالیٰ اسکو دنیا میں پاکیزہ زندگانی سے رکھتا ہے اسطرح کہ دنیا کو اسکا خادم کر دیتا ہے پس مخلوق کی آنکھ میں اسکی تجلیل اور لوگوں کے دلوں میں اسکی ہیبت ہوتی ہے کما قال تعالیٰ فلنخیبنہ حیوة طیبہ الا یہ لہ و مروی ہے کہ جو بندہ مرتبہ احسان پر پہنچا تو عاجل دنیا اور آجل الآخرۃ میں اس کا اجر اللہ تعالیٰ پر واقع ہوا۔ اور یہ عارف ان ریاکاروں کی طرح نہیں ہے جو شرف آخرت سے محروم ہیں چنانچہ ریاکاروں کو فرمایا۔ اولئک لیس لہم فی الآخرۃ الخ ابو بکر الوراق نے کہا کہ حیات دنیاوی نام ہے ارتکاب تمنا و اتباع شہوات کا اور امیدوں کے جنگل میں غافل رہنا اور موت سے بے فکر کہ کبھی یاد آوے اور حرام و حلال سے جس طرح ملے مال جمع کرنا اور ذریت دنیاوی میں پڑنا کہ جس میں غافل کرنے والے علائق ہیں جن کو اللہ تعالیٰ نے قولہ ذین للناس حب الشہوات من الناس الا یہ میں بیان فرمایا ہے۔ بعد ذکر اہل کفر و شرک دریا کے اہل ایمان دوزخ کے درمیان بڑا فرق ہونا بیان فرمایا بقولہ تعالیٰ۔

اَيَمَّنْ كَانَ عَلَىٰ بَيْتَةٍ مِّنْ رَبِّهِ وَيَتْلُو مَا شَاءَ مِنْهُ وَمِنْ قَبْلِهِ كُتِبَ مُوسَىٰ اِمَّا مَا وَرَحْمَةً

بھلا ایک شخص جو بے نظرائی راہ پر اپنے رب کی اور ہر نیتی پر اسکو گواہی اس سے اور پہلے اس سے کتاب موسیٰ کی راہ ڈالتی اور ہر امانی

اولئک یؤمنون بہ و من یکفر بہ من الاحزاب فالنار موعداک فلا تلک فی ضربۃ

وہی لوگ ماننے ہیں اس کو اور جو کوئی منکر ہو اس سے سب فرقوں میں سو آگ ہے دھندہ اسکا سو تو مت رہ شہرہ میں

مِنْهُ إِنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يُؤْمِنُونَ ۝

اس سے یہ تحقیق ہے میرے رب کی طرف سے لیکن بہت لوگ یقین نہیں رکھتے ہیں

اللہ تعالیٰ مومنوں کے مال سے آگاہ فرماتا ہے جو اس فطرت پرہیزگار اللہ تعالیٰ بندوں کو پیدا کرتا ہے یعنی اپنے خالق کے معرفت کہ لا الہ الا اللہ۔ چنانچہ فرمایا قائم و جبکہ للہین عینا فطرۃ اللہ الی فطر اناس علیہا۔ اور صحیحین میں ابو ہریرہ سے روایت کردہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کل مولود فطرۃ علی الفطرۃ الخ یعنی ہر بچہ فطرت پر پیدا ہوتا ہے پھر اسکے والدین اسکو یہودی یا نصرانی یا مجوسی کر دیتے ہیں جیسے جو پاپہ پور سے احضار کا بچہ جتنا ہے بھلا تم اسمین کوئی کان وغیرہ کٹا ہوا پاتے ہو پھر آئیں مسلمان بن جیاض بن حارث رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ لیسوا فی خلق اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ میں نے اپنے بندوں کو صلیف پیدا کیا پھر ان کے پاس شیاطین آئے اور انکو ان کے دین سے ہٹا دیا الحدیث اور ابن مسعود میں مروی ہے کہ ہر کھانا و دانی ملت پر پیدا ہوتا ہے یہاں تک کہ اسکی زبان پھوٹے اور وہ اپنا عقیدہ بیان کرے۔ قال ابن کثیر بالجملہ مومن تو اسی فطرت پر ہوتا ہے اور کفار اس سے برگشتہ ہوا فرمایا۔ اَفَمَنْ كَانَ عَلَىٰ بَيِّنَةٍ مِّنْ رَبِّهِ بَيِّنَةً بَرَّاهَانٍ یعنی روشن دلیل جو اسکو راہ حق دکھلا دے دہی کیا بھلا وہ شخص جو روشن دلیل پر ہے اپنے پروردگار کی طرف سے۔ ہمزہ اسمین انکار کا ہے یعنی ایسا نہیں کہ جو اسی روشن دلیل پر ہے وہ بمنزلہ ان لوگوں کے جو حق کی ہمتیں محض دنیا پر مقصور ہیں۔ قال البیضاوی اسی نے ذکر خیر سے مستغنی کر دیا اور بقدر کلام بون ہے کہ بھلا جو شخص اپنے پروردگار کی طرف سے روشن دلیل پر ہو کیا وہ ایسے شخص کے مانند ہے جسکی ہمت فقط دنیا پر مقصور ہے یعنی ہرگز نہیں بلکہ دونوں میں بڑا فرق ہے اور یہ حکم ہر مومن مخلص کو شامل ہے اور بعض نے کہا کہ مراد اس سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہیں اور بعض نے کہا کہ اہل کتاب میں سے ایمان لائے والے قول دل پر مبنی یہ ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اتباع میں اللہ تعالیٰ پر ایمان لانے والا مومن مخلص کیا ویسا ہے جو حیوۃ دنیا و اسکی زینت چاہتا ہے۔ قول دوم پر یہ مبنی ہیں کہ کیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جو اللہ تعالیٰ کی طرف سے بیان و ہجرات پرہیزگارین حیات دنیا و اسکی زینت چاہنے والوں کے مثل ہیں ہرگز نہیں۔ اور حکم عام اولیٰ ہے کہ بھلا جو شخص بنیہ پر ہو اپنے پروردگار کی طرف سے۔ وَ يَتْلُو شَاہِدًا مِّنْہُ قَالَ ابن کثیر مبنی اور آیا اسکے پاس شاہد اللہ تعالیٰ کی طرف سے اور وہ وحی الہی ہے جو اللہ تعالیٰ نے انبیاء کی طرف بھیجی جس میں شرائع مطہرہ مکملہ کا بیان ہے اور اسکو محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر ختم کیا اسی واسطے ابن عباس مجاہد و عمرہ و ابو العالیہ و ضحاک ابراہیم نخعی و سدی وغیرہم نے کہا کہ قولہ تیلوہ شاہد منہ یعنی جبریل علیہ السلام اور حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ وہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہیں اور ہر دو قول قریب المعنی ہیں کیونکہ دونوں میں سے ہر ایک نے۔ انت الہی کو پوچھا یا چنانچہ جبریل علیہ السلام نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے امت کو پوری تبلیغ کی بعض نے ذکر کیا کہ علی بن ابی طالب نے فرمایا کہ قریش میں سے کوئی ہو ہر ایک کے حق میں پچھراں نازل ہوا تو ایک شخص نے پوچھا کہ آپ کے حق میں کیا نازل ہوا فرمایا کہ لیا تو سورہ بقرہ میں پڑھا تو قولہ الف من کان علیٰ بنیہ من ربہ تیلوہ شاہد منہ پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بنیہ میں اور میں شاہد ہوں۔ آخر جبریل و ابی حاتم اور حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تیلوہ شاہد منہ علی رضی اللہ عنہ۔ آخر جبریل و عساکر۔ حافظ ابن کثیر نے ذکر کیا کہ بعض کے قول میں تیلوہ شاہد کی تفسیر میں علی رضی اللہ عنہ ہے تو انہیں صلیف ہوا سکا کہنے والا کوئی ثابت نہیں ہوتا اور حق وہ قول اول و ثانی ہے اور اسکی وجہ یہ ہے کہ مومن کے پاس فطرت خود شاہد شریعت ہے اگر بالابال پھر شریعت سے اسکی تائید لیا جاتی ہیں اور فطرت اسکی تصدیق کرتی اور پھر ایمان لانے والے اسی واسطے اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ الف من کان

علی بنیہ من ربہ ویتلوہ شاہد منہ یعنی قرآن حکو جبریلؑ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے امت کو پڑھایا۔ پھر فرمایا۔ دین قبیلہ۔ اور
پہلے قرآن سے کتب مؤمنی اماماً و رجلاً۔ موسیٰ کی کتاب یعنی توریت ہو در حالیکہ وہ اس امت کے لئے امام پیشوا و رحمت الہی تھی کہ دے
اسکی اقتدار میں رحمت الہی پائے لہذا جو اس پر ایمان لایا اسکا ایمان خواہ مخواہ ٹھہرے کہ قرآن پر ایمان لاکر سعادت دارین حاصل کرے۔ الی اصل
تیلوہ شاہد منہ ویتلوہ شاہد آخر و ہو کتاب موسیٰ یعنی ایک تو اسکا شاہد از جانب حق ہے اور دوسرا شاہد کتاب موسیٰ ہے کیونکہ اس نے محمد صلی اللہ
علیہ وسلم کی رسالت عامہ و ختم رسالت کی شہادت دی ہے زجاج نے کہا کہ المعنی ویتلوہ من قبلہ کتاب موسیٰ کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا وصف یعنی توریت
میں اور انجیل میں مذکور ہے مترجم کتاب ہے کہ یہ قول بنا بریکہ تیلوہ تلاوت کرتا ہے اسکو یعنی بنیہ و حق کو شاہد منہ شاہد از حق یعنی محمد صلی اللہ
علیہ وسلم قبلہ کتاب موسیٰ۔ مربوط باینکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا وصف اس میں مذکور تھا۔ اظہر قول یہ ہو کہ امن کان عام ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اصل و اول ہیں
اور مومنین مخلصین آپ کے مقتدی ہیں چنانچہ فرمایا۔ اُولَئِكَ يُقَاتِلُكَ يَهْدِيكَ۔ ایسے لوگ جو اللہ تعالیٰ کی طرف سے بنیہ پر ہیں وہی ایمان لاتے
ہیں پس یعنی نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے یا قرآن کی نصرت کرتے ہیں وَمَنْ يَكْفُرْ بِهِ مِنَ الْأَحْزَابِ۔ اور جس نے کفر کیا اسکے ساتھ یعنی نبی صلی اللہ
علیہ وسلم یا قرآن کے ساتھ احزاب میں سے۔ قَالَتِ الْمُؤْمِنَاتُ۔ تو دوزخ اسکا وعدہ گاہ ہے۔ دوزخ کو موعود قرار دینا تو یہی ہے کہ اس میں طرح طرح کے
عذاب الیم ہیں۔ احزاب جمع حزب ایک جہند اور دے تمام دوزخ کے لوگ تا قیامت ہیں۔ حافظہ نے کہا کہ تمام بنی آدم جن کو قرآن
پڑھنا بقولہ تعالیٰ لا ندرکم بہ دین بلغ۔ وبقولہ قل ایہا الناس انی رسول اللہ الیکم جمیعاً پھر وہ حدیث ذکر فرمائی قال واللہ فی نفسی بیدہ لایسع
بی احد من ہذہ الامۃ الخ یعنی صحیح مسلم میں ابو موسیٰ اشعریؓ سے روایت ہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ قسم اس فات کی جس کے قبضہ میں میری
جان ہے کہ نہیں سنیں گے کوئی اس امت میں سے خواہ یہودی ہو یا نصرانی ہو پھر پھر پر ایمان نہ لایا و یگانہ بیشک دوزخ میں داخل ہوگا۔ سعید
بن جبیر سے روایت ہو کہ میں جب کوئی حدیث سنتا تو اسکا مصداق یا تصدیق قرآن مجید سے یا پھر جب مجھے یہ حدیث واللہ فی نفسی
بیدہ لایسع بی الخ پڑھتی تو میں نے ڈھونڈھا کہ اسکا مصداق کلام الہی میں کہاں ہے یا نہانگ کہ مجھے یہ آیت ملی کہ من یفر بہ من الاحزاب
قالتا موعده کما کہ احزاب تمام ملتون و اعلیٰ کوئی ہوں۔ فَذَلَّلْتُكَ وَرَہْلُکُنْ تَحَاتُّونَ خِلَافَ قَبَاسِ حَذَفَ ہُوَ تَلَبَّیْ فِی حُجُوبِہِ قَتْلُہُ مَرِہِ
بالکسر اہل الجاز وہی جہور کی قراۃ ہے اور باضم لغت اسد و تیم وغیرہ اور سلمیٰ وغیرہ کی یہی قراۃ ہے۔ والمعنی پس نہو حیو کسی طرح کے
شک میں قرآن سے۔ اِنَّہُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّکَ۔ بیشک حق ہے میرے پروردگار کی طرف سے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تو قرآن میں واسکے وعدہ
و وعید میں شک کرنے سے معصوم تھے پس قولہ فالایک اگرچہ ظاہر خطاب ہے مگر یہ تعرض ہے اور لوگوں کو جو شک کرتے و کفر کرتے ہیں
لہذا فرمایا۔ وَلَٰکِنْ اَکْثَرُ النَّاسِ لَا یَعْلَمُوْنَ۔ لیکن بہتیرے لوگ ایمان نہیں لاتے ہیں خواہ اسوجہ سے کہ مانند علماء یہود کے جن جان کر
عناد کرتے یا کفر پر ملبوس ہوئے کہ ان کے دلوں میں اسکا حق ہونا باوجود کھلے دلائل کے نہیں سماتے۔ اس میں تنبیہ ہے کہ قرآن و راہ
ہدایت کے منکر بہت ہوں گے اور مومنین بخوارے چنانچہ آئندہ و گذشتہ آیت و لہذا صدق علیہم البیس لئنہ الایۃ۔ میں اسکی تصریح ہے
فانہم فی العرائس قولہ تعالیٰ امن کان علی بنیۃ الخ آیت کی تقدیر بطریق استفہام کے اس معنی میں ہو کہ جو کوئی اپنے پروردگار کی
طرف سے بنیہ و برہان پر ہو کیا و بیسلسلہ جو اختیار دنیا و مزالات و جہالت میں پڑا ہے جس شخص کو اپنے رب کے معرفت و ولایت و کرامت
حاصل ہو وہ محض بندہ دنیا کے مثل نہیں ہے اور ہر عارف جب حق سبحانہ تعالیٰ کو اپنے قلب روح و عقل و سراطن سے مشاہدہ کر لیتا ہے
اور انوار جمال و قرب پا جاتا ہے تو یہ اسکی صورت تک میں اثر کرتا ہے یہاں تک کہ اسکے چہرہ سے نور الہی ظہور کرتا ہے جسکو ہر نظر والا دیکھتا ہے

قولہ تعالیٰ ویتلوہ شاردنہ۔ بنیہ تو بصیرت معرفت ہے اور شاہد اسکے ساتھ ظہور نور شاہدہ ہے اور نیز بیت کلام معرفت ہے اور شاہد
 اسکے لئے قرآن وحدیث ہے پس جو شخص اس مرتبہ پر ہودہ چشم حق سے مکنون غیب اسرار قلب کی کتاب ہے اور اسکا مشاہدہ اسکے یقین پر
 اور اسکا یقین اسکی بصیرت پر اور بصیرت عقل پر اور عقل اسکے نفس پر غالب ہوتے ہیں حتیٰ کہ اسکا نفس بنی ہوا و ہوس سے اس کا
 مزاج ہم نہیں ہو سکتا بلکہ واردات حق از کشف و حیان و بیان کے تحت میں اسکا نفس فانی ہوتا ہے تصدیق اسکی قولہ تعالیٰ
 فلا تمک فی مرۃ منہ ادا الحق من یکب جو کچھ حق سے وارد ہودہ حق ہے جبکہ عارضہ نفس زائل ہو گیا پھر اگر اول نزول الودار دین کوئی
 خطرہ آیا تو یہ امتحان حق ہے پھر اس پر وارد است حقیقیہ ایسے آتے ہیں کہ اس خطرہ کو بالکل زائل کر دیتے ہیں شیخ ابو عثمانؒ نے کہا کہ جو کوئی
 بنیہ پر ہو گیا پھر اس پر کوئی مجید چھپا نہیں رہتا ہے۔ رویمؒ نے کہا کہ بنیہ یہ ہو کہ بندہ کو اپنے قلب پر اطلاع نصیب ہو اور عیوب پر
 حکم ہو چنیدہؒ نے کہا کہ بنیہ حقیقت ہے اور مؤید اسکا ظاہر علم ہے۔ ابو یوسفؒ نے ظاہرؒ نے کہا کہ جو کوئی بنیہ پر ہو اس کے عصا
 ظاہری اپنے پروردگار کی درگاہ پر طاعت میں حاضر ہے بنیہ اور اسی کے حکم سے موافقت کرتے ہیں اور زبان اسکی یاد میں تر رہتی ہے
 اور وہ اللہ تعالیٰ کی نعمتیں دنیا میں پھیلاتا ہے اکثر زبان سے اور اسکا قلب منور بانوار توفیق ہوتا ہے اور اس میں تحقیق کی روشنی
 بھری ہوتی ہے اور اسکے سرود و روح کو تمام اوقات میں حق کا مشاہدہ ہوتا ہے اور مکنون عیوب دستور سے جو ظاہر ہو سکتا ہے
 اسکو وہ جانتا ہے اور اشیاء کو انہیں کی نظر سے دیکھ لیتا اور اسکا حکم اسکی مخلوق پر مانند حکم حق کے ہو کہ نہیں نطق اسکا مگر حق اور
 نہیں دیکھتا مگر حق کیونکہ وہ مستغرق فی الحق ہو چلا اسکا مرجع نہیں مگر الی الحق۔ پھر اہل الحق کے بیان کے بعد زبان اشارت میں غائبین
 دین کے چہستان و فریب کرتے ہیں مذمت فرمائی قلت یعنی آگے کی آیت میں فافہم۔ پھر اللہ تعالیٰ پر افترا کر نیوالونکا خسران بیان ہو گیا
 وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أُولَٰئِكَ يُعْرَضُونَ عَلَىٰ رَبِّهِمْ وَيَقُولُ
 اور کون ظالم ہے اس سے جو باندھے اللہ پر جھوٹ وہ لوگ دوبارہ آدینگے اپنے رب کے اور کہیں گے
 اَلَا شَہَادَتُنَا عَلَی الذِّیْن کَذَبُوْا عَلٰی رَبِّہِمَا لَا لَعْنَةُ اللّٰہِ عَلِی الظّٰلِمِیْنَ
 گواہی دالے ہیں جنہوں نے جھوٹ بولا اپنے رب پر سنو پھٹکارے ہٹکی بے انصاف لوگوں اور
 الذِّیْن یَصْدَأُوْنَ عَنْ سَبِیْلِ اللّٰہِ وَیَبْغُوْا نَهَا عِوَجًا وَّھُمْ
 جو روکتے ہیں اللہ کی راہ سے اور ڈھونڈتے حق میں اس میں کمی اور دہی ہیں
 بِالْاٰخِرَةِ ۚ ھُمْ کَفِرُوْنَ ۝ اُولَٰئِکَ کُمِ یَکُوْنُوْا مَخْرَجُیْنِ فِی الْاَرْضِ وَمَا کَانَ لَھُمْ
 آخرت سے منکر وہ لوگ نہیں تمکالے دالے دین میں جھگڑ کر اور نہیں ہے ان کو
 مِّنْ دُوْنِ اللّٰہِ مِنْ اَوْلِیَآءٍ یَّضَعُ لَھُمُ الْعَذَابُ مَا کَا نُوْا یَسْتَطِیْعُوْنَ
 اللہ کے سوائے حمایتی و دنا ہے ان کو عذاب نہ سکتے تھے
 السَّمْعَ وَمَا کَا نُوْا یُبْصِرُوْنَ ۝ اُولَٰئِکَ الذِّیْنَ خَسِرُوْا اَنْفُسَھُمْ وَھُمْ مَّا کَا نُوْا
 سنا اور نہ تھے دیکھتے دہی ہیں جو ہار بیٹھے اپنی جان اور گم ہو گیا ان سے جو

يَفْتَرُونَ كَذِبًا كَثِيرًا فِي الْاِخْتِلَافِ لَهُمْ كَلَامٌ

محدث ہند سے تھے ضرور ہوا کہ یہ لوگ آخرت میں بھی ہیں سب سے خراب

اللہ تعالیٰ نے منکرین کفار کے چودہ دلائل بیان فرمائے۔ دہم اول یہ کہ وہ مفتری ہیں بقولہ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ افْتَوَىٰ عَلَى اللَّهِ وَأَوَّلُ كُونِ
بڑھ کر ظالم ہے یعنی کوئی بڑھ کر ظالم نہیں اس شخص سے جسے افتر کیا اللہ تعالیٰ پر۔ کذباً۔ دروغ۔ یہ زیادہ فضیلت و مباہلہ ہے کیونکہ
افتر خود کذب ہے تو یہ لوگ افترار و کذب کے جامع ہیں پھر انکا افترار ظاہر ہے کہ ہوں کو اپنا شفیع بتلاتے اور ملائکہ کو دشمن بناتے اور
قرآن کو کلام مخلوق کہتے اور قولہم واللہ امر باہما۔ ایسے افعال کی نسبت کہتے جو فحش تھے غرض کہ خالق عزوجل کی جناب میں خلاف واقع
کہہ کر افتر کرتے اور ایسے ہی عزیز کو بیٹا اور سچ کو مٹا کہتے۔ واضح ہو کہ ظاہر فطرت سے نکلتا ہے کہ ان سے اظلم کوئی نہیں و لیکن مقام مقتضی
ہے کہ ان کے برابر ظالم بھی نہیں ہے۔ دوم آنکہ یہ لوگ مقام ذلت و خواری میں پیش ہوں گے بقولہ۔ اُولَئِكَ يُعَذِّبُ اللَّهُ عَلَىٰ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ
یہ لوگ پیش کئے جاویں گے اپنے پروردگار کے سامنے یعنی قیامت کے روز جہنم میں کچھ شک نہیں ہے۔ اگر کہا جائے کہ اس پیش ہونے میں
یہ لوگ نقص نہیں بلکہ عرض عام ہے سب ہند سے پیش ہوں گے۔ بقولہ وعرضو علی ربکم صفاء۔ جواب دیا گیا کہ فضیلت کے لئے پیش ہونا انہیں
سے مخصوص ہو کیونکہ ان کے مخالف فقط ایک فرقہ مومنین کہے ہیں ان کے فضیلت نہیں کئے جاویں گے بلکہ یہی سب اعزاب فضیلت ہونگے
بقولہ تعالیٰ۔ يَكْفُلُ لَكُمْ اللَّهُ شَهَادَةً عَلَىٰ كُلِّ نَفْسٍ كَذَّبُوا عَلَىٰ رَبِّهِمْ۔ اور اشیاء و کتبیں گے کہ یہی ہوں گے لوگ جنہوں نے جھوٹ باندھا
اپنے پروردگار پر۔ اس سے انکو نہایت ذلت و خواری حاصل ہوگی مع ان کی بد صورتوں کی شناخت و تشریح کے اور یہ تیسری صفت مذمت
ہے۔ اشیاء جمع شہید اسی کو فارسی نے ترجیح دی کیونکہ قرآن میں کثرت سے اسکا ورد ہے ہمانند قولہ و یكون الرسول علیکم شہیداً
قولہ من کل امۃ شہید و جناب علی علیہ السلام شہید بعض نے کہا کہ وہ جمع شاہد ہے مانند صحابہ صاحب کے پھر ان اشیاء میں اختلاف
ہے کہ کون لوگ ہوں گے۔ جواب دے کہ وہ ملائکہ ہوں گے جو دنیا میں ان کے اعمال کے حافظ تھے۔ مقاتل نے کہا کہ الناس جیسے
کہتے ہیں کہ علی رؤس الاشہاد یعنی علی رؤس الناس اور ایک قوم نے کہا کہ انبیاء ہوں گے بقولہ تعالیٰ فلنسلن الدین ارسلاً الیہم و لنسلن
المسلمین۔ یہ قول ابن عباس کا ہے اور بعض نے کہا کہ ملائکہ و مرسلین و علماء جنہوں نے دنیا میں ان کو دین الہی پہنچایا تھا اور قتادہ
نے کہا کہ جمیع خلایق۔ مترجم کتاب ہے کہ سوئے فرقہ مومنین کے جملہ خلایق یہی کذاب ہیں ماسوائے ملائکہ کے۔ فافہم۔ اسکے تعبیر کی حاجت
نہیں بلکہ اسی قدر کافی ہے کہ جو اشیاء ہوں گے وہ ان کو فضیلت و خواری کریں گے کہ انہیں نے دنیا میں اپنے پروردگار پر دروغ باندھا
تھا اگر کہا جائے کہ اللہ کے سامنے پیش ہونا مقتضی ہے کہ اللہ تعالیٰ کسی مقام پر ہے ملائکہ اور تعالیٰ اس سے پاک منزہ ہے جواب دیا گیا کہ
یہ لوگ ان مقامات میں پیش ہوں گے جو حساب کے لئے مقرب ہیں۔ جی جواب یہ ہو کہ اسکی تاویل و کیفیت عقل بشری سے باہر ہے اور
قدرت الہی اس سے اعلیٰ و اہل ہے پس اس میں کوئی مشکل نہیں کہ ہم ایمان لاتے ہیں کہ وہ پیش ہوں گے مگر اللہ تعالیٰ ہر نقص کو پاک کرے
کوئی کیفیت اسکے خیال میں نہیں لاتے ہیں بالجملہ دار آخرت میں مفتریوں کی فضیلت ہوگی ابن کثیر نے کہا کہ ملائکہ و رسولوں و باقی
آدمیوں و جنوں کے رو برو اور اشیاء و کتبیں گے کہ انہیں نے دنیا میں اپنے رب پر جھوٹ باندھا تھا۔ لَکُمُ اللَّهُ عَلَى الْعَالَمِينَ
خبردار ہو کہ ظالموں پر اللہ تعالیٰ کی لعنت ہو بعض نے کہا کہ یہ جملہ کلام اشیاء سے ہے اور بعض نے کہا کہ عقل ہو کہ بعد اشیاء کے اللہ تعالیٰ
نے ان کے حق میں رحمت سے دوری و لعنت فرمائی۔ سراج میں کہا کہ یہ ان کی جو نعمی مذمت ہے اور عقاب قیامت سے آگاہ کر نیکی کے

فی الحال دے جس طرح ہیں وہ بیان کیا یعنی فی الحال ظالمین ملعون ہیں پھر ان کی پانچویں مذمت فرمائی بقولہ تعالیٰ - الَّذِينَ يَصُدُّونَ
عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ - یہ ایسے لوگ ہیں جو روکتے ہیں راہ الہی یعنی اُسکے دین سے لوگوں کو اس راہ راست پر چلنے نہیں دیتے چھٹی مذمت یہ کہ
وَيُغْوُوا نَهَا اور چاہتے ہیں اس راہ کو جو جگہ سے مروجہ ہے یعنی چاہتے ہیں کہ راہ ایسی ہو جیسے ان کے نفوس چاہتے ہیں جو سرسبز ظلم و ہرانی
سے مٹنے کے لیے راہ مستقیم نہیں ہے۔ پھر ساتویں مذمت فرمائی بقولہ وَهُمْ بِالْأَشْيَاءِ كُفْرًا وَنَافِلًا - نقطہ ہم کی تکرار انکی تاکید کردہ نفل
کیلئے ہو یعنی حالانکہ دے آخرت سے کافر ہیں جملہ مالیں اور انھوں نے مذمت یہ کہ اُولَئِكَ لَمْ يَكُونُوا مُفْجِنِينَ فِي الْأَرْضِ - ایسے لوگ
نہ تھے مجزین میں یعنی اگر دنیا میں اللہ تعالیٰ ان کو عذاب کرنا چاہتا تو یہ اسکو عاجز کر دیتے نہ تھے کہ کہیں بھاگ جائے کیونکہ عذاب الہی
اسکی مشیت ہو تو ہر جگہ دہر طرح بندہ کو پہونچے۔ بعض نے کہا کہ مجزین اسے سابقین یعنی دنیا میں کچھ سبقت نہیں کر گئے تھے بلکہ اللہ تعالیٰ نے
ان کو ایک وقت تک عذاب سے ہلت دی تھی۔ بعض نے کہا مجزین اسے فائتین و بعض نے کہا مغلنن یعنی دنیا میں اگر عذاب چاہتا تو یہ اسکو
قوت نہیں کر سکتے یا اس سے اچک کر بھاگنے سے تھے سبک معنی قریب قریب ہیں کیونکہ عذاب الہی سے چھٹکارا بندے کو اپنی طاقت سے
محال ہے۔ نویں مذمت وَمَا كَانَ لَكُمْ مَقْرِنٌ مِنَ اللَّهِ وَمِنْ آوِيَاءِ - اور نہیں ان کیلئے سوائے اللہ تعالیٰ کے کوئی اولیاء یعنی اللہ تعالیٰ انکا
ولی نہیں تو اسکے سوائے کوئی غیر کا ولی نہیں۔ سکتا جو ان کو عذاب الہی سے بچا دے۔ دسویں مذمت دونا عذاب ہونا - يَضَاعِفُ
لَهُمُ الْعَذَابَ ابْن - دونا کیا جائے گا ان کیلئے عذاب - کہا گیا کہ خود گمراہ ہوے اور دوسروں کو گمراہ کیا۔ کہا گیا کہ انھوں نے اللہ تعالیٰ
سے کفر کیا اور اس پر اقرار ہاندھا۔ ابن کثیر نے لکھا کہ قولہ اولئک لم یکنوا یخرجون من الدنیا میں ان سے انتقام پر قادر ہے مگر ان کو ایک ایسے دن تک
ہلت دی جس میں انکھیں بھر اویںگی اور صحیحین میں ہے کہ اللہ تعالیٰ ظالم کو دھکیل دیتا ہے یہاں تک کہ جب بچر لبتا ہے تو پھر اس کو
چھٹکارا نہیں ہوتا اور قولہ یضاعف لہم ان کے یہ اسوجہ سے کہ اللہ تعالیٰ نے ان کو کان انکھیں دل دیا تھا کہ بچا نہیں مگر دے صم بکم عی رہے
لہذا قیامت میں اقرار کریں گے۔ لکننا نسبح او نقل لکنانی اصحاب السمر - دوسری آیت میں فرمایا زدنا ہم مذابا فون العذاب الایۃ -
اسی واسطے ہر امر الہی جسکو ترک اور ہر نبی جسکا احکام کیا ہے سب پر عذاب کے بھاؤں گے اسی واسطے اقوال میں سے اصح قول یہ ہے کہ کافر لوگ
بلحاظ دار آخرت کے فروع اعمال سے ہی مکلف ہیں میرے تبسم کتاب ہے کہ اگر خفیہ کے نزدیک کافر نماز روزہ زکوۃ وغیرہ کا قبل ایمان کے
مکلف نہیں بلکہ اول ایمان لاوے ہیں ان اعمال کا مکلف ہو گا کیونکہ یہ اعمال بدون ایمان کے باطل ہیں اور شہر مذہب شافعی یہ
یہ ہے کہ کفار فروع اعمال سے مکلف ہیں پھر جو قول شیخ ابن کثیر نے لکھا وہ ظاہر حدیث صحیح مسلم اخذ بالاول والاخر یعنی عدم ایمان
کی صورت میں لگے دیکھنے گناہوں میں ماخوذ ہوگا۔ موافق ہے پس ظاہر اس قول پر احکام دنیاوی ان پر جاری نہ ہوں گے بلکہ آخرت
میں ضعف عذاب کی واسطے ہے اور فائدہ اسکا یہ ہے کہ مثلاً رمضان میں کسی کافر تندرست مقیم نہ ہو بہت پیاسا ہے کسی مسلم سے پانی
مانگا تو اسکو پلاوے یا نہیں پس بنا بر قول مذکور کے ہر دو مذہب کے موافق ہلا دینے میں مضائقہ نہیں ہے۔ فافہم گیارہویں مذمت - مَا كَانُوا
يَسْتَضِيْعُونَ الشَّمْعَ تھے کہ استطاعت رکھتے تھے شمع کی یعنی سننے کی - فادہ یہ ہے کہ انکا کہ سماع حق سے ہرے تھے پس بھلائی کو سُنکر اس سے
انتفاع نہیں لیتے تھے - وَمَا كَانُوا يُبْصِرُونَ - اور نہیں تھے کہ دیکھیں یعنی بھلائی کے دیکھنے سے اندھے تھے دیکھتے نہ تھے۔ ابن عباس سے
مردی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اہل شرک اپنی طاعت میں بیچ میں روک کر دی پس دنیا میں اس طرح کہ انکا نواستطیعون السمع لکن اور آخرت
میں اس طرح کہ فلا یستطیعون فاشعۃ البصار ہم الایۃ پھر بارہویں مذمت قولہ - اُولَئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ - یہی لوگ ہیں جنھوں نے

خسارہ میں ڈالا اپنی جانوں کو۔ کیونکہ انھوں نے اللہ تعالیٰ کی عبادت سے بدل کر اکہ کی عبادت کی پس ہمیشگی کی آگ میں پڑے اور بڑے خسارہ کی وجہ سے تیرہویں مذمت کو وضع فرمایا کہ لَوْ اَيَّدْتُمُؤْتِقَ۔ اور گم ہو گیا ان سے وہ کچھ جو انفراد کرتے تھے۔ یعنی اللہ تعالیٰ کیساتھ شریک کا دعویٰ کرتے اور کہتے کہ یہ بت وغیرہ اکہ انکے سفارشی ہیں اور مسیح ان کے گناہوں کا کفارہ ہو گئے ہیں یہ سب باطل دعویٰ گم ہو جاوے گے جو دھوین مذمت کے لاجتماع انھوں نے فی الاخرۃ ہکذا کتبت ذوق۔ لامحالہ وہی عاقبت میں نہایت خسارہ دے دیں خلیل دیہویہ نے کہا کہ لاجرم معنی حق ہے پس ان کے نزدیک یہ گویا کلمہ واحد ہے وقرار دے گا کہ ہنر لہ لایہ ولا محالہ کے ہے پھر کثرت استعمال سے بمعنی حق ہو گیا۔ زجاج نے کہا کہ جرم بمعنی کسب اور فاعل ضمیر ہے اسے کسب ذلک الفعل ہم الخسران۔ اور ان کو نصب یوجہ جرم کے ہو و بمعنی اس فعل نے ان کو خسران کما دیا۔ ازہری نے کہا کہ یہ اس لغت میں احسن توجیہ معقول ہے۔ بالجملة اس آیت سے من کان علی ہیتہ من ربہ۔ میں اور من کان یرید الحیوة الدنیا۔ میں فرق و تفاوت ظاہر ہوا خصوص جبکہ اگلی آیات میں مومنوں کے درجات بیان ہوں گے تو ان میں کمال تفاوت ظاہر ہو جاوے گی کف فی العرائس قولہ تعالیٰ ومن الظلم من افری الہم اکسین اشارت ثانیہ ہے کہ ریاکار و مکار بھی عذاب میں ماخوذ ہوں گے یعنی کون بڑھکر ظالم ہے اس شخص سے جو ولایت کا دعویٰ کرے اور سابق حکم میں وہ کذاب ٹھہرے گا۔ اور وہ چاہتا ہے کہ وہ حکم ازلی جو اس کے کفر و ہتان کا جاری ہوا اسکو ٹوڑے اور او را بد صدقین جن کے حق میں سابق عنایت ہو ان کو اہل شقاوت سے مقابلہ و مماثلہ کرے پس ظلم اس کا اس راہ سے کہ اپنے آپ کو ولایت کے دعویٰ پر لا کر اللہ تعالیٰ پر دروغ باندھتا ہے حالانکہ وہ کاذب ہو اور ان مفسدون کی غرض اس فعل سے یہ ہوتی ہے کہ ریاکار و سمعہ و جاہ کے لئے مخلوق کے منہ اپنی طرف پھیر لاوے پس اللہ تعالیٰ ان کو قیامت میں تمام ظالمین کے رد و فضیحت فرما دیگا پس جو کوئی اپنے پروردگار سے سہما معاملہ رکھتا تھا وہ ان کے کذب پر گواہی دیگا پھر قرب و وصال سے دور کر کے نکال دوہاں میں ڈالے جاوے گا پس اللہ تعالیٰ پر اقرار کرے کہ وہ شخص بھی ہے جو اپنے واسطے ان احوال کا دعویٰ کرے جو بزرگان دین و علماء کو حاصل تھے اور اپنے نفس سے ایسے مقام کا مشاہدہ ظاہر کرے جہاں اسکو شہود نہیں ہوا ہے پس یہ لوگوں کو اللہ تعالیٰ دنیا میں بھی فضیحت کر دیتا ہے کہ ان کے کذب پر دے لوگ مطلع ہو جاتے ہیں جو حقائق اشیاء کو بخیر حق دیکھتے ہیں پس دے ظاہر کر دیتے ہیں کہ نبی اللہ الذین کذبوا علی ربہم۔ کیونکہ انھوں نے اپنے لئے ایسے احوال ظاہر کئے جو حقیقت ان میں نہیں ہیں۔ اور اپنے آپ کو لباس سلطان سے آراستہ کر لیا مذا فیضیت تو ان کو مجالس بل الحق میں ہے یہاں تک کہ جب قیامت میں مشاہد الحق میں جاوے گے تو عام فضیحت ان کا دیکھیں گے۔ قولہ تعالیٰ ما کانوا یستطیعون السمع الا یہ۔ یہ لوگ خطاب حق کو دل کے قانون نہیں سنتے تھے اور مشاہدہ حق کو روح کی آنکھوں میں نہیں دیکھتے تھے کیونکہ سنتے و دیکھتے کہ اولیٰ میں ان کے حق میں عنایت نہیں جاری ہوئی۔ بعض نے کہا کہ سماعت کی استطاعت ایسے شخص کو کیا ہو جس کے کان امر حق کی سماعت کے لئے نہیں کھلے ہیں اور کیونکہ دیکھتے جس کی آنکھ میں توفیق کا سرمہ نہیں ہے کیونکہ بغیر سنائے اور بغیر دکھائے کچھ دیکھتا و سمعنا نہیں ہے۔ پھر اللہ تعالیٰ نے اہل الخسران کے نکال دوہاں کے بیان کے بعد اہل درجات و اہل ایمان کے فضائل و کمالات کو بیان فرمایا بقولہ۔

لَاَ الَّذِیْنَ اٰمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالٰتِ وَحَبَّتُوْا اِلٰی رَبِّهِمْ اُولٰٓئِکَ اَصْحَابُ الْجَنَّةِ

الذینہ یو یقین لایہ اور کین فیکیان اور ماہری کی اپنے رب کی طرف وہ ہیں جنت کے لوگ

هُم فِيهَا خَالِدُونَ ۝ مَثَلُ الْفَرِيقَيْنِ كَالْأَعْمَى وَالْأَصْمَى وَالْبَصِيرِ وَالسَّمِيعِ ۖ كُلٌّ يُسْتَوِينِ

وہ آس میں برابر ہیں مثال دونوں فریقوں کی جیسے ایک اندھا اور ایک بھٹا اور ایک کبھتا اور سنتا کیا برابر ہے

مَثَلُ آفَلَاتٍ ذَكَرْنَهُنَّ ۝

دونوں کا حال پھر کیا تم درمیان نہیں کرتے

اب اہل ایمان و طاعت کا حال اور ہر دو فریق کی مثال بیان فرمائی بقولہ ۱۱ اِنَّ الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا بِشَکِّہِ ہندے جو اللہ تعالیٰ پر ایمان لائے یعنی رسول الہی و کلام الہی سے معرفت صحیحہ حاصل کر کے سب جو کچھ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے اس پر یقین کیا و عملوا الصلوات اور کام کئے نیک یعنی جو طاعات نماز روزہ وغیرہ اللہ تعالیٰ اعمال صالحہ بتلائے ہیں اور رسول صلعم نے سکھلائے ہیں سب بجالائے مگر خالی اعضا و جوارح ظاہر سے نہیں بلکہ اسکے ساتھ داخل ہو کر رہے۔ اور خشوع و خضوع کیا اپنے رب کی طرف۔ اہل جنات یعنی مستوی ہونا جنت یعنی زمین ہوا زمین پس خشوع و اطمینان کے معنی سے مناسب ہے اسی واسطے کہا گیا کہ واجتواہ انابوا مطمن ہوئے اپنے رب کی طرف۔ فرار نے کہا کہ الی ربہم اور ربہم واحد ہیں اور سراج وغیرہ میں کہا کہ اجنت الیہ کے معنی مطمئن ہوا اسکی جانب اور اجنت لہ کے معنی اسکے لئے فاش و خاشع ہوا بعض نے کہا۔ انابوا یعنی پروردگار کی طرف دل سے جھکے۔ ابن عباس سے مروی ہے کہ خافوا یعنی اپنے پروردگار سے خوف و تقویٰ کیا۔ بالجملہ اشارہ ہے کہ آخرت میں اعتبار اعمال جوارح کے ساتھ اعمال قلب کا ہے یعنی نماز وغیرہ خشوع و خضوع سے ہوا اور خود بندہ دیگر اوقات میں خاشع رہے۔ اُولَئِکَ یَبْتَغِیْہِ ہندے جن کا وصف ایمان و طاعت و خشوع و خضوع مذکور ہوا۔ اَصْحَابُ الْجَنَّةِ جنت والے ہیں ۱۲ ہُمْ فِيْہَا خَالِدُونَ ۱۳۔ وہ آسمین ہمیشہ رہیں گے۔ ابن کثیر نے لکھا کہ اہل سعادت جنوں نے جوارح سے قولی و فعلی اعمال صالحہ کئے و شکرات کو ترک کیا اور دل سے خشوع و خضوع کیا وہی جنت کے وارث ہوئے جس میں غرت عالیہ و سرسوفہ و قلوب دائیہ و فرش مرتفعہ و خیرات حسان وغیرہ نعم باقیہ وائے ہیں زمین انکو غلود ہوگا نہ کبھی مرے نہ بوڑھے ہوں گے نہ بیمار ہوں گے نہ بیندین او نگین گے نہ پچانے میں پچیں ہوں گے نہ وہاں غموں کیلے ہو وہاں نہ صرف مشک کی خوشبو ہو۔ واضح ہو کہ جنت واسکی نعمتوں کا بیان بہت دراز ہے وہاں ایک ضلوان الہی و دیدار جیسے نعمت ہو کہیں ممکن نہیں ہے ہر دو دونوں فریق کی مثال فرمائی بقولہ تعالیٰ ۱۴ مَثَلُ الْفَرِیقَیْنِ کَالْأَعْمَى وَالْأَصْمَى وَالْبَصِیْرِ وَالسَّمِیْعِ ۖ فَرِیقٌ کُفَّارٌ تَشْبِیْہِ اعمی یعنی اندھے و اعمی یعنی بہرے سے فرمائی خواہ ملحد و ملحدہ یا جہنم و دون ہوں اور مومن کی تشبیہ بھی اسی طرح سمیع یعنی سننے والے و بصیر یعنی آنکھوں دیکھنے والے سے فرمائی ہیں اگر مثال مجموع ہو تو عطف صفت پر صفت ہو۔ کُلٌّ یُسْتَوِیْنِ مَثَلًا لِّہِ عَالًا و صنفہ بجلاد و دون فریق برابر ہیں اور راہ حال و صفت کے یعنی ہرگز نہیں آفلات ذکرنہن ۱۵۔ کیا تم سوچ نہیں کرتے ہو کہ ان میں بڑا تفاوت ہو کہ تم بھی مومن ہو جاؤ۔ دوسری آیت میں فرمایا لا یستوی اصحاب النار و اصحاب الجنة الا یہ ۱۶۔ اور فرمایا۔ ما یستوی الا عملی و ہمیر و لا انظلمات و لا النور و لا الظل و لا الھدور و لا یستوی الا حیا و لا الاموات الا یہ ۱۷۔ بالجملہ دونوں میں صاف فرق کر دیا اب محنت تمام ہو گئی ۱۸ فِی الْحَرِّ الشَّرِّ ۱۹۔ ان الدین آمنوا و عملوا الصالحات الا یہ ۲۰۔ اشارت ہو کہ آمنوا یعنی مواہب غیب کو بصفت دیدار یقین کیا اور عملوا الصالحات یعنی اپنی جان میں قرب حاصل ہوئے ہیں خدا کر دین اور صفات ذکر سے اپنے سر اڑ پاک کئے اور فکر کو آیات الہی میں جولان کیا و اخیبتوا الی ربہم یعنی اسرا کی بصیرت سے سلطان کبریائی کے انوار دیکھ کر اسکے تحت میں مٹا ہو گئے یہی

اپنے آپ کو صفات قدم میں فنا کر کے اصحاب شاہدہ صفات بقا رہیں اور بدون مزینا کے باقی ہیں کیونکہ اب بعد موت کے ہمیشہ اصحاب
 اعمور میں گئے۔ شاہ کرمانی نے کہا کہ اخبات تین طرح ہے علم لاس مع لوبہ کے کیونکہ گناہوں کی طرف کثرت سے عود ہوتا ہے اور خوف
 استدراج کا پردہ میں یعنی شاید باوجود ان گناہوں کے انعام فقط استدراج ہوں کہ ناگمانی عذاب میں بچو اجاوے اور سوم توقع
 عقوبت کی ہر وقت بخوف کیونکہ وہاں عدل ہو اور عدل میں یہاں گناہ بہت ہیں استاد نے کہا کہ اخبات یہ ہو کہ ہمیشہ انگسار کے
 ساتھ دل کو اللہ تعالیٰ کی طرف مشغوع ہو اور غیبتیں کے علامات میں سے یہ ہو کہ ہمیشہ پوشیدہ استعانت کے ساتھ احکام تقدیر کے
 تحت میں گھلتے رہتے ہیں۔ پھر اللہ تعالیٰ نے ازلی مقبول بندوں اور ازلی مطرودین فرق بیان فرمایا کہ فرق اول کو نعمت ولایت سے
 اور دوم کو حجاب بقولہ مثل الفرقین کا لایمی کہ بیان اشارت سے ثابت ہو کہ باطنی حالت کے اعتبار سے جو حقیقت میں شاہدہ دو مال
 میں پہنچا وہ محقق مانند سمیع و بصیر کے ہو اور جو حقیقت میں کچھ نہیں مگر ظاہر میں مکار ہے وہ اندھا دہرا ہے۔ پھر سمیع کی کیفیت
 ہے کہ حق تعالیٰ سے اس کے کلمات کو اسی کی قوت سے سنتا ہو اور انہیں کلمات سے اس کو خواطر ملگوتی اور ہوا جس شیطانی و نفسانی میں فرق
 معلوم ہوتا ہے اسی طرح ہمال حق تعالیٰ کو قوت حق سے دیکھتا ہے اور یہ کوئی گرامت اپنی قوت سے نہیں ملتی ہے وہی پاک پروردگار کا خانہ
 اپنے کرم سے عارفوں کے دل اور مجھوں کی آنکھیں روشن کر دیتا ہے اُن کو آدمیوں کے وہی خطرات اور غیب کے خالق ظاہر ہو جاتے ہیں
 اور جو شخص مکار جاہل ہے وہ الہامی ہوا توفیق کو نہیں سنتا کیونکہ اس کو خاص سنا جو بقوت حق ہے حاصل نہیں ہوا اور اسپر بشری شہوت
 و عوارض غالب ہونے کی وجہ سے اس کو معرفت کے لواظہ نہیں آتے۔ یہ مرتبہ مثال دونوں کی فرما کر اہل عقل سے دونوں کے
 مساوات پوچھی بقولہ بل سیتوین یعنی ہرگز دونوں یکساں نہیں ہیں بعض نے کہا کہ بصیر وہ شخص ہو کہ تقدیر الہی میں چھک لیں سے مراد ہے
 اور جو اس کے نفع و ضرر کے لئے جاری ہو تمام اوقات میں اس کو دیکھے اور سمیع وہ شخص ہے جو خطاب کے تمام اقسام کو خواہ تادیب ہوں یا
 تقریر ہوں یا حث و مذہب ہوں تمام اوقات میں سنے پھر بعض مشائخ نے کہا کہ اندھا وہ شخص بھی ہے جو عجز کی باتیں نہ دیکھے
 اور بہرا وہ شخص بھی جو لطائف خطاب سے محروم ہو اور بصیر وہ شخص جو نظر حق سے اشیاء کو دیکھے تو کسی کا انکار نہ کرے اور کسی چیز سے
 تہب نہ کرے جیہذا نے کہا کہ اندھا وہی ہے جو خالق اشیاء کو نہیں دیکھتا۔ استاد نے کہا کہ اندھا وہ ہے جسکو ہدایت کی بینائی
 نہ ہو ایسے ہی بہرا جس کے دل کے کان ہرے ہوں پس نہ وہ افعال میں تقدیر کا مجید دیکھتا ہے اور نہ نور فراست سے مکار شفات غیب
 پاتا ہے اور فرمایا کہ بصیر وہ ہے جو افعال کو علم الیقین سے دیکھے اور صفات کو عین الیقین سے اور ذات کو حق الیقین سے پس جو چیز
 غائب ہیں اُن کو ایک قسم کا حضور ہے اور جو مستور ہیں ان میں کشف ہو۔ پھر جو شخص کہ صفت حق سے سنا ہے اس کو ہوا جس
 نفسانی دوساوس شیطانی نہیں سائی دیتے ہیں پس دواعی علم سے شرعاً مستاہلے اور خواطر تعریف سے براہ تقدیر سنا ہے اور فرمایا
 حق سے براہ اسرار سنا ہے پس یہ جاہل و عارف کسی طرح مساوی نہیں ہو سکتے ہیں۔ پھر انواع دلائل کے بعد بعض قصص و وقائع
 اہم سابقہ و ان کے بد انجام کو شاہد یقینی بیان فرمایا بقولہ۔

وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَى قَوْمِهِ إِيَّاكَ لِكُمْ نَذِيرٌ قَبْلَ هَٰذَا ۖ إِنَّكَ لَا تَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ طَرِيقِي

اور ہم نے بھیجا نوح کو اُسکی قوم کی طرف کہ میں تم کو ڈرشتا ہوں کہ تم کو سوائے اللہ کے میں

اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ بعض اشرف قوم کافر تھے لیکن انہیں یہ کہ ہلا الذین کفروا محض ذمت کیلئے ہے یعنی ان ملائکہ کی عظمت تھی کہ نبی
کافر تھے اسلئے کہ کلام مابعد سے ظاہر ہوتا ہے کہ ایمان لایواس دنیا کی ماہ سے خیر لوگ تھے۔ بالجمہ نہیں کفار قوم نوح کے لہذا کہ۔ ماکہ
نولک الا بشراً اوتلکنا۔ ہلا اعتراض و شبہ یہ کہ ہم نہیں دیکھتے تھو کہ ایک آدمی ماندا ہے یعنی اللہ تعالیٰ کا رسول کوئی فرشتہ ہوتا آدمی
کیا ہو گا اور نہ ہمارے مثل آدمی تھے یہ فوجیت ہم روسا سے بڑھ کر نہیں ہو سکتی جیسے کفار کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو کہتے تھے و ما
نولک اتبعک الا الذین ہما اذنا کنا۔ اذل انہم ذال سبکون ذال جیسے کلب اکلب اکالب ہیں اذل
جمع الجمع ہو اور بعض نے ہم تعظیم ال رذل بر وزن اشرف کے جمع قرار دی جیسے اساد جمع اسود پھر اذل ماندا ہوا ہود و زوزہ و زوزہ کے
آدیوں میں سے اور گھٹیا ہر چیز میں سے۔ بناوی التواہی۔ ظاہر الئے یعنی بدون غرض و تمق کے۔ اولیٰ صلب سکوناً بظرف کے یعنی وقت ظہور
اول رائے کے۔ یہ دو سطر شبہ جمایا اور معنی یہ کہ اور ہم نہیں دیکھتے کہ تیری پیروی کی ہو کسی نے سوائے ایسے لوگوں کے جو ہم میں سے اراذل
ہیں انہوں نے بھی بدون غور و تمق کے سرسری نظر سے اتباع کر لی۔ ابن کثیر نے لکھا کہ کافروں کا یہ اعتراض ان کی جہالت و بے عقلی پر
ذیل ہوا اسلئے کہ ہمارے حق ہے وہ ہمیشہ حق ہو جا ہے اراذل اسکی پیروی کریں چاہے اشرف۔ بلکہ سچی بات یہ ہو کہ جو ہندے امر حق و حکم الہی
کی پیروی کرتے ہیں ہی اشرف ہیں اگرچہ فقیر ہوں اور جو اس سے منہ موڑتے ہیں وہی رذل ہیں چاہے تو کچھ ہوں پھر اگر انبیاء واقع
ہوتا ہے کہ امر حق ثابتا و اولیا کی پیروی کر نیوالے فقیر و ضعیف لوگ ہوتے ہیں دن میں کچھ عزت نہیں ہوتا اندھے حق کے تابع
ہو جاتے ہیں اندر و سارا کثرت خرافات ہوتے ہیں سبوا سبوا ہر قل بادشاہ مدوم نے جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا حال پوچھا تو آپ کی تہلج دریافت کئے
اور ابوسفیان نے لکھا کہ ضعیف لوگوں نے انکی پیروی کی اور کسی شریف نے پیروی نہیں کی تو بادشاہ نے لکھا کہ تم بیت کھو بلکہ رسولوں کی پیروی کر نیوالے
ضعیف ہی ہوتے چلے گئے ہیں زجاج نے لکھا کہ کافروں نے اتباع نوح کو جلاہ و غیرہ اراذل کہا اور یونانی سے یہ نہیں جانا کہ دین کی بزرگی اور رسول
کی پیروی میں شرافت ہو مال و مناصب کو کچھ دخل نہیں اور کوئی پیشہ جائز ہو اس سے دین میں کچھ نقصان نہیں تا بلکہ جہت میں انکی سیرت بہتر ہے تو
بہرینوں کو دین میں فضل ہیں ابن کثیر نے لکھا کہ بادی الئے کا اعتراض ہی محض جہالت ہو کچھ عرب میں ایسے کہ حق جب مل گیا تو سہیں اور فکر کو کوئی مجال نہیں
رہتی بلکہ اس حال میں امر حق کی اتباع فرض ہو اسی حالت میں سوائے سخی گراہ جاہل کے کوئی بدی و برائی لگائے میں نہیں پڑیگا اور
اللہ تعالیٰ کے رسول ہمیشہ امر واقع لائے ہیں اور صحیح حدیث میں آیا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں نے جس کسی کو اسلام کی طرف بلایا
اسنے کچھ نہ کچھ گردن نہوڑائی سوائے ابو بکر رضی اللہ عنہ کے کہ اسنے کچھ بھی توقف نہ کیا یعنی فوراً ایمان لائے پھر کافروں نے تیسرا اشہر
حضرت نوح دان کی اتباع سب پر پیش کیا یعنی قولہ صمائی لکم علینا من فھل۔ اور ہم تو تمھارے لئے اپنے اوپر کچھ فضیلت
نہیں دیکھتے۔ یعنی دنیاوی مال دولت میں تم ہم سے اچھے نہیں ہو۔ ابن کثیر نے لکھا کہ یہ لوگ اندھے تھے برے تھے گونگے تھے ان کو
بھلا حق طاسکی بزرگی کیونکر نظر آتی پھر حضرت پیغمبر کی فضیلت کمان سے دیکھتے لہذا دنیاوی غرق کے سوائے آخرت میں بھی اراذل و خوار
ہوں گے جو دنیا میں اندھے ہو کر امر حق میں تردد اور جہالت کے اندھیرے میں پاتے تھے آخرت میں دونوں کے اندھیرے میں جلیں گے
پھر ان کافروں نے حضرت نوح کے مقابلہ میں غوطہ تر دو بھی چھوڑا اور اپنی اہل کی طرف جو تمام کافروں میں ہمیشہ موجود ہو رہا تھا کیا اند
وہ خالی گمان ہے چنانچہ کہ انکی نظرت کو گنڈ بپو۔ بلکہ ہم تو تم کو جو ہونا گمان کرتے ہیں۔ اسی گمان پر ہم گئے اور کسی طرح آنحضرت کی
نصیحت نہ سنی۔ حالانکہ گمان سے حق نہیں ملتا ہے آخر غرق کے مذابین پڑے یہی حال کفار کہ کا تھا کہ بتوں کو اللہ تعالیٰ کے

لے دو سطر معنی
پہلی سطر کے معنی
جو ہم میں سے کچھ
بیوقوف اور سافل
ہیں انہوں نے سچی
آپ کی اتباع کر لی
درمیان میں
حوت میں چھوڑ
السلام غریب
لقد راہنی اسلام
انکے دیکھنے سے شریع
جواب اور آخر میں
انکے دیکھنے سے
نہایت غریب
نہایت غریب

ہر ان اپنا سفارشی سمجھے اور گمان کرتے کہ وہ ان ہم کو نفع دینگے حالانکہ بیان نہ منہ سے بولیں اور نہ ہاتھ بلاویں اور نہ اشارے سے راہ بتاویں اور نہ اپنے اوپر سے ایک کلمی یا ایک سکین ایسے ہی نصاریٰ نے حضرت مسیح کو اپنے تمام گناہوں کا چاہے کیسی ہی بدکرداری کریں کفارتہ کچھ لیا اور یہ خلاف عقل و تمام انبیاء سے مخالف ہو اور جب ان لوگوں کو امر حق دیا جاتا ہے تاکہ دنیا سے فانی سے منہ موڑ کر عاقبت درست کریں تو دل سے عاقبت پر یقین نہیں کرتے اور اس پر بھی حق بات میں مانند قوم نوح کے بالکل وہی شہرہ پیدا کرتے ہیں **فَیْ الْحَرٰسِ** قولہ مازال اتبعکم الہم کینہ جاہلون ہو قوفون کی یہی عادت ہو جو اپنی فاسد رائے پر انبیاء کے حالات کو قیاس کرتے ہیں اور اگر کاش ایک ذرہ ان کے حالات سے مشاہدہ کیا جوتا تو اس کے شوق و حسرت میں رحمانے دیکھن شقاوت اذلی نے ان کو ان بزرگوں کے انوار سے محروم کیا اور اپنے گمان و قیاس میں پڑے ہو کرین کھایا کئے پہلن کو شکل و صورت نظر پڑی اور ارواح دیکھنے سے اندر سے رہے اور سبب جہالت کے اوپر آئی پر بھگرتے رہے۔ **ابن العری** نے لکھا کہ جس نے انبیاء سے مخالفت کی اسکو نقطہ بشری صورت نظر پڑی اور جو اعتقاد میں و فضائل ان کو عطا ہوئے ہیں مخالف کو نظر نہ آئے کیونکہ حقائق باطن میں اور ان کی ظاہری صورت کا باقی رہنا خلق پر رحمت ہو کہ فیض پاویں اسی ظاہری شکل کو اپنی طرح کھانا پیتا دیکھ کر ان کو اپنے مثل سمجھنے لگے اور یہ نہا کہ وہ مشاہدہ قدس میں حضرت حق عزوجل کے قرب میں ہیں اگر ان کے قرب منزلت کو دیکھ پاتے تو ایسے جواب گونگے رجھاتے اور ان کے عیش کی تناسل میں حسرت کیساتھ جان دیدیتے و لیکن تقدیر العزیز علیہم ہے کہ اسی عذاب میں خوشی ہیں پھر مجمل جواب نوح ذکر فرمایا۔

قَالَ یَقَوْمِ اَرَا بَیِّنَاتٍ اَنْ کُنْتُ عَلٰی بَیِّنَةٍ مِّنْ رَبِّیْ وَ اَشْنِیْ رَحْمَةً مِّنْ عِنْدِیْ فَجَعَلْتُ

بولے قوم دیکھو تو اگر میں ہوا نظر آتی راہ پر اپنے رب کی اور اپنے دی بھگو ہر اپنے پاس سے پھر وہ

عَلٰی کُمْ اَنْزَلْتُ مَکُوْہَا وَاَنْتُمْ لَهَا کِرْہُوْنَ

تمہاری آنکھ سے چھپا رکھی کیا ہم نگاہیں نہ تم کو اور تم اس سے بیزار ہو

حضرت نوح نے خصائل نبوت کے موافق نہایت علم و لطافت سے یہ قوف قوم کو جواب دیا۔ **قَالَ یَقَوْمِ** کہا کہ اے قوم آؤ آیت تمہارے آگاہ کرو۔ **اَنْ کُنْتُ عَلٰی بَیِّنَةٍ مِّنْ رَبِّیْ** کہ اگر میں کھلی دلیل و معجزہ پر ہوں اپنے پروردگار کی طرف سے۔ **وَ اَشْنِیْ رَحْمَةً مِّنْ عِنْدِیْ** اور دی اُسے بھگو رحمت یعنی نبوت اپنے پاس سے یعنی اپنے فضل سے تو بھی کیا مجھے بھگونا کہو گے یعنی میں بھگونا نہیں ہوں مجھے حق تعالیٰ نے میرے فضل سے بدون دعویٰ و استحقاق کے اپنی طرف سے مجھے و برہان دی اور اپنے پاس سے رحمت و نبوت دی۔ **فَجَعَلْتُ عَلٰی کُمْ** پس ہر ایک بینہ و رحمت تم پر اندھرائی کر دی گئی اور مراد یہ کہ اللہ تعالیٰ نے تم کو اس کے معجزہ و کسائی نے رحمت و نبوت پر اندھائی پڑھا یعنی یہ رحمت تم پر اندھرائی کر دی گئی اور مراد یہ کہ اللہ تعالیٰ نے تم کو اس کے فضائل و کمالات دیکھنے سے اندھا کر دیا۔ دلیل یہ کہ ہدایت و ضلالت کو اللہ تعالیٰ ہی پیدا کرتا ہے۔ **اَنْزَلْتُ مَکُوْہَا** کیا میں تم پر لازم کر دوں گا **وَ اَنْتُمْ لَهَا کِرْہُوْنَ** حالانکہ تم اس سے کراہت کرتے ہو یعنی زبردستی میں تمہارے اوپر لازم نہیں کر سکتا ہوں۔ قتادہ رحمہ نے کہا کہ اللہ اگر اللہ تعالیٰ کے نبی کو استطاعت ہوتی تو لادم فرماتا و لیکن اس کے امکان میں نہ تھا **فَسْطَعِل** علم رکھنا جاہلون کے جواب میں اخلاق انبیاء میں سے ہے اور قولہ فمیت بنا برقرارہ شخص و حمزہ کے دلیل ہے کہ ہدایت و ضلال از جانب حق تعالیٰ ہے قولہ تعالیٰ

وَيَقُومُوا لَكُمْ عَلَيْهِ مَا كَانُوا آجِرِي إِلَّا عَلَى اللَّهِ وَمَا أَنَا بِطَارِدِ الَّذِينَ آمَنُوا

اور اے قوم نہیں مانگتا میں تم سے اس پر کہ مال میری مزدوری نہیں مگر اللہ اور میں نہیں ہاں کہنے والا ایمان والوں کو

إِنَّهُمْ مُلْقُوا رَبِّهِمْ وَلَكِنِّيَ أَرَأَيْتُمْ قَوْمًا يَجْعَلُونَ ۝ وَيَقُومُوا مِنْ نَصْرِي مِنَ اللَّهِ

اُن کو مٹا دے اپنے رب سے لیکن میں چوکتا ہوں تم لوگ جاہل ہو۔ اللہ سے قوم کون چھڑا دے۔ بلکہ اللہ سے

إِنْ طَرَدْتُهُمَا فَلَا تَذْكُرْنِ ۝

اگر اُن کو ہانک دوں کیونکہ وہ ایمان نہیں کرتے جو

وَيَقُومُوا لَكُمْ عَلَيْهِ ۝ غیری علیہ راجع اس نصیح کی طرف ہے جو پہلے ان کو فرمائی تھی۔ مالا۔ اور اے قوم میں نہیں مانگتا اس نصیح پر

تم سے کہ مال یعنی خالص اللہ تعالیٰ کے حکم سے اسکے واسطے تم کو اسکی سیدھی راہ پر لانا ہوں اور تم سے کہ چاہتا ہوں کہ تم صحت کرو کہ اسی

مال کیلئے ایسا کیا۔ بلکہ تم سے ہے عرض نصیحت ہے۔ اِنْ اَجْرِي إِلَّا عَلَى اللَّهِ۔ نہیں میری مزدوری مگر اللہ تعالیٰ پر۔ یعنی

اللہ عزوجل نے اپنے فضل سے مجھے اس کام پر ثواب عزیل دینے کا وعدہ فرمایا ہے تو میرا ثواب تو وہی ہے پھر کافروں کے تبرک و عوف

کی درخواست کا جواب دیا بقولہ۔ وَمَا أَنَا بِطَارِدِ الَّذِينَ آمَنُوا۔ اور میں کبھی نہیں ہانک دینے والا ہوں ان لوگوں کو جو ایمان

لائے۔ روایت ہو کہ کافروں نے صریح درخواست کی تھی کہ ان رذیل لوگوں کو دور کرو تو ہم تمہارے پاس بیٹھیں اور بعض نے کہا کہ اگلی

گفتگو سے سابق سے یہ بات نکلتی تھی بہر حال جواب دیدیا کہ میں کبھی ایسا نہیں کروں گا۔ یہ ویسا ہی ہے جیسے لغار مکہ نے آنحضرت صلی

سے ضعفاء مومنین کو ہٹانے اور خالص اپنے لئے مجلس بنانے کی خواہش کی تھی واللہ تعالیٰ نے قولہ لا تطرد الذين يدعون بهم الآية۔ سے صریح

ممانعت فرمائی پھر حضرت نوح نے جن کو کافر رذیل کہتے تھے انکا مرتبہ مع اپنے فضل کی دلیل کے بیان کیا بقولہ۔ اِنْ تَجِدُ

مُلْقُوا رَبَّهُمْ۔ یہ لوگ اپنے پروردگار سے ملنے والے ہیں۔ انکا مرتبہ یہ ہے کہ پروردگار عزوجل ان سے ملاقات فرما دے گا اور ان کو

ان کے ایمان و نیکیوں کا اچھا ثواب عطا کرے گا کیونکہ ایمان و اعمال نیک کسی کے ضائع نہیں ہوتے اور وہی حق تعالیٰ کے

نزدیک مقبول ہیں۔ دنیاے فانی و دولت بالکل بیچ و باطل ہے۔ اسی واسطے فرمایا۔ وَلَكِنِّيَ أَرَأَيْتُمْ قَوْمًا يَجْعَلُونَ۔ لیکن میں

تم کو ایسی قوم دیکھتا ہوں کہ تم جہالت کرتے ہو۔ یعنی صاف بات سمجھ کر ہر عقل والا جان لیتا ہے اس سے تم جاہل ہو پھر زیادہ

انکا مرتبہ بڑھایا اور طرد کا جائز نہ ہونا۔ تِلْكَ آيَاتُ اللَّهِ الَّتِي ظَلَمْتُمْ ۝ وَيَقُومُوا مِنْ نَصْرِي مِنَ اللَّهِ اِنْ طَرَدْتُهُمْ۔ اور اے قوم کون مدد کر کے

مجھے بچا دے گا اللہ تعالیٰ سے اگر میں ان لوگوں کو مطرود کروں یعنی ان کا مطرود کرنا خلاف مرضی الہی ہے اگر میں بالفرض طرد

کروں تو اللہ تعالیٰ مجھ پر عذاب فرما دے گا پھر اس کے علاوہ بچانے والا کوئی نظر آتا ہے ہرگز کوئی ممکن نہیں ہو پھر ان کو ان کی

جہالت پر تنبیہ کی بقولہ۔ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ۔ کیا بھلا تم غور نہیں کرتے ہو بعض نے کہا کہ فلا یعنی ہلا یعنی حرف تنقیض ہے یعنی

کیونکہ میں غور کر کے سمجھ حاصل کرتے ہو کہ ایمان و طاعت سے کوئی ہو اللہ تعالیٰ کے نزدیک مقبول ہو جائے کسی کو اس کے رد

کرنے کی مجال نہیں ہو اور دنیاوی دولت سے قرب الہی و شرف نہیں حاصل ہوتا۔ فِی الْعَرَالِ قَوْلُهُ وَمَا أَنَا بِطَارِدِ

الَّذِينَ آمَنُوا ۝ حضرت نوح علیہ السلام نے بیان کر دیا کہ میں ایسے لوگوں کو مطرود نہیں کر سکتا جنہوں نے دنیا کو جو محل امتحان تھا

چھوڑا اور خالص اللہ تعالیٰ کی طرف جمع لائے اور دار آخرت پسند کیا اور حق تعالیٰ نے ازل سے اُن کو اپنے دیدار و مجلس انس

وسماع کلام و معرفت صفات و ذات کیلئے برگزیدہ کردیا تھا پھر دلیل فرمائی بقولہ انہم ملا قوا بہم یعنی انکا مقبول کرنا یا مطلق کرنا میرے حوالہ نہیں ہے بلکہ جس پاک خالق جل سلطانہ نے مجھے پیدا کر کے رسول بنانے کو چھانا اسی نے اپنے ان بندوں کو ولایت کیلئے مخصوص کیا اور اسکو اختیار ہے کہ اپنی رحمت سے جسکو چاہے سرفراز کرے اور تم لوگ اندھے جاہل ہو تم کو چاہیے کہ انکی شکست کی کوشش نہ کیجو اور دنیا سے اعراض کیجئے اُنکے پچھے کپڑوں زد رنگ کو لما ظمت کرو کیونکہ ملکوت و جبروت میں بسر کرنا بوائے ہی لوگ ہیں شیخ ابو عثمان نے اسی بت میں کہا کہ میں حسین رحمہ اللہ ونگاہیہ لوگوں سے بھوننے لگا تھا تو اُنکی طرف سے اللہ تعالیٰ کی طرف توجہ فرماتا ہوں کہ اُنکی طرف سے اللہ تعالیٰ نے اس شخص سے منہ موڑے اُس نے اللہ تعالیٰ سے منہ موڑ دیا پس میں ایسا نہیں کروں گا

پھر حضرت نوح علیہ السلام نے کافروں کے بعض اقوال کا جواب فرمایا اِنکافال تعالیٰ۔

وَلَا أَقُولُ لَكُمْ عِنْدِيَ خَزَائِنُ اللَّهِ وَلَا أَعْلَمُ الْغَيْبُ وَلَا أَقُولُ إِنِّي مَلَكٌ وَلَا أَقُولُ

اور میں نہیں کہتا تم کو کہ میرے پاس ہیں خزانے اللہ کے اور میں خبر رکھوں غیب کی اور نہ میں کہوں کہ فرشتہ ہوں اور نہ کہوں کہ لکھتا ہوں۔ یہ جو تمہاری آنکھ میں حیرت ہے۔ نہ دے گا اُن کو اللہ جہاں ہے اللہ ہنر کرنے والا ہے جو ان کے جی میں ہے

إِنِّي إِذَا لَمِنَ الظَّالِمِينَ ۝

یہ کہوں تو میں ہے انصاف ہوں۔

وَلَا أَقُولُ لَكُمْ عِنْدِيَ خَزَائِنُ اللَّهِ۔ اور میں تم سے یہ نہیں کہتا کہ میرے پاس اللہ تعالیٰ کے خزانے ہیں یعنی رزق کے خزانے یا اموال کے خزانے۔ یہ جواب کفار ہے کہ رسول ہوتا تو اللہ تعالیٰ کے خزانے رکھتا ہوتا۔ یعنی رسول کیلئے یہ شرط نہیں ہے اور بعض نے کہا کہ یہ معنی ہیں کہ جیسے میں تم سے مال نہیں مانگتا ویسے ہی یہ بھی نہیں کہتا کہ اللہ تعالیٰ کے خزانوں کا مالک ہوں بلکہ مجھے مال سے دینے یا لینے کی کچھ غرض متعلق نہیں ہے کیونکہ یہ اموال دنیاوی سب فانی ہیں ان کے حاصل ہونے سے کچھ آبر و نہیں اور نہ ہونے سے کچھ ذلت نہیں ہوا اور اُن کی جتنی عمر بر باد کرنا عذاب کی گرفتاری ہے۔ ہاں دارالآخرۃ کی نعمتیں البتہ باقی و دائم ہیں وَلَا أَعْلَمُ الْغَيْبُ اور یہ بھی نہیں کہتا کہ میں غیب جانتا ہوں۔ بلکہ میں نے وحی لگی ہوئی ہے کہ تم سے ہی کہا تھا کہ انی نذیر مبین۔ میں کھلا ڈر سنانے والا ہوں۔ وَلَا أَقُولُ إِنِّي مَلَكٌ۔ اور یہ بھی میں نہیں کہتا کہ میں فرشتہ ہوں تاکہ تم کو ہم تو تم کو اپنے مثل آدمی دیکھتے ہیں بیشک آدمی ہوں اور آدمیت و نبوت دونوں مجھ سے ہوتے ہیں کوئی شک نہیں بلکہ تمہارے لئے جو اللہ تعالیٰ کا رسول ہو وہ آدمی ہونا چاہیے۔ اس کلام سے بعض نے استدلال کیا کہ آدمی سے فرشتہ افضل ہوتا ہے کیونکہ اپنے سے افضل کی اس طرح نفی کیا کرتے ہیں اور جواب دیا گیا کہ یہ استدلال نہیں صحیح ہو کیونکہ حضرت نوح نے کافروں کے جواب میں یہ کہا جو کہتے تھے کہ تم تو ہمارے سے آدمی ہو پس جواب دیا کہ میں اپنے کو فرشتہ کہتا تھا جو تم مجھ پر طعن کرتے ہو اور حق اس بحث میں یہ ہو کہ سرے سے ہم بحث ہی نہ کریں کیونکہ ہم کو طاعات اُسی و عافیت کی راہ چلنے سے کام ہے اس بحث سے کیا کام کہ کون افضل ہے وَلَا أَقُولُ لِلَّذِينَ تَزَوَّجُ بَنَاتِي أَنْ يَتَيْبَهُمْ اللَّهُ ذُرِّيًّا وَلَا اللَّهُ خَيْرٌ اَللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا فِي أَنْفُسِهِمْ میں نے نہیں کہتا کہ اللہ تعالیٰ کسی کو نکاح دے گا کیونکہ نواب و عہد جات کا مدار دل کے ایمان و سلامتی پر ہے مجھ ان کے دل کا حال

کیا مسلم اللہ اعلیٰ مقام فی انفسہ۔ اللہ تعالیٰ ہی خوب جانتا ہے کہ ان کے دونوں میں کہا ہو پس اگر بیان و تصدیق و معرفت ہے تو اللہ تعالیٰ نے جو کچھ ان کے لئے آخرت میں مہیا کیا وہ نہایت افضل ہے تمہارے دنیاوی اموال بلکہ تمام مدائے زمین کی سلطنت زمین کے خزانے۔ ربا کے جواہرات سب بمقابلہ ایک ہاتھ جنت کی جگہ کے کچھ چیز نہیں ہیں۔ جب یہ بات ہو تو پھر میں کیونکر ان کو دوسرے کروں اور کیونکر ان کے حق میں ایسی بات کہوں۔ اِنِّیْ اِذَا لَیْتُ الظَّالِمِیْنَ۔ اے انی! اذ اعلت ذلک صرت من الظالمین یعنی اگر میں ایسا کروں تو میں بھی ظالموں میں سے ہو جاؤں اور یہ بڑا گناہ ہے اگر کہا جائے کہ جب ایسا گناہ ہو تو حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے کیونکر مطرود کیا تھا جس پر قولہ ولا تطرد الذین یدعون ربہم الا یتہ۔ اتری ہو جوابے یا کیا کہ ایک تو حضرت نوح سے لگا سکتے تھے کہ غریبوں کو بالکل اپنے پاس سے دور کر دو اور آنحضرت صلعم نے اپنے ضعیفہ صحابہ کو بالکل دور نہیں کیا اور دوسری بات یہ کہ یہ جواب اس تقدیر پر تھا کہ آنحضرت صلعم نے دور کیا اور اس قول پر جو کہ خالی قصد کیا تھا جبکہ بعض اکابر صحابہ نے مشورہ دیا کہ خیر کافروں کی یہ ہٹ بھی کیجیے اس پر جب بیت اتری تو آپ نے یہ قصد دور کر دیا کیونکہ حق تعالیٰ نے کافروں کے تکرار و مومنوں کی دشمنی کو پسند نہ فرمایا اور اپنے رسول صلعم کو اس قصد سے قبل سکے کہ واقع ہوئے من فراد یا پھر کافروں نے ٹھیک جواب پاکر ہدال شروع کیا بقولہ تعالیٰ

قَالُوا اَیُّوْحَ قَدْ جَادَلْتَنَا فَاَلْثَرَتْ جِدَالُنَا فَاَتَيْنَا بِمَا نَحْنُ اِنْ كُنْتَ مِنَ الصّٰدِقِیْنَ ۝

ہوئے اے یوحنا ہم سے جگڑا پھر بہت جگڑا کیا اب بے آجودہ دیتا ہے ہم کو اگر تو سچا ہے
 قَالَ اِنَّمَا یَاْتِیْکُمْ بِہِ اللّٰہُ اِنْ شَاءَ وَمَا اَنْتُمْ بِمُعْجِزِیْنَ ۝ وَلَا یَنْفَعُکُمْ لُصْحٰی اِنْ اَرَدْتُ
 کہانہ لاویگا نہ اسکو اللہ ہی اگر چاہے گا اور نہ تمہارا دنگو بھانگ کر اور نہ کام کرے گا کہ تم کو میری نصیحت سے بچاؤں
 اِنْ اَنْصَلَمْ لَکُمْ اِنْ كَانَ اللّٰہُ یُرِیْدُ اَنْ یَّغْوِیْکُمْ وَهُوَ رَبُّکُمْ وَاللّٰہُ تَوَّعُّوْنَ ۝

تکو نصیحت کروں اگر اللہ چاہتا ہو گا کہ تم کو میرا ہدایت دے

قَالُوا اَکْفَارُ قَوْمٍ لَّیْسَ کَانَ یُوحَیْ قَدْ جَادَلْتَنَا۔ اے یوحنا تو نے ہم سے ہدال کیا یعنی اللہ تعالیٰ کی توحید و نبوت و معاد ثابت کرنے میں غلبہ کا کلام لایا۔ فَاَلْثَرَتْ جِدَالُنَا۔ پس ہم سے ہدال میں انکار کیا یعنی طول کلام سے تو نے سب باتوں پر دلائل پیش کئے دیکھ کافروں کے گمان سے یہ سب باہر تھا اندازا۔ فَاَتَيْنَا بِمَا نَحْنُ اِنْ کُنْتَ مِنَ الصّٰدِقِیْنَ۔ سوئے آج کچھ تو ہم کو وعدہ دیتا ہے یعنی عذاب کے وعید دیتا ہے وہ عذاب ہے آ۔ بآمین بار تعدیہ ہو۔ اِنْ کُنْتَ مِنَ الصّٰدِقِیْنَ۔ اگر تو سچوں میں سے ہو۔ جزا اس شرط کے محذوف ہو جس پر ہدال قبل دلالت کرتا ہے یعنی ان کنت صادقاً فاقا تا بما تعدنا۔ یہ اس مذہب سنجہ میں کے طور پر جزا کو شرط پر مقدم ہونا جائز نہیں کہتے ورنہ دوسرے مذہب پر جزا۔ مقدم ہو۔ حاصل آنکہ تیرا منظر ہم میں کچھ مؤثر نہیں اب اگر تو سچا ہے تو وہ عذاب جس سے ڈراتا ہے لا۔ قال فی السراج اس آیت میں دلیل ہے کہ دلائل کو صاف بیان کرنا اور کافروں کے شبہات دور کرنا یہ انبیاء علیہم السلام کا ہمیشہ ہوا و تقلید و حالت کرنا کافروں کا ہمیشہ ہے حضرت نوح نے ان کے جواب میں کہا۔ اِنَّمَا یَاْتِیْکُمْ بِہِ اللّٰہُ اِنْ شَاءَ اُسکو تو اللہ تعالیٰ ہی پہلو دیگا۔ اِنْ شَاءَ اگر وہ چاہے گا یعنی تم جو عذاب مجھ سے جلدی مانگے ہو تو مجھے کچھ اختیار نہیں ہو بلکہ اللہ تعالیٰ قادر متعال ہے اگر چاہے گا تو تمہاری موت سے پہلے ہی تم پر عذاب لاویگا اور چاہے گا تاخیر فرما دیگا۔ وہ مختار ہو۔ وَمَا اَنْتُمْ بِمُعْجِزِیْنَ۔ اور تم لوگ اس عذاب سے بچنے والے نہیں ہو یا تم عذاب میں اللہ تعالیٰ کو عاجز نہیں کر سکتے کہ تم پر عذاب نہ کرے پھر حضرت نوح نے کلام کو قطعی طود ختم کر دیا

بقولہ کہ لا یفعلکم نصیحتی ان اذوت ان انصت لکم۔ اور میں نفع دیتی تم کو میری نصیحت اگر میں چاہوں کہ تم کو نصیحت دوں۔ ان کا کہ
 اللہ یؤید ان یفعلکم۔ اگر اللہ تعالیٰ نے چاہا ہو گا کہ تم کو گراہ کرے۔ تقدیر کلام یون ہوا ان کان اللہ یرید ان یفعلکم فان اردت ان انصت
 لکم فلا یفعلکم نصیحتی پس یہ مذہب عدم جواز تقدیر الہی ان اردت ان کی جزائش جملہ اول محذوف ہو اور مذہب ۱۔ از تقدیم جملہ شرط جزا
 اول جزا شرط ثانی ہو اور یہ شرطین حکم ثابت ہونے کیلئے یہ شرط ہو کہ ثانی قبل اول کے واقع ہو اور مفاد خلاف ایسی صورت میں ظاہر
 ہوتا ہو کہ ایک مرد نے جو دے کہا کہ تو طالعہ ہو اگر تو گھر میں داخل ہوئی اگر تو نے رید سے بات کی پس اگر وہ داخل ہو کر بات کرے تو طلاق
 نہ پڑے گی اور اگر بات کر کے داخل ہو تو طالعہ ہو جائے گی۔ ہذا مذکورہ فی السراج اور تمام یہ بحث مستقیم کے ترجمہ عالمگیر سے تلاش کر د
 وئی السراج اس آیت میں دلیل ہو کہ اللہ تعالیٰ کبھی بندہ سے کفر کو ارادہ کرتا ہے پس جب اس نے ارادہ کیا تو بندہ سے ایمان کا صادر ہونا ممکن
 نہیں ہے مستخرج کتابہ کہ ازلی اختیار ہی ہو چنانچہ اہل بین اگر اس کو کافر مقرر کیا تو وہ کبھی مومن نہیں رہے گا اگرچہ مثل بلعم با عور کے درمیان
 میں امتداد بلیس کے بظاہر کسی کرامت کو ہوئے۔ بالجملہ ارادہ الہی مقدم ہے ارادہ خالق پاک فائدہ شمار ہو چاہے کرے اسپر کسی کا
 کچھ حق نہیں ہو اس واسطے حضرت نوح نے ان کافروں کو ان کے خالق عزوجل کے حوالہ کیا۔ بقولہ تعالیٰ۔ هُوَ الَّذِي يُخَوِّتُكُمْ
 دہی تھا راب سے اور کسی کی طرف تم لوٹاؤ جاؤ گے **فِي الْعَرِيسِ قُلُوبُ** لا یفعلکم نصیحتی ان اردت ان کی یعنی کیونکر میری نصیحت تم کو فائدہ
 دیتی حالانکہ اللہ تعالیٰ نے قبول نصیحت کی استعداد پر پیدا نہیں کیا اور یہ شقاوت الہی تھائے حق میں ہے اللہ نصیحت تو اسی کو کارگر ہوتی
 ہے جس کے دل میں اس کے رب کی طرف سے کوئی ایسی استعداد ہو جو اس کو معصیات سے جھڑکے درو کے اور نصیحت سننے پر آمادہ کرے
 شیخ حمدون القضا نے کہا کہ نصیحت ایسے شخص کو مفید نہیں جو اپنے آپ کو نصیحت نہ کرے۔ پھر اس ذکر قصہ کے درمیان میں بطریق
 جملہ مقررہ اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے بتان کفار و فوج فرمایا بقولہ تعالیٰ۔

اَمْ كَيْفَ تَقُولُونَ اَفْتَرٰوْهُ طَقْلًا اِنْ اَفْتَرٰوْهُ فَعَلٰی اِجْرَامِیْ وَاَنَا بَرِیْءٌ مِّمَّا یَحْسَبُوْنَ ۵

کیا کہتے ہیں کہ بنا لایا قرآن کو تو کہہ اگر بنا لایا ہوں تو مجھ پر ہے برائے گناہ اور میرا ذمہ نہیں جو تم گناہ کرتے ہو
 مقاتل نے کہا کہ یہ کفار مکہ کا کلام حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ بطریق جملہ مقررہ درمیان قصہ نوح میں ذکر فرمایا یہی
 قول کو شیخ ابن کثیر نے اختیار کیا اور رازی نے کہا کہ یہ بہت بعید ہے بلکہ یہ کلام مجملہ کلام نوح علیہ السلام کے ہو یعنی اُن کی قوم انکو
 اس دی میں فتری بتلاتی تھی تو کہا کہ اَمْ كَيْفَ تَقُولُونَ اَفْتَرٰوْهُ۔ بلکہ کہتے ہیں کہ اُس نے افترا کر دیا یعنی اپنی طرف سے گڑھ لیا ہے۔
 ضمیر افترا راجع بجانب حق ہے جو قوم کو پونچائی تھی۔ قُلْ اِنْ اَفْتَرٰوْهُ فَعَلٰی اِجْرَامِیْ تو کہہ دے کہ اگر میں نے اس کو گڑھ لیا تو
 مجھ پر اس کا جرم ہے۔ اجماع کسی ممنوع بات میں پڑ جانا پس مضاف محذوف ہو یعنی گناہ اس اجماع کا وَاَنَا بَرِیْءٌ مِّمَّا یَحْسَبُوْنَ۔
 اور میں بری ہوں اس چیز سے جس کا تم اجماع کرتے ہو یعنی تمہارے اجماع کے عقاب سے میں بری ہوں کہ ناحق تم مجھ پر افترا کرتے ہو۔
 بعض نے کہا کہ ان فتری فعلی اجماعی۔ ایک محذوف جملہ پر دلالت کرتا ہو اسی سے وہ حذف کیا گیا یعنی وان کنت صادقاً وکذبتونی فلیکم عقاب لک
 یعنی اور اگر میں سچا ہوں اور تمہیں نے مجھے جھوٹا بتلایا تو اس کا عذاب تم پر ہے۔ مستخرج کتابہ کہ قولہ وَاَنَا
 بری اِجْرَامِ اسی معنی پر دلالت کرتا ہے اور یہ حسن بیان طبع ہے۔ پھر انجسام قوم نوح علیہ السلام بیان
 فرمایا۔ بقولہ تعالیٰ۔

ہوتی پھر حجب ہوش آتا تو کہتے کہ پروردگار میری قوم نادان ہے اسکو معاف کر دے یہاں تک کہ قوم نے معصیات میں بہت دور

باندھا اور نوح پر زیادہ سختیاں شروع کیں اور آنحضرت ہشت ہشت و قبیلہ و قبیلہ دیکھتے کہ شاید کوئی مومن ہو جاوے مگر جو صدی آتی وہ اگلوں سے بھی زیادہ ناپاک نکلتی آخر آنحضرت نے جناب باری تعالیٰ میں شکایت کی کہ اے تعالیٰ۔ ربانی دعوت قومی لیل و نہال لایات۔ اور دعا مانگی بقولہ رب انی مغلوب فانصر پس قوم پر عذاب کا حکم ہوا اور آنحضرت کو وحی ہوئی کہ **وَاصْنَعِ الْفُلْكَ يَا عِيسَىٰ**۔ اور کشتی بنا ہماری نظر درود۔ **وَوَحَّيْنَا اِلَيْهِ اَنْ يَّصْنَعَ الْفُلْكَ** اور ہمارے حکم سے یعنی جس طرح ہمارے کا ہم حکم سننا دین **فَاَلَا تَعْلَمُ اَنَّيْنِ فِي الدِّينِ ظَلَمُوْا**۔ اور بت خطاب کیجئے مجھ سے ان لوگوں کے حق میں جنہوں نے اپنے اوپر ظلم کیا یعنی کافروں میں سے کسی سے عذاب دور ہونے میں مجھ سے کہہ التجا مست کیجئے۔ **اِنَّهُمْ ظَلَمُوْا قَوْمِي**۔ بیشک وہ ڈوبنے والے ہیں بعض نے کہا کہ اللہ دین ظلموں سے مقصود انکا بیا کنعان اور انکی جو روئے عالمہ ہو یعنی یہ دونوں ہی قوم کے ساتھ ہلاک ہونے والے ہیں۔ روایت ہو کہ حضرت جبریل نے اگر حکم اتنی ہونچا یا کہ کشتی بناؤ۔ آنحضرت نے کہا کہ میں کیونکر بناؤں میں بڑھ چکی نہیں ہوں کہا کہ پروردگار تم فرما ہے کہ تو بنا کر شروع کر ہماری نظر درود پس بسولہ لیکر تراشا شروع کیا تو برابر ٹھیک بنتی چلی جاتی تھی اور ان کا فعل برائے نام تھا پھر رخن سے مائش کر کے سب تیار کر لی۔ اس حال میں ان کی قوم ان پر اتنا زور کرتی کہ اے تعالیٰ **يَا عِيسَىٰ اَنْتَ كَذَّابٌ** اور بنا ہے کشتی علیٰ ہذا یہ صیغہ حال کا اسوقت کی حکایت ہو یعنی اسوقت آنحضرت ایسا کر رہے تھے بعض نے کہا کہ تقدیر ظالم یہ کہ فاقبل کشتی علیٰ ہذا یہ صیغہ حال کا اسوقت کی حکایت ہو یعنی اسوقت آنحضرت ایسا کر رہے تھے بعض نے کہا کہ تقدیر ظالم یہ کہ فاقبل بعضی الفلک یعنی بعد اس حکم کے متوجہ ہو کر کشتی بنانے لگا۔ **وَكَلَّمَآ هُوَ عَلٰی صُلْبِ مَرْيَمَ قَوْمِيْمْ** اور میرا جب گذرتی اسکے پاس سے کوئی جماعت اسکی قوم سے **يَتَّبِعُهَا مِنْهَا**۔ تو یہ جماعت ملے اس سے مسخوہ بن گئے۔ کہتے تھے کہ اے نوح تم تو پیغمبر بنے تھے اب بڑھ چکی ہو گئے اور دیار سے دور خشکی میں اتنی بڑی کشتی کیونکر چلے گی تم جنہوں ہو گئے ہو۔ روایت ہے کہ کافروں کی حدود میں اس جرم میں پانچ ہو گئیں۔ ابن عباس سے روایت ہے کہ دو سال میں کشتی بنائی اسکا طول تین سو گز اور ساکھو کی تھی اس میں تین درجہ تھے پھر درجہ میں جانور وحشی و کبیرے وغیرہ تھے اور بیچ میں چار پایہ اور درجہ میں خود مع موتین طعام۔ صادی نے ذکر کیا کہ دو سو برس میں بنائی بسراج میں لکھا کہ زید بن اسلم نے کہا کہ ایک درخت جمایا سو برس بعد اسکو کاٹ کر سو برس میں پوری کشتی تیار کی۔ اور ابو اسحق نے چار سو برس ذکر کئے بعض قول میں تیس برس میں اندھا ہر یہ کہ ان اقوال کی کوئی ضرورت نہیں ہے اور اہل کتاب یہود سے یہ مختلف روایتیں لی گئی ہیں اسی طرح اس کے طول و عرض میں بھی چنانچہ کہا گیا کہ تین سو گز لمبی اور چار سو گز چوڑی اور میں گز اونچی تھی۔ امام بخاری نے اسی کو مشہور قول لکھا ہے اور بعض قول میں طول بارہ سو اور عرض چھ سو مذکور ہے ادا شد اسکے دیگر اقوال میں ادا شد کلمی اسکی ساکھو اور بعض نے کہا کہ توریت میں منسوب کی آئی ہے اسکی اونچائی میں روایات متفق ہیں کہ تیس گز اونچی تھی اور اسکے اوپر چھت تھی۔ ابن کثیر نے لکھا کہ شیخ ابن جریر نے ابن عباس سے یہاں ایک اثر روایت کیا کہ عماریون نے حضرت عیسیٰ سے کہا کہ اچھا ہونا اگر آپسی ایسے مردہ کو حکم الہی زندہ فرماتے جسے اس کشتی کو آنکھوں دیکھا اور اس میں حاضر ہوا ہوتا کہ وہ ہم سے مال بیان کرتا پس آپ ان کو لیکر چلے یہاں تک کہ ایک تودہ خاک کے پاس ٹھہرے اور ایک مٹی خاک اٹھا کر فرمایا کہ تم جلتے ہو یہ کون ہے اُنہوں نے کہا کہ اللہ تعالیٰ و اُسکے رسول کو علوم ہے فرمایا کہ یہ عام بن نوح کا گناہ ہے پھر اس تودہ میں اپنا عصا مار کر کہا کہ اللہ تعالیٰ کے حکم سے اٹھو اسی وقت عام بن نوح اپنے سر سے خاک جھاڑتے اٹھ بیٹھے کہ انکا سر سپید ہو گیا تھا۔ حضرت عیسیٰ نے کہا کہ کیا آپ ہی عمر میں سپید بال ہوئے تھے کہا کہ نہیں بلکہ میں جوان مرا تھا لیکن مجھے اب گمان ہوا کہ قیامت قائم ہوئی اسی

خوف سے مسکراں سپید ہو گئے کما کہ ہم سے کشتی نوح کا حال بیان کیجئے۔ کما کہ بارہ سو گز لمبی اور چھ سو گز چوڑی تھی اس میں تین درجہ تھے ایک میں چوپایہ وحشی جانور تھے اور دوسرے میں انسان اور تیسرے میں پرند تھے۔ پھر جب جانور دن کی لید بہت ہوئی تو اللہ تعالیٰ نے وحی فرمائی کہ ہاتھی کی دم کو دباؤ پس حضرت نوح نے دبا دی تو جوڑا سور کا پیدا ہو کر لید کی طرف دوڑا اور سب صاف کر دی پھر جب کشتی میں چوبہ رسیان وغیرہ کاٹنے لگے تو وحی کی گئی کہ شیر کی دو فون آنکھوں کے درمیان عصا مار دے پس جوڑا بلی کا پیدا ہو کر چوبہ پر دوڑے پھر حضرت عیسیٰ نے پوچھا کہ حضرت نوح کو کیسے معلوم ہوا کہ روئے زمین غرق ہو گئی کما کہ کوئے کو خبر کیلئے بھیجا تھا وہ راہ میں مردار دیکھ کر اسپر گر پڑا تو اسپر بد دعا فرمائی کہ خرقناک ہے اسی اسلے گھردن میں نہیں مٹا پھر کبود کو بھیجا وہ ریتوں کا پتہ چونچ میں اور کچھ پتھریوں میں لایا تو معلوم کر لیا کہ شہر و بلاد غرق ہو گئے پس سبزی اسکی گھردن میں ڈالی اور اسکے لئے انس و جان کی دعا فرمائی بھیجی سے گھردن سے اُلفت لکھتا ہے پھر حاریر بن نے کما کہ یا رسول اللہ آپ ان کو پہلے گھردن میں نہیں لے چلتے کہ بیٹھکر باتیں سناوین آپ نے فرمایا کہ کیونکر ایسا شخص تھا جسے ساتھ رہیگا جس کا یہاں رزق نہیں ہے پھر کما کہ یا حام عود کرو بحکم الہی پھر وہ مٹی ہو گئے۔ قال بن کثیر رحمہ اللہ یہ از ضعیف ہو کیونکہ اسکے بعضے راوی ثقہ نہیں ہیں۔ امام مازنی نے لکھا کہ ایسے مباحث و امور جو انبیاء کے قصص میں بغیر صحیح روایات کے نقل کئے جاتے ہیں مجھے کچھ پسند نہیں اسلئے کہ ایسی ہالوں کے جاننے کی ہم کو کچھ حاجت نہیں اور نہ اسکا کوئی فائدہ ہے پس ایسے مباحث میں غرض کرنا غرض فضول ہے خصوصاً جبکہ بیان کوئی ایسی بات نہیں نکلتی جس سے معلوم ہو کہ ان اقوال و روایات میں سے کون صحیح ہے ہاں مقدار ہم جانتے ہیں کہ وہ کشتی اتنی چوڑی لمبی تھی کہ اس میں نوح علیہ السلام کی قوم سے ایمان والے مع ہر جاندار کے جوڑے و ضروریات کے بخوبی ساگئے اور بحکم الہی ہر آفت سے محفوظ تھے اور قرآن میں اسی قدر مذکور ہے اور ان کے ساتھ ایمان والے بہت تھوڑے تھے پھر انکی مقدار کہ چالیس تھی یا اسی تھی وغیر ذلک تو یہ ہم کو معلوم نہیں ہے مسترحم کتاب ہے کہ ایسے مقامات میں ہی قول صواب سے بالجمہ جب ہم نے سفر میں کیا تو حضرت نے انکا جواب یا بقولہ قال ان تکتھروا وانا قاتلکم مینکم کا تکتھروا فن۔ حضرت نوح نے کما کہ اگر مسمول کرو تم ہم سے تو ہم بھی تم سے سخریہ کریں گے جیسے تم سخر کرتے ہو۔ اگر کما جائے کہ سخریہ کرنا منصب نبوت کے لائق نہیں ہے۔ جواب یا گیا کہ یہ بطریق مشاکلت ہو جیسے قولہ فاعتدہ علیہ مثل الاعتدی۔ و قولہ خذوا سیئۃ منہم۔ اور مراد یہ کہ اگر تم ہم سے سخرہ بن کرے ہو تو اسکا انجام دیکھو گے کہ تم غرق ہو جاؤ گے اور ہم نجات پاؤں گے چنانچہ مصرح کر دیا بقولہ فستوف تعلمون من یاتیک وعد اب یحییٰ بہ۔ عقیب جانو گے کہ کس پر آتا ہے ایسا عذاب کہ خوار کر دے اسکو دنیا میں یعنی غرق۔ کہ یحییٰ علیہ اور نازل ہوگا اسپر آخرت میں سحدا اب مقیم۔ مذب مقیم کہ کبھی دور نہ ہوگا ہمیشہ طاری رہیگا اور وہ آتش و دوزخ ہوتے فی الارض فیہ و اصنع الفلک باعیننا اس کلمہ میں میں البیع کا اشارہ ہے اور یہ استعارہ میں بویوت از عیون ازلیہ ہو تاکہ نوح کو اس سے خالق صفت جو علم الہی میں ہیں نظر آدین پس کشتی کو انکی نقش پر جو علم الہی میں ہو بناوین یعنی کشتی کو ہمارے دید سے بنا جسے میں نے ازل میں کشتی کا وجود چاہا ہے اور میں بلفظ جمع میں اشارہ عیون صفات ہو کہ ذات حق ان کے انوار کا معدن ہے والاصل فی قولہ باعیننا یعنی تاکہ متصف ہو تیری آنکھ اس کشتی کے بنانے میں عیون صفاتیہ سے جس سے تودہ حیات و ترکیب دیکھے جو بننے ازل میں ارادہ فرمائی ہے۔ یہ اشارہ حدیث حبیب الہی صلوات اللہ و سلامہ علیہ و علی آلہ و صحابہ میں موجود ہے حیث قال

فی حدیث قدسی فاذا اجبتہ کنت سمعہ الذی سمع لی وبعصر الذی تبصر لی الحدیث۔ نیز اسمین تعاضا جریان عبودیت اور مشاہدہ ربوبیت ہے مانند قولہ علیہ السلام الاحسان ان تعبد اللہ کانک تراہ الحدیث۔ نیز معنی میں کہ کن فی حیون رعایتنا و حفظنا یعنی ہماری نظربعدی و حفاظت میں ہو جا اور اپنے فعل کو مت دیکھو اور نہ اس پر اعتماد کیجیو کیونکہ غیر کی طرف نظر کرنے والا محمد سے محبوب ہو جاتا ہے بعض نے کہا یعنی تدبیر کو اپنے نفس سے ساقط کر دے اور جو کچھ کہنے والا اس کو ہمارے مشاہدہ میں پورا کر اور کسی مخلوق کو یا اپنے نفس کو مت دیکھو بعض نے کہا یعنی کشتی تیار کرو لیکن اس پر اعتماد مت کیجیو بلکہ تو ہماری حفاظت و نگہداشت میں محفوظ رہو اور اگر کشتی پر اعتماد کرے تو ہماری حفاظت سے ساقط ہو جائیگا قولہ ولا تعلقوا بطیسی فی الذین ظلموا۔ اللہ تعالیٰ نے اس میں اپنے پیغمبر فوری علیہ السلام کو ادب سکھایا اور اپنے حکم قدیم سے آگاہ فرمایا کہ قوم سب غرق ہوگی اس کے حق میں سفارش کا رآمد نہ ہوگی اور بتلا دیا کہ تمہیں اول ان پر بددعا کر چکے ہو وہ قبول ہوئی اور اب سفارشی دعا قبول نہ ہوگی کیونکہ دعائے اول تو موافق تقدیر واقع ہوئی اور بندہ عارف کی دعا میں مقبول ہونے میں ہی ہوتا ہے کہ وہ موافق تقدیر دعا کرتا ہو اور جو خلاف تقدیر ہو اس کی زبان سے نہیں نکلتی اور اگر نکلی تو قبول نہیں ہوتی ہے اور ذی النون رحمہ اللہ کا قصہ نے سنا ہوگا کہ اپنے اوپر سختی کر نیا یوں کیلئے دعا کی جب وہ بزرگی کو پہنچے تو پھر توبہ کی کہ برود دعا را ب تیرے کسی بندے پر دعا نہ کر دنگا۔ ایت میں حضرت نوح کے قلب کی رقت ظاہر ہے کہ قوم سے اتنی ایذا و تکلیف ٹھانیکے بعد اس کے حق میں ہللائے خواہان تھے اور پتے بندوں کی یہی شان ہوتی ہے شیخ ذوالنون رحمہ نے فرمایا کہ اگر مجھے ازل میں کچھ عنایت مل چکی ہو تو میں نے نجات پائی ورنہ غالی مستجاب الدعوتہ ہونے سے کچھ کام نہیں چلتا ہوتا تھا۔

حتیٰ اذا جاء آفونا وکفار التثور ولاقنا احمیل فیہا من کل زوجین اثنتین واهلک
ہمان تک کہ جب پہونچا حکم ہمارا اور جو غفل و اتور نے کہا ہم نے لادے اس میں ہر قسم سے جوڑا دو ہر لے اور اپنے گھر کے لوگ
الامن سبق علیہ القول موئن امن واما امن معہ الا قلیل

مگر چہر پہلے پڑ چکی بات اور جو ایمان لایا اور ایمان نہ لائے تھے اسکے ساتھ مگر قریب سے
و قال اذکبوا فیہا اسم اللہ فخر بہا وکفر سہا ان ربی کفور راحیمہ
اور کہا سو اور ہو اسمین اللہ کے نام سے اس کا بنا اور پھر تحقیق میرا رب ہے بخشنے والا مہربان

حتیٰ۔ ابتدائیہ ہو جو جملہ قرطیہ پر داخل ہوا یا غائب ہے پس یعنی الفلک کی انتہا بیان کرتا ہے اور درمیان میں جو کلام ہو وہ
انکی ضمیر سے حال ہو کہ ان فی السراج و قیل درمیان کلام معترضہ ہو۔ اذا جاء آفونا۔ مراد امر سے عذاب کی یاد دہشت اس کا اور یہ
ادام کا واحد نہیں ہو یعنی امر بمقابلہ نہیں ہو بلکہ امور کا واحد ہو یعنی منجرا سور کے یہ امر آیا اور یہ بھی ہو سکتا ہو کہ مقابلہ نہیں کالیا جاسے
یعنی حکم اس قوم کے ہلاک کرنے کا یا حکم حضرت نوح کو کشتی میں سوار ہونیکا۔ یعنی حتیٰ کہ جب گیا ہمار حکم۔ کفار التثور۔ اور اہل اتور۔
وضع ہو کہ تھور کی تفسیر میں اختلاف ہو ابتدا پہلے ان اقوال کو بیان کرتا ہوں۔ اول کہ تھور سے مراد زمین کا اوپری رخ ہو اور اہل عرب لڑنے
زمین کو تھور یا اسمین سے بہتر مقام کو تھور بولتے ہیں اور یہ قول بن عباس و عکرمہ دزہری و ابن عیینہ سے روایت بھی کیا گیا کہ دوم تھور
وہ مقام ہو جہاں کشتی میں پانی جمع ہوتا ہو جس میں تھور سے مروی ہو سوم تھور طلوع فجر ہو ثقیال طلوع فجر و علی بن ابی حمزہ کہ تھور کا
تھور کا ہوا اور یہ قول علی بن ابی طالب کہم اللہ جہ سے مروی ہو چہارم تھور مسجد کو کہہ کر بھی تھور علی و مجاہد سے مروی ہو اور مجاہد نے کہا

کہ ناحۃ الشور کوفہ میں داخل ہو نوالے کے دائیں جانب باب کندہ کے متصل تھا اور شعبی قسم کھایا کرتے کہ ناحۃ کوفہ ہی سے تنور اُبلتا ہو۔ پنجم
تنور اونچی زمین کو کھیتے ہیں قالہ قتادہ ۷۷ ششم و شام کے جزیرہ میں ایک چشمہ تھا بنام عین الوردہ۔ یہ مکرمہ سے مروی ہے اور یہی مقاتل کا قول
ہو۔ ششم تنور ہندوستان میں ایک مقام تھا۔ ششم آنکھ تنور سے مراد روئی پکانے کا تنور ہے اس سے برخلاف حادث پانی اُبلنے لگا اور یہی قول
بہادر و عطیہ حسن غیر رسم کا ہے اور اسی کو اکثر مفسرین نے اختیار کیا اور وہ یہ کہ حقیقت میں تنور کے نقلی ہی معنی ہیں اور دیگر معانی مجازی ہیں
پس جب حقیقت و مجاز کے درمیان تامل ہو تو معنی حقیقی لینا اولیٰ ہو۔ قلت ہذا ذکرہ بعضہم ابن عباس نے کہا کہ آدم کا تنور ہندوستان میں تھا
اسمیں جو روئی پکانی تھیں پھر وہ نسل بعد نسل حضرت نوح کو پہونچا تھا اور نوح اس جہل انداز نے کہا کہ ان اقوال میں باہم تخالف متناقض نہیں ہو سکتے
کہ تنور کا اُبلنا فقط حضرت نوح کے واسطے علامت و نشان طوفان مقرر کیا گیا تھا کہ فوراً آدمیوں جانوروں کو کشتی پر لاویں ورنہ پانی آخر تمام
رہے زمین اُبل جائے گا اللہ تعالیٰ نے فرمایا تعالٰیٰ ابواب السما رہا بہر و فطرنا الارض و ہوا یعنی آسمان سے جہاں ہم بانی ہونے کے دروازے کھول دیے اور
زمین پر چشمے چھوڑ دیے پس خلاصہ یہ کہ تنور وہ اصل حضرت نوح کے مقام سکونت میں ہو گا جسکے اُبلنے سے انکو نشان معلوم ہوا پھر آسمان و زمین سے برابر
پانی کا ریل اُگیا پس ہر روئے زمین سے پانی نے جوش کیا اور شاید وقت طلوع فجر کا ہو اور کوفہ میں اس مقام سے جہاں مسجد ہے اور جزیرہ میں
عین الوردہ سے بکثرت پانی کا طوفان اُٹھا لہذا ہر ایک مفسر نے اپنے مقام یا اسکے قریب کا حال کہ طوفان نوح کے وقت اس نواح میں کہاں کا
جوش ہوا تھا بیان فرمایا۔ یہ سب سوقت کہ ان روایات کے اسانید صحیح ہوں ورنہ اقوال صحاح کی توہین اسی طرح ظاہر ہو پھر تنور فقط عربی ہو یا بھی
ہے بعض نے کہا عربی نہیں کہا کہ فارسی بعض نے کہا کہ دونوں باوجودین یہ لفظ متفق قطع ہوا۔ واضح ہو کہ مترجم نے آٹھ اقوال موافق ذکر بعض کے نقل
کریئے ورنہ درحقیقت تنور کے معنی میں ایک اختلاف اور اس کے مقام میں کہ کہاں تھا دوسرا اختلاف ہے جیسا کہ سراج وغیرہ میں تہذیب
کے ساتھ بیان کیا۔ بالجلد بیان اصل تفسیر موافق قول حسن کے یہ کہ یہ تنور پتھر کا تھا اسمیں حضرت عوالم نے وقت میں روئی پکانی تھیں پھر
وہ نسل بعد نسل حضرت نوح کو پہونچا جب طوفان کا وقت آیا تو حضرت نوح سے کہا گیا کہ اسکا اُبنائے لے طوفان آنے کی نشانی ہے کہ
پہنچا ہے فرمایا یٰحییٰ اِذَا جَاءَ اٰمُرُنَا وَفَارَ التَّنُوْرُ۔ یہاں تک کہ جب ہمارا حکم آیا یا عذاب آیا اور تنور اُبلنا۔ قُلْنَا اٰمِلْ فِیْمَا۔ ہم نے نوح کو
دعای فرمائی کہ کشتی میں سوار کر لے۔ مِّنْ کُلِّ ذَوْیْنِ اٰثْنِیْنِ۔ ہر ایک جنس سے جوڑا دو۔ دو جان ہر چیز میں سے ایک نر اور ایک مادہ
اور قصہ میں ہے کہ حضرت نوح نے دعا کی کہ پروردگار کیونکر میں ہر جنس سے جوڑا لے سکتا ہوں تو اللہ تعالیٰ نے جانوروں و کیر و در و غیر
کو جنکی نسل باقی رکھے تاکہ تم حضرت نوح کی طرف نوح نوح بھیج دیا پس اِیْمُنْ ہاتھ سے سبکو کپڑے وہ نہ ہوتا تھا اور ہایان اتم مادہ پر پڑتا تھا۔
اس طرح ہر جنس سے ایک جوڑا کشتی میں سوار کر لیا۔ مِّنْ کُلِّ ذَوْیْنِ اٰثْنِیْنِ۔ باضافت سوائے جنس کے ہاقیون کی قرآن ہے اور جنس نے کل کو توہین
پڑھا علیٰ ہذا کہا گیا کہ اِثْنِیْنِ توڑ دو جن میں ہیں پھر اس لفظ کا کیا فائدہ ہے جواب یہ گیا کہ یہ وہم نہ ہو کہ جوڑے جوڑے کی ایک رکھیں بلکہ صرف دو جانور
جوڑا۔ اور نیز جواب دیا گیا کہ یہ تاکید ہا نہ قولہ لا تَخْذُوا اٰیٰتِیْنَ اٰثْنِیْنِ۔ یا قولہ نفخۃ واحدہ۔ ہو اور یہ جو مشہور ہے کہ ابلیس بھی گدے کی دم میں
پست کر کشتی میں گھس گیا کہ ڈوب جائے تو یہ خبر قرآن یا حدیث میں وارد نہیں ہے اور امام رازی نے کہا کہ ابلیس کا جسم ناری یا ہولی ہو
وہ عرق کیونکر چڑھا پس اسی باتوں میں غرض نہیں کرنا چاہیے۔ مترجم کہتا ہو کہ اگر بالفرض واقع ہوا تو ابلیس کا یہ فعل بخون عرق نہیں بلکہ خوف
عذاب الہی ہو گا جیسے بدر کی لڑائی میں بھاگ کر دریا میں گر اٹھا اور طوفان نوح کے وقت عذاب الہی عام تھا لہذا ممکن ہے کہ اسوقت ابلیس کو
خوف شدید ہو لیکن قول رازی صحیح ہے کیونکہ شرع میں قیامات کو دخل نہیں ہے۔ فافہم قَابِلًا۔ اور سوار کر لے اپنے اہل کو یعنی اولاد کو جو

ایمان والے ہیں اور جو مومنہ ہو۔ اَلَا مَنْ سَبَقَ عَلَيْهِ الْقَوْلُ۔ مگر اہل میں سے سوائے ایسے شخص کے جس کے حق میں نزل سے ہلاک ہونے کا قول مقدر ہو چکا یعنی کفران میں اور راعی اس کی ان کیونکہ یہ دونوں کافر ہے بخلاف سام دعا ویا فت وانکی بی بیون اور حضرت نوح کی مومنہ بی بی کے کہ یہ ایمان لائے تھے وَمَنْ آمَنَ اور سوار کرے ان لوگوں کو جو ایمان لائے ہیں وَمَا آمَنَ مَعَهُ اِلَّا قَلِيلٌ اور نہیں ایمان لائے تھے اس کے ساتھ میں مگر مٹوڑے علمائے انکی تعداد میں اختلاف کیا چنانچہ سابقین میں گذر چکا ہے اور طبری و رازی نے لکھا کہ صواب یہ ہے کہ ان کی تعداد بیان کرنے میں غرض نہ کرے اور بعد اشد تعالیٰ نے بتلایا کہ قلیل تھے اسی پر اتفاق کرے کیونکہ قرآن یا حدیث میں انکی تعداد وارد نہیں ہے جس بھری نے کہا کہ حضرت نوح نے اپنے ساتھ وہی جانور سوار کر لئے جو بچہ یا اندادیتے ہیں اور جو جانور کہ مٹی سے پیدا ہوئے مانند کینچوے و چمچ وغیرہ کے نہیں سے کوئی ساتھ نہیں لیا پس حضرت نوح نے ان سب کو موافق حکم الہی کے سوار کر لیا اور کشتی تیار ہوئی تو ساتھیوں سے کہا وَقَالَ اِذْ كُنْ لَكُمْ اٰیَةً اَوْرَاكُمَا نُوْحٌ لِّمَنْ هُوَ اس کشتی میں۔ کہ لو جب کے معنی حقیقتہ یہ ہیں کہ کسی متحرک چیز پر سوار ہو جیسے رقبہ لہرس اور مجازاً مانند رقبہ لہر یعنی سپر قرضہ چڑھ گیا بعض نے کہا کہ رقبہ خود متعدی ہو تو فیہا حرف جار کی ضرورت نہیں اور جواب دیا گیا کہ سواری دراصل سطح پانی پر منظور ہو بذریعہ کشتی کے پس تقدیر کلام یہ ہے کہ اگر کبوالا ر فی السفینۃ اور بعض نے کہا کہ حرف فی نام لہر ہو تاکہ معلوم ہو کہ کشتی کے اندر سوار ہونا مقصود ہے نہ پشت پر اور بعض نے کہا کہ ظرفیت کی رعایت سے زائد ہوا جیسے قولہ فاذا کربوا فی الفلک قولہ حتی اذا کربا فی السفینۃ پھر قول حضرت نوح نے رقبے سوار کرنے کے بعد کہا ہے اور قصود یہ کہ سب کے بسم اللہ کر سوار ہوا اور بعض نے کہا کہ شاید پہلے کہا ہو اور رقبہ وہم کہ جانور کیونکر اسکو بچے تو جواب یہ کہ اصل خطاب مومنوں سے ہوا اور جانور کے تابع تھے لہذا یہ بھی ممکن ہے کہ حکم الہی جانوروں نے بھی انکا کلام سمجھا ہو۔

بِسْمِ اللّٰهِ مَجْیٰ قَہَاوْ مَوْسِعَہَا۔ متعلق اگر کبوالا اس فعل کے فاعل سے حال ہے یعنی اگر کبوالا میں بسم اللہ اور مجرا با و مرسا با میں ایک قرآن و دونوں کے بسم مضمون سے پس اجرا با و مرسا با سے مشتق ہو اور نصب بنابر ظرفیت کے یعنی وقت اجرا با و مرسا با و لیکن اجرا با کے معنی جاری و روان کیا جانا تو وہ قریب ہے اور مرسا با بعد طوفان فرو ہو نی کے ہوئی ہے اور اس وقت بسم اللہ کہنے کا حکم دیا بعض نے کہا کہ دونوں مصدر ہو سکتے ہیں دوسری قرآن میں بفتح میم دل و ضم دوم ہو لہذا یہ دونوں قرآن سبعیہ میں اور شاذ قرآن میں دونوں بسم مفتوح کے ساتھ اور دوسرے شاذ میں دونوں بوزن اسم فاعل پڑھے گئے پس مجری و مرسی صفت اللہ ہے پھر معنی ظرفیت زمانی کی شاید تفسیر حضرت مجاہد جو کہ فرمایا ہے میں تجرون و ترسون۔ اور محاکم نے کہا کہ آنحضرت علیہ السلام کو یہ عطا ہوا تھا کہ جب کشتی پہنا چاہتی تو بسم اللہ کہتے ہیں وان ہوئی اللہ جان ٹھہرنا چاہتے بسم اللہ کہتے تو ٹھہر جاتی پھر بعض نے زعم کیا کہ قال کربوا حکم الہی ہو لیکن اس میں معلوم ہوتا ہے کہ قول نوح ہر بدلیل قولہ یَا قَہَاوْ مَوْسِعَہَا۔ جھک میرا رب غفور ہے یعنی نہا ہوں کا بٹھنے والا ہے اور جیم جو یعنی مومنوں پر رحم فرماتا ہو اور یہ بھی اسکی رحمت ہے کہ اس گروہ کو اپنے فضل سے باقی رکھا اور غرق سے نجات دی۔ حسن بن علی رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ لمان لاسی من الفرق الحدیث یعنی میری امت جب کشتی پر سوار ہوں تو ان کے لئے یوں پڑھ لینا بسم اللہ اللک الرحمن۔

بسم اللہ مجرا با و مرسا با الایہ۔ و قولہ ما قعدوا اللہ حق قدرہ والارض الایہ۔ غرق سے امان ہے رواہ ابو یعلیٰ و الطبرانی و ابن السنی و فی تفسیر الخازن و الحدیث فی تخریج الطبرانی عن ابن عباسؓ پھر اللہ تعالیٰ نے کشتی کی روانی اور حضرت نوحؑ کی بعض نعمت و عدم امان کفار کو سنایا۔ بقولہ تعالیٰ وَہی تجری بیہمی فی موج کالجبال تغرق اذ ہی لؤلؤہ ابنة وکانت فی معزل یبئ

اور وہ لہری ہے کہ ان کو لہروں میں جیسے ہار اور کچا موج نے اپنے جیسے گروہ اور وہ رہا تھا کنارے سے بیٹھے

اَزْكَبَ مَعَنَا وَلَا تَكُنْ مَعَ الْكَافِرِينَ ۝ قَالَ سَاوِي إِلَىٰ جَبَلٍ يَعْصِمُنِي مِنَ الْمَاءِ ۚ قَالَ

سوار ہو ساتھ ہمارے اور مت کہ ساتھ منکروں کے کہا میں لگ ہوں گا کسی پہاڑ کو کہ بچائے گا مجھ کو پانی سے
اَلَا عَصِمَ الْيَوْمَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ إِلَّا مَنْ رَحِمَهُ ۚ وَفَالِ بَيْنَهُمَا الْمَوْجُ فَكَانَ مِنَ الْمُغْرَقِينَ ۝

کوئی بچاؤ الا نہیں آج اللہ کے حکم سے سحر سپردہ دم کے اور بچ اپڑی دونوں میں موج سوسہ گنا وہ ڈوبنے والوں میں
وہی تجھ ہی پہنچے گا حال یہ تو یہ جملہ حال ہی باین طور کہ کلام کی تقدیر یہ ہو۔ فرمایا امین اسفینہ وہی تجھ ہی ہم اے تجھ ہی ہم فیہا یعنی
جاری ہوئی کشتی درحالیہ کہ توح مع اہل عیال مومنین اتباع مومنین کے امین تھے اور عمل ہو کہ جملہ ستانہ ہو۔ فی ہجرت جمع موبہ اور
موج اس پانی کو کہتے ہیں جو ہوا کے تھپڑ سے چڑھ کر اوپر اچھلے۔ کالجبال جے جبل یعنی پہاڑ۔ یعنی اور وہ کشتی ان کو لے چلتی تھی موجوں میں
جو پہاڑوں کے مانند تھیں۔ ہر موج کو پانی سے اونچے ہونے میں پہاڑ سے تشبیہی جیسے وہ زمین سے اونچے ہونے میں پس یہ بیان طوفان کے
ہولناک ہونے کا ہے کہ اسی موج میں بلند مانند پہاڑوں کے اٹھتی تھیں اور یہ کشتی ان موجوں میں بدون ہائے طوفان کے مومنین کو لے چلتی تھی۔
اہل توح نے لکھا کہ پانی پہاڑوں سے چالیں گزرا دیا چند گز اونچا ہوا حتیٰ کہ کل چیز عزت ہوئی اور جہان کے سارے بندے ہر ملک کے
ڈوب گئے۔ اور یہ جو شہو ہے کہ آسان دین کے پنج میں سب پانی بھر گیا اور کشتی اسے اندر مانند چلی کے پیرتی چلتی تھی تو سراج وغیرہ میں
لکھا ہے کہ یہ ثابت نہیں ہو سکتا کہ نوح ابنہ۔ اور پکارا نوح نے اپنے پسرو۔ وَكَانَ فِي مَعْزِلٍ۔ اور وہ تھا منزل میں منزل ام ظرف
عزل ہو اسی جگہ کو کہتے ہیں جہاں آدمی اپنی قوم و قراستہ کو چھوڑ کر کسی اور جگہ سے جدا ہو کر تنہا ہو جائے پس یہاں مراد یہ کہ دین الہی
سے الگ تھا یا کشتی سے علی تھا اور بعض نے کہا کہ جہوت نے لوگوں کو حکم کیا کہ بسم اللہ پر حکم سوار ہو اسوقت ایسی جگہ الگ تھا کہ اسکو
یہ خبر نہیں پہنچی اس واسطے بعض نے کہا کہ نوح علیہ السلام کا یہ بچاؤ کشتی چلنے سے پہلے خالی تو رہا بلکہ کے وقت تھا جہوت لوگوں کو عرف کا یقین
نہیں ہوا تھا مگر حکم کتاب ہے کہ یہ قول مستبعد ہو کیونکہ اسے پہاڑ سے بچاؤ حاصل ہو گیا جواب دیا اور در میان میں موج مائل ہو گئی پھر ظاہر یہ ہے
کہ کشتی وہاں قراعت دار مومنین سے غلوہ ہو رہا تھا جبکہ نوح علیہ السلام نے پکار کر کہا کہ یٰبَنِیَّ اِذْ كُنْتَ مَعَتًا لِّیْ سِرِّیْ جَوْنِیْ
تو ہائے ساتھ سوار ہوئے۔ وَكَانَ مَعَ الْكَافِرِينَ۔ اور کافروں کے ساتھ مت رہ۔ یا بیٹے یہ غرض نہیں کہ ان کی اولاد میں سے
سب سے چھوٹا تھا بلکہ پیار سے اپنے فرزند کو ہمیشہ تصغیر یاد کیا کرتے ہیں اور قولہ ہائے ساتھ سوار ہوئے۔ اس سے یہ مراد ہو کہ تو مسلمان
ہو کر ہمارے ساتھ ہو چنانچہ توح کی کہ کافروں کے ساتھ مت ہو کیونکہ اسوقت تک عرف نہیں ہوا اور نہ عرف کا یقین رکھتا تھا پس
اسوقت مسلمان ہو جانا حالت اختیاری میں قرار دیا جاتا۔ ملا علی جبیلانی نے کہا کہ ظاہر یہ ہے کہ تو مسلمان ہو جانا کہ ہمارے ساتھ سوار
ہوئے کا تھی جو کہ نوح اللہ تعالیٰ نے نوح کو کسی کافر کے سوا کسی حکم نہیں دیا تھا پھر واضح ہو کہ اس پس کا نام ایک قول میں کنعان تھا اور
دوسرے قول میں یام تھا پھر کیا گیا کہ یہ دو کلام اپنی ان کے کافر تھا پس اعتراض کیا گیا کہ خود حضرت نوح نے دعا فرمائی کہ رب لا تذر علی
الارض من الکافرین یا رب۔ باوجود اسکے مستبعد ہو کہ کافر کو ادا دیتے۔ یہ جواب دیا گیا کہ مراد کافر سے منافق ہی اسکے نفاق سے آنحضرت
نے اسکو یمن گمان کیا اعتراض کیا جاتا ہے کہ اس صورت میں قولہ تعالیٰ وابلک لامن سبق کے وقت اسکو کیون نہیں سوار کیا جواب
دیا گیا کہ یہی وقت اسکا نفاق ظاہر ہوا نہ مافیہ پھر امین بھی اختلاف کیا گیا کہ کیسا بیٹا تھا بعض نے کہا کہ نوح کی بی بی سے حرام و نا
سے پیدا ہوا تھا درحقیقت اسکا بیٹا نہ تھا یہ قول مردود اور مخالف نص ہے بقولہ و نادی نوح ابنہ۔ وبقولہ ان ابنی من لہ۔ اور کہو کہ وہ

نبیہ فاحشہ ایہ پاک پیغمبر اولوالعزم کے ساتھ رہ سکتی تھی اور دلی کفر امر دیکھ رہے۔ اگر کہا جاوے کہ اس کافر سے نکاح کیونکر صحیح ہوا۔
جواب دیا گیا کہ شاید اس وقت مباح ہوا اور صحیح جواب یہ ہے کہ یہ عورت واسکا بیٹا دونوں منافق تھے جو کافروں کیساتھ
ہو گئے اور کشتی پر سوار نہ ہوئے بدین نعم کہ طوفان پہاڑوں تک نہیں پہنچے گا۔ بعض نے کہا کہ اسی عورت کا بیٹا پہلے خاوند
سے تھا اور قرۃ علی کرم اللہ وجہہ اسکی مؤید ہے کہ انکھوں نے قولہ و نادى نوح ابنا۔ پڑھا و لیکن مرتب نفس مذکورہ سے مخالفت
ہے لہذا صحیح نہیں معلوم ہوا۔ اور ابن عباسؓ وغیرہ جہود نے فرمایا کہ در حقیقت وہ حضرت نوح کا چوتھا بیٹا تھا لیکن اُسے کفر قبول
کیا اور حضرت نوح کا اسکو پکارا ابو جہشفت پدری کے تھا پس اس حالت میں جبکہ کشتی روان تھی اور پانی چڑھتا آتا تھا اس سے کہا کہ اب
بھی نفاق چھوڑ کر اسلام لاکر ہمارے ساتھ ہو جا اور آخر اللہ تعالیٰ سے درخواست کی کہ میرے اہل کو بچانے کا حکم ہے تو یہ لڑکا میرا بیٹا
ہے اسکو بھی ایمان دیکر نجات دی جائے لیکن کمال شفقت سے تقدیر ازیلی سے نظر چوک گئی کہ وہ بھی استثنائے قولہ الا من سبق علیہ بقول
میں داخل ہوا و مددہ الہی حق ہوا میں خلاف نہیں ہو سکتا اسلئے اللہ تعالیٰ نے جاہل ہونے سے منع فرمایا یعنی جبکہ وہ ازیلی حکم
میں کافر مطہور ہوا تو اب اسکے ایمان کی درخواست منصب بنوت کے لائق نہیں ہے اور یہی حکم ازیلی پورا ہوا چنانچہ جب نوح
نے اسکو پکارا کہ مومن ہو کر کشتی پر ہمارے ساتھ ہو جا تو اسنے باجوہ اس تلاطم طوفان کے قبول نہ کیا اور جواب دیا قال ساقی بولا کہ عنقریب میں
ٹھکانا لوں گا ازیلی تجل کسی پہاڑ پر فیض صحنی من الماء جو بھے پانی کے صدمہ سے بچا لگا۔ اسنے اندھی آنکھوں سے یہ طوفان بھی مثل
پانی کی ہسیا کے گمان کیا۔ لہذا آنحضرتؐ نے اسکو اس خیال حال سے پھیرا بقولہ قال نوح علیہ السلام فرمایا لا عاصم کوئی بچا ہوا الا نہیں
الیکم۔ آج کے روز میں آخر اللہ حکم الہی سے یعنی حکم الہی کو آج کوئی پھیر نہوا لا نہیں یا اس سے عذاب مراد ہے یعنی عذاب آج
کوئی نہیں بچا سکتا کیونکہ حق تعالیٰ نے آج کے روز عذاب کو کافروں پر مسلط کیا کہ سب ہلاک ہو جاویں اور قلم تقدیر حکم ماحی ہو چکا
اب نہیں مٹ سکتا پس تو نے پہاڑ پر بچانے کا گمان دوڑایا حالانکہ پہاڑ وغیرہ کوئی چیز بھی نہیں بچا سکتی۔ الا من سبق حق۔ اے
لکن میں جسے اللہ موصوم منہ لیکن جسپر اللہ تعالیٰ ہی نے رحم کیا تو وہ البتہ بچے گا اور رحم سپر ہے جو ایمان لایا لہذا تو مومن ہو کر اس کشتی
میں داخل ہو۔ ہشتار اس صورت میں منقطع یعنی لکن ہر کسی کو زہلج نے بیان کیا اور سفاقتی نے اسی کی تائید کی ہوا ہشتار
متصل بھی ہو سکتا ہے جبکہ ماحم یعنی موصوم ہوا نہ مارا و افق و عیشہ رضیہ کے یعنی لا موصوم الیوم من عذاب اللہ لان جمہ اللہ
یعنی آج عذاب کسی سے کوئی بچا ہوا نہیں ہو سکتا سوائے اسکے جسپر اللہ تعالیٰ نے رحم کیا اسی کو ابن جریر و زمخشری و قاضی بیضاوی
نے اختیار کیا و اصل کلام وہ ہر جہر مرنے فرمایا۔ اے لانا ج الا اہل السفینۃ کوئی نجات پانوالا نہیں سوائے کشتی والوں کے۔
و قال بینہما المخرج۔ اور حائل ہو گئی موج دونوں کے بیچ میں۔ یعنی امر الہی سابق دانلی غالب کا ظہور ہوا کہ اسی درمیان میں
ان دونوں کے بیچ میں موج کا پہاڑ اگیا اور کچھ فائدہ مترتب ہوا۔ کان من المغشۃ فلیق۔ پس وہ غرق ہونے والوں میں سے تھا۔ یعنی
علم الہی میں۔ یا کافروں میں ہو گیا اور ڈوبا جیسا کہ تقدیر میں تھا۔ فی العاصف بیان اشارت قولہ تعالیٰ بسم اللہ بحر ہوا و مرہا
بحر جہنم کشتی روان ہو کر القیم والا بدیہ سفینہ قلب تعارف ہو جو موافق ہواے عنایت کیساتھ بقوت روح نالطہ جو قدرت ہائیر
کا مظہر ہو کر بحر اللہ بحر ہوا۔ دریائے قلم صفت میں جاری اور بحر رسالہ۔ قاموس لذات میں راسی ہو۔ یہ کمال کرم ہے کہ اس سفینہ کو
باجوہ حدوث کے صفات میں جاری ہونے نہیں دکا اور ذات میں فنا نہیں کیا و ہذا قولہ ان ربی لغفور رحیم کشتی کو بحر صفات میں دان ہو کیلئے

حق تعالیٰ انوار جمال مشاہدہ سے منبسط فرماتا ہے اور سطوات عظمت کے سکون سے ذات میں منقبض فرمانا ہو قال لست رحم منی قلب عارف جو کشتی ہو اسکی روانی یہ ہو کہ صفات کے مشاہدہ میں انوار جمال سے اسکو انبساط ہو تا ہو جس ہی انبساط اسکی روانی ہو اور ذات میں بوجہ ظہور عظمت کے انقباض ہوتا ہی ٹھہرا ہو۔ قولہ لا عام الیوم الخ یعنی بحر قنریات کے تلام میں کوئی حافظ نہیں سوائے انوار لطف کے لہذا جسے الطاف کی طرف التجا کی وہ قنریات سے بچ گیا۔ انطاکی نے کہا کہ کسی مخلوق کو سوائے اللہ تعالیٰ کے کوئی اعتصام نہیں ہے بعض نے کہا کہ جبکو توفیق دے کہ اللہ کی رسی کو مضبوط پکڑ لے اسی کو اس موج خیز طوفان سے نجات دیتا ہو۔ قصہ سب کا فریاد لاگ ہو گئے اور پانی کا جوش اُترا اور کشتی ٹھہری چنانچہ بیان فرمایا بقولہ۔

وَقِيلَ يَا رِضْ اَبْلَعِي مَاءَكَ وَيَسْمَاءُ اَقْلَعِي وَغِيْضُ الْمَاءِ وَفَضِي الْاَكْفَرُ وَاسْتَوَتْ

اور حکم آیا اے زمین نگو جا اپنا پانی اور اے آسمان غم جا۔ اور سکھادو پانی۔ اور ہو چکا کام اور کشتی ٹھہری

عَلَى الْجُودَى وَقِيلَ بَعْدَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ۝

جودی پہاڑ پر اور حکم ہوا کہ دور ہوں قوم بے انصاف

وَقِيلَ۔ یہ حکم طوفان پورا ہونے اور قوم کافر کے ہلاک ہونے پر ہو اور گایا کہ قیل یہاں دونوں مقام پر قدرت تجزی کا تعلق ہے یعنی پانی کا جانا رہنا اور قوم کا ہلاک ہو جانا جیسے قولہ تعالیٰ ان یقول کہ کن فیکون میں خاصہ قول مراد نہیں بلکہ تعلق قدرت و وقوع ارادت ہے۔ علی ہذا اس آیت میں استعارہ مکینہ و تخیلیہ یا تمثیلیہ ہے جیسا کہ خاجی نے غنایہ میں بسط سے مع الزام بلاغت ذکر کیا اور حق یہ ہو کہ ہر مقام پر ایسے قول میں حقیقی معنی مراد ہیں اور ضرورت تاویل کچھ نہیں ہو ہاں کیفیت صفات الہی عرسلطانیہ وصل برہانہ بالکل طوق بشری سے باہر ہو پس نہیں معلوم کہ کیونکر گایا لیکن ہم ایمان لاتے ہیں کہ گایا۔ یا اَوْضِ اَبْلَعِي مَاءَكَ۔ کہ اے زمین نگل لے اپنے پانی کو۔ بلع پی لینا اور پانی زمین وغیرہ میں دھنس جانا اور اسی سے بالخصوص چھپے ہیں پانی جمع کرتے ہیں کہ زمین خشک ہو جائے و یقال بلع مانی فہ من الطعام یعنی طعام میں سے جو کچھ اس کے منہ میں تھا وہ نگل گیا۔ پھر آیت میں زمین کیلئے بلع استعارہ ہو کیونکہ یہ لفظ حیوان کیلئے ہو اسکو زمین کے چوس لینے میں استعارہ فرمایا بدین معنی کہ سمجھ لیا جاوے کہ زمین کا یہ چوسنا ویسا نہ تھا جیسا ازراہ عادت دیکھا جاتا ہو کہ آہستہ آہستہ ہوتا ہے بلکہ کمان یہ طوفان پانی کا اور کمان حکم ہوتے ہی زمین نے خشک کر دیا گویا منہ کا نوالہ نگل گئی خاجی وغیرہ نے کہا کہ بلع نشف ہے جیسے کپڑا سینے کو چوس لیتا ہو اور علامہ مدق نے کہا کہ سکا کی گئے جو بلع کو پانی زمین کے اندر ہو جانے کا استعارہ قرار دیا تاکہ دلالت کرے کہ زمین کا یہ پانی چوس لینا مانند حیوان کے نگل لینے کے واقع ہوا تو اس کے نسبت نشف النوبی استعارہ بہتر ہو کیونکہ نشف فعل زمین ہو اور غار ہو جانا پانی کا کام ہو پس ظاہر ہو کہ علامہ کو حقائق معانی پر خوب اطلاع تھی۔ پھر ابن عباس و عکرمہ وغیرہ سے روایت کیا جاتا ہے کہ بلع لغت ہندی یا حبشی ہے لیکن اسکے ثبوت میں کلام ہے علاوہ برین لفظ بلع لغت عرب میں مع مشتقات کے فصیح معروف ہو کمان کی ہندی اور کمان کی حبشی ظاہر ہے روایات ضعیفہ و ادویوں کا وہم ہو اور آیت کے معنی یہ ہیں کہ زمین کو حکم ہوا کہ اپنا پانی چوس لے یعنی دیا و نہر وغیرہ کے سوائے جو پانی بطریق عذاب طوفان نکلا و چڑھا ہو تاکہ کفار عرق ہو کر جہنم وصل ہوں اور ہو گئے اب اسکو چوس لے۔ و یسماۃ اَقْلَعِي۔ اور اے آسمان روک لے۔ اقلع اساک یقال اقلع المطر اذا انقطع یعنی آسمان کو حکم ہوا کہ پانی برسانے سے روک کے اور نہائی رحمت اللہ نے لکھا کہ اے آسمان جو تو آتا رہا ہو اسکو اوپر کی طرف جذب کر لے بعض نے کہا

کہ اللہ تعالیٰ نے آسمانی فضا میں پانیوں میں فرق کر دیا کہ جو کچھ زمین کا ہو اسکو زمین چوس لے اور جو آسمانی تھا وہ دریا و نہریں ہو گیا مستقیم
کتاب ہو کہ اگر یہ مراد ہو کہ یہ وقت سے دریا و نہریں کا وجود ہوا تو مسلم نہیں کیونکہ حدیث تخلیق میں ابتداء سے انکا پیدا کرنا مذکور ہے اور اگر یہ مراد
ہے کہ آسمانی پانی دریاؤں سے بہا تو غیر مخصوص ہو ملاحظہ ہوں مقام مقتضی قدرت عجیبہ ہو کہ باوجود اس کثرت کے کفار کے مرتے ہی تمام
روئے زمین بھر گیا کہ زمین نے تمام اپنے اوپر کا چوس لیا اور آسمان سے برسا متقطع ہو گیا غیض الماء آہ۔ اور گھٹ گیا پانی۔
غاض الماء بغیض۔ لازمی و غاضیہ بغیضہ متعدی۔ و قوله تعالیٰ۔ ان فیض الارحام۔ اسے تقض یعنی لازمی ہے اور بیان کیا گیا کہ متعدی ہو
کیونکہ لازمی کا بھول بلا واسطہ حوث البحر نہیں آتا ہے۔ مراد یہ کہ زمین و آسمان نے معاً حکم کو مانا اور پانی گھٹ گیا جتنا دی جے کے کہا کہ
ما فیض ہونا اسلئے فرمایا کہ آسمانی پانی اتنی ہے بالکل نہیں گیا اور یہ قول ظاہر اس بنا پر ہو کہ غیض الماء مخصوص بطوفان آسمانی ہے جو
تخصیصی الکافور۔ اور پورا ہو گیا امر یعنی حکم ہلاک قوم نوح پورا ہو گیا۔ و اسقوت علی الجحودی۔ اور ٹھہری وہ کشتی اس پہاڑ چسکا
جودی کہتے ہیں۔ روایت ہو کہ آنحضرت علیہ السلام دسویں جب کشتی پر سوار ہوئے اور دسویں محرم کو چھ مہینہ روئے زمین پر سیر کر کے
جودی پر اترے اور اس روز شکر کا روزہ رکھا اور جودی قریب موصل کے ایک پہاڑ پر اترے اور بعض نے کہا کہ شام میں ہو یا بجلی آسمان
اقوال بہین اور حدیث میں آیا کہ اس کشتی میں سے کچھ بانی رہ گیا تھا کلاس مست کے انگوٹوں نے ہسکو پایا ہو سکتا تھا۔ و اللفقوہ الطلیق
اور کہا گیا کہ دوری واسطے ظالم قوم کے معنی ہلاکت ہو جو اور رحمت سے تا ابد دوری ہو جو۔ یہ لفظ بدعا کیلئے مخصوص ہو اور ظالم
سے کافروں کو تبسیر کیا تا کہ ظاہر ہو کہ یہی سبب ہلاک ہو اور قیل کا فاعل بعض نے کہا کہ اللہ تعالیٰ عز و جل ہو اور بعض نے کہا
کہ بیان نوح علیہ السلام مع اصحاب بنی خلافت ابتدائے آیت کے دیکھ مناسب قول اول ہو۔ واضح ہو کہ عبدالرحمن بن خلدون نے
تاریخ میں لکھا کہ لوگوں نے اتفاق کیا ہو کہ طوفان زمانہ نوح میں انکی مدعا سے آیا اس سے روئے زمین کی تمام آبادی جاتی رہی جو لوگ
کشتی میں سوار تھے دس بجے ہی اپنے وقت موت پر بغیر اولاد چھوڑے مگر تمام روئے زمین اے حضرت نوح انسل سے ہوئے اسی سے آنحضرت
کو آدم ثانی کہتے ہیں۔ انتہی کلامہ اور ابن الاثیر نے کامل میں فرمایا کہ جو لوگ اس طوفان سے آگاہی نہیں بیان کرتے ہیں مگر بعض نے
سے اقرا کرتے ہیں وہ بھی اس طرح کہ طوفان مذکور اقلیم بابل میں آیا تھا اور کمبو مرث کی اولاد مشرق میں۔ باکرتی تھی ان تک طوفان
ہو چکا اور اسی طرح اہل ہند و فارس و چین و اے اس طوفان کا اثر ان میں کرتے ہیں لیکن بعضے فارسی مفسرین اور یون کہتے ہیں کہ طوفان ظالم
نہ تھا اور عقبہ حیوان سے آگے نہیں بڑھا اور صحیح یہ ہو کہ طوفان عام تھا تمام روئے زمین کے حیوانات آدمی وغیرہ مر گئے پھر اولاد
نوح علیہ السلام سے بڑھے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا و جننا ذریرۃ ہم الباقین پس نام آدمی اولاد عام و عام دیانت سے ہیں انتہی کلامہ اور
متریزی نے خط میں لکھا کہ انبیاء کے متبعین خواہ یہود ہوں یا نصاری یا مونین سلین ہوں سب متفق ہیں کہ تبع اولاد آدم فقہ طوفان
علیہ السلام کی اولاد سے باقی ہیں لیکن قبلی و مجوس و ہندوؤں و چینیوں نے طوفان سے انکار کیا اور بعض ان میں سے کہتے ہیں کہ طوفان
فقط اقلیم بابل اور اسکے اوسم والے مغربی ملکوں میں آیا ہو اور فارسیوں کے نزدیک کمبو مرث آدم اول ہو جو مشرقی ملکوں میں رہتا
تھا وہ طوفان سے خوف نہیں ہوا تم کلامہ مختصا۔ و فی الفتح علماء بلاغت نے اتفاق کیا ہو کہ اس بیت میں اس مرتبہ بلاغت و فصاحت
ظاہر ہو کہ جہان کے نصیح و بلغ اسکے بیان و صفت سے عاجز ہیں بھلا اسکا مقابلہ کرنے کا کیا ذکر ہے حالانکہ یہ دس لوگ ہیں جو میدان
منون بلاغت میں اسخ القدم و خطباء عرب و شاعر الشعراء میں علوم بیان سے متراصل و در عریبت کے اسرار سے خوب واقف کہ تمام عمر اسی میں

گزارش ہے صمدی اور جبل نے لکھا کہ ایسے بخار و فضا کا قول ہے کہ قرآن مجید کی اس آیت میں خالی انیس الفاظ ہیں اور اس پر کثیر اقسام
علم بدیع موجود ہیں پھر معاصر موصوف نے لکھا کہ ایک جماعت ائمہ فن جمہ اللہ نے جہاں تک ان کا تعلق ہے اس آیت کے علوم بیان کرنے
میں خوب خوب لکھا۔ انہیں اماموں میں سے شیخ امام ابو جہان محمد بن یوسف اندلسی نے کتاب نہر المادین اور سید امیر محمد بن اسماعیل
بن ابراہیم نے رسالہ نور و دلی تفسیر آریہ ہود میں پس اکیس انواع یہ لکھے ہیں۔ المناسبة والمطابقة۔ المجاز۔ الاستعارة۔ الاشارة
التشیل والادوات۔ التعلیل۔ صحتہ تقسیم۔ الاحتراس۔ الايضاح۔ المسافات۔ حین النسق۔ الاستیجاز۔ التسمیہ۔ التہذیب۔ حسن
البيان۔ التکلیف۔ التخیل۔ العقابلہ۔ الذم۔ الوصف۔ پھر امام سید امیر محمد نے ہر نوع کو وسط سے بیان کیا اور پھر لکھا کہ یہ سب اقسام
بلوغت معجزہ مذکور ہوئے اس آیت کریمہ کی مثالی بلاغت پر نظر کرنے سے ظاہر ہوئے ہیں اور اگر فصاحت معنویہ پر نظر کر دو کیا چھپتا
کہ معانی کیلئے نظم لطیف مدید مضمون پر نہ آسین تعقید کہ فکر کے پاؤں پھسلیں اور نہ التوازی کہ مقصد بھلے بلکہ معانی پر الفاظ سبقت
کرتے ہیں اور معانی الفاظ پر پھر اگر فصاحت لفظیہ پر نگاہ کرو تو سبحان اللہ تعالیٰ پاکیزہ استعمال الفاظ پانی کے مانند روان و موتی کے مانند
آبدار و شہد سے شیریں و نسیم سے خوشگوار تر ہیں۔ قال المعاصر۔ بالجملہ اس میں چار طور سے نظر ہے اول اندازہ علم البیان دوم ازجہت
علم المعانی سوم وچہام ازجہت فصاحت لفظی و معنوی علامہ نسفی نے مدارک میں بعد ذکر بعض انواع ازجہت فصاحت کے فرمایا کہ ہمیں سے
اہل الفنا و ازجہت نصاری و مجوس وغیرہ جہان عرب میں مہارت رکھتے و علوم بدیع و بیان سے واقف ہیں ناچار متفق ہو گئے کہ بیشک
کسی بشر کی طاقت نہیں کہ اس قدر کم الفاظ میں ایسی بلاغت و فصاحت لائے اور عجیب قدرت الہی اس کلام مجید میں ظاہر ہے کہ جہانک
عالم سمین فکر و تامل کرتا جا تا ہے عجیب عجیب لطائف نکلتے چلے آتے ہیں کہ عالم باوجود تجرد و ہر دانی کے اس کے سامنے اپنے کو غفل کتب
سے زیادہ نادان دیکھتا ہو اور خبر دار ہو کہ کبھی تم یہ گمان مت کرنا کہ آیت کریمہ میں اسی قدر ہی جتنا بیان کیا گیا بلکہ جو اور کتب شہر
سے باہر ہو غالباً وہ مذکور شدہ سے زائد ہو۔ قاضی بیضاوی نے لکھا کہ یہ آیت کریمہ بلاغت کی انتہا ہے بڑھ گئی اس کے الفاظ عجیب فہم
ہیں و نظم نہایت خوب کثیر الحال پر دلیل باوجود اعجاز کے جو ضل سے خالی ہو بخلاف آیت کریمہ عجیب بلاغت کو گھیرے
ہوئے ہو کہ فہمیت تجسس کے دل کے لئے خوشی میں نقص کرنے گئے ہیں اور کچھ اسکے نکات شرح معانی میں بیان میں۔ ابو السعود نے لکھا کہ
سبحان اللہ تعالیٰ شانہ یہ آیت کریمہ اعجاز کے مراتب میں سے انتہا کو پہنچ گئی اور کمالات فن کی پیشانی کے بال اس کے قبضہ قدرت
میں ہیں اور اس کی تفصیل میں ماہرین کا ملین نے کوشش کی اور میں قسم کھاتا ہوں کہ اس کے اوصاف کسی وصف کر نو اس کے حیطہ
قدرت میں نہیں ہیں جہاں تک شہر کا امکان ہے بیان کہ وہ در فی الحقیقت اس کا وصف کرنا طاقت بشری سے باہر اور بالاتر ہے مگر جم
ضعیف کہتا ہے کہ میں نے ان کا ملین ملتا متقین معجزین کے نکات کو بیان درج نہیں کیا اسلئے کہ یہ تفسیر جس سے حضرت اب العزیز عیسیٰ
بن مریم نے اپنے فضل عمیم سے اہل عالم کو فیضیاب فرماوے بطریق سید الانبیاء محمد صلی اللہ علیہ وسلم کہ وہ صحابہ اجمعین زبان اردو میں علم
کیلئے جو کون نکات کے ادراک میں کمال وقت بلکہ امکان نہیں ہو سدا یہ شہادات مذکورہ ان کے جو شری بیان کیلئے بھی گواہ بیان ہیں
مستحقین کے مرتبہ پر ان کو علم اجمالی عطا فرمائی ہیں اور واضح ہو کہ اس نے مانہ میں بعض احسن جاہل کندہ تا تراش جنگو بلاغت عربیت و ادبی
سن نہیں ہو زبان درازی کے ساتھ سوال کرتے ہیں کہ آسین کوئی بلاغت بیان کرو اور ضرور اسکے مثل ہم لاسکتے ہیں پس قسم ہو اس پاک
وعدہ لا شریک تعالیٰ شانہ کی کہ حکو زبان عربیت کے بلاغات سے ذرہ برابر بھی میں ہر وہ ان محزون پر یا ختم ہوتا ہو کہ یہ جاہل جنگو کہ جو کچھ

شال نینا چاہیے کہ صون سے بھی زیادہ ہو تو فہم میں مرد مائل ایسے محقون کی طرف لحاظ بھی نہیں کر سکتا ہو لیکن افسوس ہو کہ اہل اسلام ہر تن دنیاوی کار آمد ہاتھوں کے سیکھنے میں ایسے سرگرم ہیں کہ گویا انکو عاقبت کا بالکل یقین نہیں ہو اور یہ حقیقت کفر ہے سیدہ سکا کو ان علوم سے کچھ نصیب نہیں بلکہ ان محقون کی بات پر لحاظ کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ مترض صاحب تو عربی خوب جانتے ہیں لاجل لا قوۃ الا باللہ العزیز العظیم اے لوگو عاقبت کو دیکھو آخر انجام موت و فنا ہے دنیا کی عقیدہ کی تکلیف پر صبر کرو اور دنیا کے چل کرنے میں دل مت لگاؤ بلکہ آخرت کیلئے اگر کم کو ضروری کھانے پینے وغیرہ کی محتاج ہو تو اس نیت سے دنیا کی اتنی چیزیں حاصل ہو جائے گا کہ ذریعہ کھجھر شرعی مائز زبانوں و کاموں و نوکریوں کیلئے کوشش کرنا امید ہو کہ صباح ہو لندا عاقبت کیلئے علوم دین و عربیت میں کہاں حاصل کرو اللہ تعالیٰ ہو الموفق و هو الذی یفیل مایشار و یکلم ما یرید فی العصر الفجر فی اللیل یا ارض ابلعی ما رک لایۃ جب سفینہ قلوب بحر علوم غروب میں پیری اور عظمت کے گرداب میں پہنچے تو عزت القدم سے ڈوبنے کے قریب ہوئی پس سابقہ عنایت ازلیہ جس نے آپ تک سلوات بلو بیت میں فنا ہو جانے سے محفوظ فرمایا ہے ادا دت قدیمہ سے بچا دیا اور زبان وصال نے آسمان کمال لذات و ذمین صفات کو آواز دی کہ یا ارض ابلعی الی آخر پس ذات صفات اور اک عبودیت سے باہر ہوئے اور لطف سے اسکو مشاہدہ افعال و آیات کی طرف راجع فرمایا اور مسالک انزل ابداس روح الملقہ پر بند کیا ہوئی چنانچہ آخر آیت کریمہ سی یہ اشارہ لیا گیا ہو پس احکام معارف ذات و صفات اسپر جاری ہوئے اور مولے ذات و صفات کے چمکے اس روح کا لہ پاس تھا وہ ذات و صفات میں غرق ہو گیا یعنی نفس اسکے ہوا جہل و شیطاں واسکے وساوس اور عقول داس کے مراتب حتی کہ ہر دو جہان جملہ حوالہ سپاس سے مستغرق ہوئے اور وہ لیکن کیساتھ جہودی طریقت و حقیقت پر شکن ہو گئی چنانچہ اضطراب کے بعد اسکو مواجہہ میں سکون ہوا اور قولہ تعالیٰ تھان قاب قوسین و ادنیٰ میں یہ اشارہ خوب ظاہر ہو پس نوالد نوسے بحر ازل و فنا میں غرق ہوئے سے جسکا خوف میدان ابد کے قمری طوفان سے تھا جو قلمزم کبریا و عظمت سے اٹھا تھا پہنچ گیا کیونکہ من عنایت ازلی نے بصفت و فنا اسکو قبول فرمایا لہذا آنحضرت علیہ السلام دعا فرماتے کہ اللهم انی اعوذ بربضاک من خطاک اعوذ بمافا تک من عتوتک و بک اعوذ بک منک الحدیث آنحضرت علیہ السلام ہذا رک صفات و مرآتے انوار ذات میں حقانیت ازلیت میں شان و تہ سے پس نہکت کے تہ سے خائف ہو کر کبھی صفت سے صفت کی طرف اور کبھی فعل سے فعل کی طرف اور کبھی ذات سے ذات کی طرف گریز فرمایا پس معنی یہ کہ میں پناہ ڈھونڈتا ہوں تیرے رضوان عنایت کیساتھ تیرے خشم و غرہ سے اپنے اوپر اس بات میں کہ تیرے سوائے کوئی اور نگہ پہچان لے اور تیرے پناہ ڈھونڈتا ہوں تیرے رضوان جمال کے ساتھ تیرے سلوات جلال سے تاکہ تیرے ساتھ تجھ میں منفلون اور میں پناہ ڈھونڈتا ہوں تیرے رضوان بقا کے ساتھ صولت تجلیات قدم سے پھر جب صفت میں دوران سے زوال کا خوف کیا تو دہان سے افعال کی طرف فرار فرمایا کہ دل کو راحت ہو نہ چا دین جو عظمت الوہیت کا بار اٹھا چکا ہے لہذا فرمایا اعوذ بمافا تک من عتوتک یعنی ازلی عنایت دعوت کے معافات میں تیرے ابدی ہجر کی عتوبت سے پناہ لیتا ہوں پھر جب راحت حاصل ہو گئی تو مکرر مشاہدہ ذات کی طرف رجوع لائے بقولہ اعوذ بک منک یعنی تیرے فردانیت کی پناہ میں آتا ہوں طلاوت جمال مشاہدہ سے جہان عاشق تیری وحدانیت میں ہو جانا ہو تاکہ تیری ہی بقا و وحدت کی پاکی بیان کرے میں دعویٰ انانیت سے بچا رہے اور میں پناہ لیتا ہوں اس مقام کی پردگی و کمرے حتی کہ میں نہوں اور تو ہی ہوا دین ناہود ہوں جیسے تو نہیں اور تو ہی ہو جیسے تھا پھر جب ابدی عبودیت کو فانی اور مشاہدہ ربوبیت اور افعال صفات میں باقی ہو کر استقامت کیساتھ انوار الوہیت قنوجید افراد القدم من الحد و شک

سوازی ہو کر حضرت حق عزوجل سے زبان ازلی پائی تو تعریف بیان فرمائی بقولہ لا احصى ثناء علیک۔ اپنے حدوث و عبودیت کا اقرار
باقی لکھا پھر قولہ انما انت علی نفسک۔ یہاں نفس شہادہ عبودیت و تکلیف وجود اور قربت بعد اور تعارف علی سبک درگاہ حضرت
سبب عزت سے بدر کیا اور اسی پاک حق سبحانہ تعالیٰ کی بارگاہ میں تمام کمالات کو رجوع کیا خاتم۔ اب ہم خلاہری آیت کی طرف رجوع
کرتے ہیں کہ حضرت نوح علیہ السلام اذیت قوم سے ضیق انقباض میں تھے پس وصال بلا فرقت اور بسط بلا قبض اور انس بلا وحشت کی خواہش
کی لہذا حضرت پروردگار سبحانہ سے دعا کی کہ اس سے نجات فرمادے پس اور تعالیٰ نے قوم کو غرق کیا و لیکن شہرت سے اپنے ہسر کے حق میں
مناجات کی تو سورج آئی اور ہر کو غرق کیا تاکہ پیغمبر کے دل میں سوائے حق کے کچھ باقی نہ رہے۔ استاد نے کہا کہ ہر کھانا کے غرق ہو ستر ہی حج
عشری اپنی جذبہ منقطع ہو گا اور اسی کا غرق مقصود تھا۔ پھر حق تعالیٰ نے انبساط نور علیہ السلام سے آگاہ فرمایا۔ بقولہ تعالیٰ
وَنَادَى نُوحٌ رَبَّهُ فَقَالَ رَبِّ إِنَّ ابْنِي مِنْ أَهْلِي وَكَذَلِكَ الْخَوِیْ

اور پکارا نوح نے اپنے رب کو بولا کہ میرا بیٹا ہے میرے گمراہوں میں۔ اور میرا وعدہ ہے کہ
وَإِنَّتَ أَحْكَمُ الْحَاكِمِينَ ۝ قَالَ يُنُوحُ إِنَّهُ لَيْسَ مِنْ أَهْلِكَ إِنَّهُ عَمَلٌ غَوِیْرُ
اور میرا حکم سب سے بہتر ہے۔ فرمایا اے نوح یہ نہیں ہے گمراہوں میں۔ اے کام میں
صَاحِبٌ فَلَا تُسَلِّنْ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ إِنِّي أَعِظُكَ أَنْ تَكُونَ مِنَ الْجَاهِلِينَ ۝ قَالَ
ناکارہ۔ سو مت پوچھ مجھ سے جو تجھ کو معلوم نہیں۔ بن نصیحت کرتا ہوں تجھ کو کہ جو چاہے تو جاہلون میں بولا
رَبِّ إِنِّي أَخُوذُ بِكَ أَنْ أَسْأَلَكَ مَا لَيْسَ لِي بِهِ عِلْمٌ وَإِلَّا تَغْفِرْ لِي وَتَرْحَمْنِي أَكُنْ مِنَ الْخَاسِرِينَ ۝
اے رب میں پتا لیتا ہوں تیری اس سے کہ پوچھوں تجھ سے جو معلوم نہ ہو مجھ کو۔ اور اگر نہ بخشے مجھ کو اور رحم نہ کرے تو میں ہوں خرابی و اہلون میں
وَنَادَى ۝ اور پکارا یعنی دعا کی نوح و ربہ نوح نے اپنے رب سے۔ فَقَالَ رَبِّ إِنَّ ابْنِي مِنْ أَهْلِي ۝ یہاں کہ اے رب میرے میرا
بیٹا میرے اہل میں سے ہے وَكَذَلِكَ الْخَوِیْ۔ اور بیشک میرا وعدہ حق یعنی صدق ہے۔ گویا قولہ اصل فیما من کل زوجین اثین
والکلب کی طرف التجار کی یعنی تو نے میرے اہل کو نجات کا حکم دیا ہے وَكَذَلِكَ الْخَوِیْ۔ اور تو احکم الحاکمین ہے یعنی سب حاکمون
سے افضل ہے یا عدل عالم میں سب سے بڑھ کر ہے اور ادلی قول یہ کہ تو بڑے اتقان والا ہے کہ تیرے حکم میں کوئی نقص و خلل نہیں ہو سکتا کیونکہ تجھے
اس کا خوب علم ہے اگر کہا جائے کہ اللہ تعالیٰ نے قولہ اہلک الامن سبق علیہ القول۔ میں اہل سوازی کا فرد کو استثنا کر دیا تھا پھر نوح نے کہو مجھ
اسکے لئے دعا کی تو جواب یہ کہ نوح کو اس وقت تک یقین نہ تھا کہ وہ ادلی کا فر ہے پھر کہا گیا کہ دعائے مذکور شری وان ہو فیہ پہلے غمی کیونکہ اس وقت
تک نجات کا امکان تھا اور بعض نے کہا کہ ہر مذکور کو نہائش کرنے والے انکار کر کے بعد یوں عافرائی و لیکن اس قول پر ضرور ہے کہ قولہ اصل
میںما اللوح کے یہ معنی ہیں کہ موج حامل ہو گئی اور پردہ ہو گیا اور یہ نہیں کہ وہ اسی وقت غرق ہو گیا۔ اللہ تعالیٰ نے نوح کو جواب فرمایا کہ
اہل میں میرا بیٹا داخل نہیں ہے بقولہ قَالَ يُنُوحُ فرمایا کہ اے نوح۔ إِنَّهُ یَیْرَابِیْا جَسَدِیْ تَوْنِیْا مَیْیْا لَیْسَ مِنْ أَهْلِكَ۔ نہیں ہے
تیرے اہل میں سے یعنی ایسے مومنوں میں سے جنہوں نے ایمان لائے تیری پیروی کی اور اگرچہ قرابت کی راہ سے تیرا بیٹا ہو اور بعض نے کہا کہ
معنی یہ ہیں کہ وہ نہیں ان لوگوں میں سے جسکی نجات کا میں نے تیرے ساتھ میں وعدہ فرمایا ہے۔ یہیں سے بعض نے کہا کہ قولہ لیس من اہلک
منصیص ہے کہ یہ اگرچہ حضرت نوح کے نطفہ سے نہیں تھا اور اتنا دیکھا کہ بنی کا ذکر کا فر ہوئے اور جواب یہ ہے کہ اہل سے مراد ان کی اتباع

مومنین ہیں یہی اہل سے تھا اگرچہ قراتی پسر تھا بیل کہ۔ **لَا تَقْرَأُ عَلَى غَيْرِ صَلَاحٍ**۔ نہ ذوق غیر صالح۔ یہ تو کاہے نیکی کے عمل الہی
تیس عمل صدر کو ببیانہ محمول کیا تو یہ زیادہ کامی ہو اور حق یہ کہ کافر آدمی اتنی نیکی نہیں کرتا مگر اعتبار صلوٰۃ کے بعض کے اعمال
اس قابل ہوتے ہیں کہ دنیاوی دولت اسکا عوض ہو اور نیکی و حقیقت وہ ہو جسکا بدلہ نعمت کاملہ آخرت ہو سکے بالجملہ بدکاری و کفر
کی وجہ سے اسکو اہل نہیں قرار دیا اور نہ صریح قولہ نادی نوح ابنہ۔ **اِنَّ قَوْلَهُ يَانِي**۔ دلیل ہو کہ وہ بیٹا تھا اور حکمران مسدود حیدر بن جبر و ضحاک و اکثر
مفسرین نے کہا کہ وہ نوح کا بیٹا اس کے نطفہ سے تھا اور یہی صحیح ہو اور ابن عباس سے روایت ہو کہ کسی نبی کی جو رونے زنا نہیں کیا بالجملہ
کلام کو حقیق معنی سے مجاز کی طرف پھیرنا بلا ضرورت نہیں جائز ہو اور اس میں شک نہیں کہ اللہ تعالیٰ مومن سے کافر اور کافر سے مومن پیدا
فرماتا ہو چنانچہ آدم سے قابیل کو اور آرم سے ابرہیم علیہ السلام کو پیدا فرمایا۔ ایسے ہی کنعان کو پشت نوح سے پیدا کیا وہ قادر مختار ہے
جو چاہے جس طرح چاہے کرے۔ واضح ہو کہ قولہ **اِنَّ قَوْلَهُ يَانِي**۔ میں جہود کی قرات عمل صدر ہو اور انہ ضمیمہ میں دو قول ہیں ایک یہ کہ راجع
بجانب پسر ہو پس عمل کی خبر بطریق زید عدل ہو اور یہی راجع ہو اور صادی نے کہا کہ شیخ سیوطی نے اشارہ کیا کہ بیان مضاف محذوف
اور ضمیر راجع بجانب نوح ہو یعنی ان سوالک عمل غیر صالح لے غیر مقبول یعنی تیرا یہ سوال کرنا ایسا کام ہو جو مقبول نہیں ہو اور ابن عباس سے
جو تفسیر مروی ہو اسکی تائید کرتی ہو کہ کہا کہ معنی یہ ہیں کہ اسے نوح تیرا مجھ سے یہ سوال کرنا عمل غیر صالح ہو مین پسند نہیں کرتا مہون پھر
اس سوال سے منع فرمایا بقولہ۔ **فَلَا تَسْأَلُنِي مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ**۔ پس تو مجھ سے مت مانگ چیز کہ جسکا تجکو علم نہیں ہو یعنی جب تجھے
نہیں معلوم کہ اسکا مانگنا ٹھیک ہو تو مانگنا چاہیے یا نہیں ٹھیک ہو کہ ترک کرنا چاہیے اور حکم عام ہو ہر شخص جو اپنی درخواست کو مطابق شرع
نہ جانے وہ سوال کرے بعض نے کہا کہ یہ معنی ہیں کہ اسے نوح تجکو نہیں معلوم کہ وہ انہی کافر ہے اور قولہ **لَا مَن سَمِعَ عَلَيْهِ الْقَوْلَ مِن دَاخِلِ** ہو
اور بعض نے کہا کہ تجکو نہیں معلوم کہ وہ منافق ہو مومن نہیں ہو لیکن اول رنج و اذوق ہو۔ **اِنِّيْ اَعْظَمْتُ اَنْ تَكُوْنَ مِنَ الْجَاهِلِيْنَ**۔ اسے
انہا کہ میں ان تھوں من الذین یجھلون فیسلون مالا علم لهم بہ میں تجکو نصیحت کرتا یعنی منع کرتا مہون اس امر سے کہ تو جاہلون میں سے
ہو جائے یعنی ان کے مانند ہو جو ہالہالت کرتے ہیں انکے ہیں چیز جسکا انکو علم نہیں ہو۔ یہاں سے بھی کہا گیا کہ حضرت نوح کو اس کے قلعی کافر
ہونے کا علم تھا بلکہ ظاہری اقرار منافقانہ سے مستحب تھے وہ معلوم ہے کہ شرک و کفر کے واسطے مغفرت نہیں ہو یا جواز لی مطرود ہو
وہ حسب تقدیر کسی مومن نہ ہوگا۔ کرخ نے کہا کہ نوح کے سوال کو جمل سلسلے فرمایا کہ فرزند کی بخت میں انکو استثناء قولہ **لَا مَن سَمِعَ**
عَلَيْهِ الْقَوْلَ۔ یاد نہ رہا۔ **اِنَّ الْعَرَبِيَّ** نے کہا کہ نصیحت و موعظت از جانب الہی نہ ایک فضل ہو جس سے نوح کو مقام جاہلین سے
خارج اور بلند مرتبہ کر کے مقام علما، عالین پر پہونچا یا جب نوح کو اپنا سوال غیر مطابق تقدیر و رضائے الہی وغیر موافق منصب
نبوت عظمیٰ معلوم ہوا تو فوراً مغفرت و رحمت کی درخواست کی بقولہ۔ **قَالَ رَبِّ اِنِّيْ اَعُوْذُ بِكَ**۔ نوح نے کہا کہ اے ادب میرے
مین تیری پناہ میں آیا اور اتجا و عذر لایا میں **اَنْ تَسْأَلَ اَنْ تَكُوْنَ مِنَ الْجَاهِلِيْنَ**۔ اسی چیز جسکا تجکو علم
نہیں ہو خوفناک ہوئے کہ یہ سوال اس صورت میں تقدیر و علم الہی سے معارضہ ہو اگرچہ دعائیں کوئی گناہ نہیں ہو لہذا زیادہ خوفناک ہو کر
الہی کی **وَاَلَا تَغْفِرُ لِيْ** فان لا تغفر لی ذنب ما دعوت کذلک۔ **سَدَدَانَ لَا تَغْفِرُنِيْ**۔ بقول توبہ نبی بالرحمة الواسعة اور اگر توبہ نہ تجھے تجکو میرا یہ
گناہ جو میں نے اس طرح سوال کرنے سے کیا اور اگر توبہ نہ رحم فرمائے مجھ پر اپنی وسیع رحمت سے اس طرح کہ میری توبہ قبول کرے۔ **اَكُنْ مِنَ**
الْخٰسِرِيْنَ۔ تو میں خسارہ والوں میں سے ہو جاؤں۔ واضح ہو کہ یہ شان نبوت عتی کہ خالی ایسی دعا سے اس قدر خوفناک کر کے کہہ دے گئے

ہند کیت کریمین کوئی امر ایسا نہ کہور نہیں کہ جو نوع سے گناہ و معصیت صادر ہوئے ہر ذلت کرے سوائے اس بات کے کہ ایک ایسے
 امر کی دعا مانگی جو علم الہی میں تقدیر سے موافق نہ تھا اور یہ کہ معصیت نہیں ہو سراج میں ہو کہ نوع سے اجتہاد میں چوک ہوئی جیسے
 آدم علیہ السلام سے درخت کا پھل کھانے میں چوک ہوئی وقال الشرحم ذبیہ نظر لان ما وقع من آدم علیہ السلام کان ہو آمنہ تصریح
 قولہ تعالیٰ فسی لم نجد له عزاء واما نوع علیہ السلام فلم یمن کات من اولی العزم غیر انہ سال بالاملم لہ من شقاوۃ ابنتہ واداما استفاد
 نشان الانبیاء کما قال تعالیٰ بل عباد مکرمون لایسبقونہ بالقول وہم بامرہ یعلیون وقولہ تعالیٰ وہم من خشیۃ ربہم مشفقون۔ اولاتری الی
 ما اجاب اللہ تعالیٰ حیث وعظہ ذکرہ ولم یواخذہ بشیء واما ما وقع لآدم علیہ السلام بعد اکل الشجرۃ من ہبوط من الجنۃ الی الارض فلیست بحتوۃ ایضا
 بل من قبل ما اودع اللہ تعالیٰ من خواص الاشیا رکازہ اکل شیئا قدر اللہ تعالیٰ من اثرہ ما وقع من فلیتال و فی اللہ العرش قولہ
 وناوی نوع رہہ انویہ تحرک سر بشریت بمقام امتحان الہی ہو کہ نوع کی شان سے تھا کہ اسرار کو اخیال کی طرف نظر سے پاک لکھ کر موجود
 و موجود کو فکر میں لندا انہیں وغلیل کے امتحان میں خرق رہا کہ آگ میں ڈالے جانے کے وقت ملائکہ مقررین وغیرہ کسی سے مدد نہ چاہی اور
 اپنے آپ کو مسلم کر دیا اور صحیح ہوا قولہ اذ قال لہ ربہ اسلم قال سلط لربنا العالمین پس معارفہ قلب خول و قوت نفس تمام عالم سے بیز
 ہو کر اللہ تعالیٰ ہی کی طرف چلے گئے اور نوع علیہ السلام نے غرق فرزند کی طرف التفات کر کے سوال کیا حالانکہ مقام توحید میں اللہ سلیم ونا
 و شرط معرفت میں فرزند کا کیا ذکر ہو اور انسا کیساتھ مناجات میں حکم کیا میرا پسر میرے اہل میں سے ہو حالانکہ وہ اہل میں سے نہ تھا
 اسلئے یہ جواب پایا کہ انہ لہم من الہک اور یہ بھی معلوم ہوا کہ نوع فرزند کی طرف نظر کرنے سے تقدیر سابق سے غافل ہوئے اور یہ
 انسا ط تھا جو کمال و محبت سے حضرت نوع کے اسرار پر وارد ہوا اور جو انسا ط کہ مقام امتحان میں حکم سابق کے دیدار پر خود مراد
 ملنے سے دور رہتا ہو حسین نے کہا کہ بسا ط قدرت الہی قہر و جبروت کی وجہ سے مقام انسا ط نہیں ہو در نہ ذکر دیا جاتا ہو پھر اللہ تعالیٰ
 نوع علیہ السلام کو پہنچا دیا کہ جیسی اہلیت ظاہری ان کے اندیشے کے درمیان مرقع ہو دہی ہی ان کی مدح و پس کی شمع میں اہلیت
 مرتفع ہو کیونکہ ازل میں انکے بیٹے کو معرفت و محبت و تقویٰ کی اہلیت عطا نہیں ہوئی بقولہ انہ علی غیر صالح۔ جو حکم معرفت دی گئی
 اسکی اہلیت تیس پسر میں نہیں ہو وہ کسی طرح ہول نہیں ہو سکتا فلاسلن بالیس تک بر علم۔ ادب سکھایا کہ وہی دعا مانگو جو موافق تقدیر
 ہو ورنہ جو شیت الہی سے نا موافق ہو وہی مراد نہیں ملتی ہو اور یہ جو فرمایا انہ علی غیر صالح۔ اسکے معنی یہ ہیں کہ اسکے اعمال موافق سنت
 نبی نہیں ہیں پھر وعظ فرمایا بقولہ انی اعطک ان تکون من الباطین۔ جہاں سکھاتے ہیں جو تقدیر الہی کو بھولا اور اسکی لیاقت والوں کو
 بخانا مراد ہو کہ میں تجھے نصیحت کرتا ہوں کہ تو سوال کرنے میں خلاف ادب اہ چلے بلکہ ارادہ الہی کے موافق ہونا واجب ہے اس میں خواص
 عافین کو تہدید ہو کہ بارگاہ حق میں غیر کی طرف التفات کرنے سے اپنے خواطر کو صاف رکھیں تاکہ مقام احتشام میں مراد الہی کے لیے
 تسلیم ہو سکے ہوئے ہوں قاسم رحمہ اللہ نے کہا کہ اہلیت و وطرح کی ہوئی ہو اہل قرابت اور اہل ملت پس سپر نوع کو اہل ملت ہونے سے
 منفی کر دیا اور قرابتی ہونے سے نفی نہیں فرمائی ہے قولہ۔ انی اعطک بعض نے کہا کہ مقصود یہ ہو کہ کیا تو نے نہ جانا کہ میں نے نیک بہتوں و
 بد بہتوں کو ازل میں مقرر کر دیا ہو پھر سر احکم قضا و دہن میں ہو سکتا اب میں تجھے نصیحت کرتا ہوں کہ تو ان احکام کو بھولنے والا مت ہو جو بعض
 نے کہا کہ نوع نے غصوں کر کے اپنے بیٹے کیلئے دعا فرمائی تو گو نہ عتاب کیا کہ میرے تمام بندوں کے درمیان سے خالی اپنے پسر کے لیے دعا فرمائی
 ہر نوع نے تضرع و حاجت کے ساتھ بارگاہ کبرائی میں جمع کیا بقولہ قال ربانی اعود کما ان اسئلک۔ اس میں بیان ہو کر جو انکے اسکے جانے غیر

لے ایک کلمہ نہ کہور نہیں کہ جو نوع سے گناہ و معصیت صادر ہوئے ہر ذلت کرے سوائے اس بات کے کہ ایک ایسے
 امر کی دعا مانگی جو علم الہی میں تقدیر سے موافق نہ تھا اور یہ کہ معصیت نہیں ہو سراج میں ہو کہ نوع سے اجتہاد میں چوک ہوئی جیسے
 آدم علیہ السلام سے درخت کا پھل کھانے میں چوک ہوئی وقال الشرحم ذبیہ نظر لان ما وقع من آدم علیہ السلام کان ہو آمنہ تصریح
 قولہ تعالیٰ فسی لم نجد له عزاء واما نوع علیہ السلام فلم یمن کات من اولی العزم غیر انہ سال بالاملم لہ من شقاوۃ ابنتہ واداما استفاد
 نشان الانبیاء کما قال تعالیٰ بل عباد مکرمون لایسبقونہ بالقول وہم بامرہ یعلیون وقولہ تعالیٰ وہم من خشیۃ ربہم مشفقون۔ اولاتری الی
 ما اجاب اللہ تعالیٰ حیث وعظہ ذکرہ ولم یواخذہ بشیء واما ما وقع لآدم علیہ السلام بعد اکل الشجرۃ من ہبوط من الجنۃ الی الارض فلیست بحتوۃ ایضا
 بل من قبل ما اودع اللہ تعالیٰ من خواص الاشیا رکازہ اکل شیئا قدر اللہ تعالیٰ من اثرہ ما وقع من فلیتال و فی اللہ العرش قولہ
 وناوی نوع رہہ انویہ تحرک سر بشریت بمقام امتحان الہی ہو کہ نوع کی شان سے تھا کہ اسرار کو اخیال کی طرف نظر سے پاک لکھ کر موجود
 و موجود کو فکر میں لندا انہیں وغلیل کے امتحان میں خرق رہا کہ آگ میں ڈالے جانے کے وقت ملائکہ مقررین وغیرہ کسی سے مدد نہ چاہی اور
 اپنے آپ کو مسلم کر دیا اور صحیح ہوا قولہ اذ قال لہ ربہ اسلم قال سلط لربنا العالمین پس معارفہ قلب خول و قوت نفس تمام عالم سے بیز
 ہو کر اللہ تعالیٰ ہی کی طرف چلے گئے اور نوع علیہ السلام نے غرق فرزند کی طرف التفات کر کے سوال کیا حالانکہ مقام توحید میں اللہ سلیم ونا
 و شرط معرفت میں فرزند کا کیا ذکر ہو اور انسا کیساتھ مناجات میں حکم کیا میرا پسر میرے اہل میں سے ہو حالانکہ وہ اہل میں سے نہ تھا
 اسلئے یہ جواب پایا کہ انہ لہم من الہک اور یہ بھی معلوم ہوا کہ نوع فرزند کی طرف نظر کرنے سے تقدیر سابق سے غافل ہوئے اور یہ
 انسا ط تھا جو کمال و محبت سے حضرت نوع کے اسرار پر وارد ہوا اور جو انسا ط کہ مقام امتحان میں حکم سابق کے دیدار پر خود مراد
 ملنے سے دور رہتا ہو حسین نے کہا کہ بسا ط قدرت الہی قہر و جبروت کی وجہ سے مقام انسا ط نہیں ہو در نہ ذکر دیا جاتا ہو پھر اللہ تعالیٰ
 نوع علیہ السلام کو پہنچا دیا کہ جیسی اہلیت ظاہری ان کے اندیشے کے درمیان مرقع ہو دہی ہی ان کی مدح و پس کی شمع میں اہلیت
 مرتفع ہو کیونکہ ازل میں انکے بیٹے کو معرفت و محبت و تقویٰ کی اہلیت عطا نہیں ہوئی بقولہ انہ علی غیر صالح۔ جو حکم معرفت دی گئی
 اسکی اہلیت تیس پسر میں نہیں ہو وہ کسی طرح ہول نہیں ہو سکتا فلاسلن بالیس تک بر علم۔ ادب سکھایا کہ وہی دعا مانگو جو موافق تقدیر
 ہو ورنہ جو شیت الہی سے نا موافق ہو وہی مراد نہیں ملتی ہو اور یہ جو فرمایا انہ علی غیر صالح۔ اسکے معنی یہ ہیں کہ اسکے اعمال موافق سنت
 نبی نہیں ہیں پھر وعظ فرمایا بقولہ انی اعطک ان تکون من الباطین۔ جہاں سکھاتے ہیں جو تقدیر الہی کو بھولا اور اسکی لیاقت والوں کو
 بخانا مراد ہو کہ میں تجھے نصیحت کرتا ہوں کہ تو سوال کرنے میں خلاف ادب اہ چلے بلکہ ارادہ الہی کے موافق ہونا واجب ہے اس میں خواص
 عافین کو تہدید ہو کہ بارگاہ حق میں غیر کی طرف التفات کرنے سے اپنے خواطر کو صاف رکھیں تاکہ مقام احتشام میں مراد الہی کے لیے
 تسلیم ہو سکے ہوئے ہوں قاسم رحمہ اللہ نے کہا کہ اہلیت و وطرح کی ہوئی ہو اہل قرابت اور اہل ملت پس سپر نوع کو اہل ملت ہونے سے
 منفی کر دیا اور قرابتی ہونے سے نفی نہیں فرمائی ہے قولہ۔ انی اعطک بعض نے کہا کہ مقصود یہ ہو کہ کیا تو نے نہ جانا کہ میں نے نیک بہتوں و
 بد بہتوں کو ازل میں مقرر کر دیا ہو پھر سر احکم قضا و دہن میں ہو سکتا اب میں تجھے نصیحت کرتا ہوں کہ تو ان احکام کو بھولنے والا مت ہو جو بعض
 نے کہا کہ نوع نے غصوں کر کے اپنے بیٹے کیلئے دعا فرمائی تو گو نہ عتاب کیا کہ میرے تمام بندوں کے درمیان سے خالی اپنے پسر کے لیے دعا فرمائی
 ہر نوع نے تضرع و حاجت کے ساتھ بارگاہ کبرائی میں جمع کیا بقولہ قال ربانی اعود کما ان اسئلک۔ اس میں بیان ہو کر جو انکے اسکے جانے غیر

اسکا سوال کر بیٹھا خوب نہیں ہوا اور جب آنحضرتؐ کو چوکنہ معلوم ہوا تو خشوع و خضوع سے ملتی ہوئے کہ اسے رب اگر یہ ترک ادب تو دہشت اور
جہ پر جم نہ فرماوے کہ عبودیت میں ربوبیت آسان کرے تو میں اسے لوگوں میں سے بوجھاؤنگا جنہوں نے عبودیت میں حقائق معرفت کو گم کیا۔
ابو سید الخدریؓ نے کہا کہ نبی علیہ السلام نے جو اشیاء اور الوازعہ میں سے تھے ساڑھے نو سو برس اللہ تعالیٰ کی بندگی میں نہایت کوشش و نصیحت کی
اور طرح طرح کی ایذاؤں اٹھائیں پھر اس کئے پر کہ رب ان ابنی من ابلی جیب عتاب کئے گئے تو غوث کبریائی سے ساری باتیں بھول گئے
اور سال بھر اس ترکِ دہشت روئے بیان تک کہ کما دالہ الخضری و ترجمانی الخ پر اس بات کئے سے مدت تک آدم رہا پھر حبیب رح علیہ السلام نے
کبریا اتنی کیلئے خشوع و خضوع کیا تو حق عزوجل نے اُن کو باس انوار امن و عافیت پہنایا و من ربنا
قُلْ يٰ نُوْحُ اهْبِطْ بِسَلَامٍ مِّنَّا وَبَرَكَاتٍ عَلَيْكَ وَعَلٰى اٰمِهٍ مِّنْ مَّعَكَ طَوًّا مَّا سَلَّمْتَهُمْ ثُمَّ

حکم ہوا اے نوحؑ از سلامتی کے ساتھ ہماری طرف سے اور برکتوں کیساتھ پھر اُن کے زوال پر نیزہ ساتھ ولوں میں اسنے فرود کو فائدہ دین گئے پھر
يَسْتَهْمُ مِّنْ عَذَابِ الْيَوْمِ تِلْكَ مِنْ اَنْبَاءِ الْغَيْبِ اَلَيْسَ لَكَ مَا كُنْتَ تَعْلَمُ اَنْتَ

ہوئے گی اُنکو ہماری طرف سے عذاب کی مار یہ بھی خبریں ہیں غیب کی کہ ہم بھیجتے ہیں تیری طرف اُن کو جانتا نہ تھا تو
وَلَا قَوْمَكَ مِنْ قَبْلِ هٰذَا طٰفًا مَّزِيْرًا اِنَّ الْعٰقِبَةَ لِلْمُتَّقِيْنَ ۝

اور تیری قوم اس سے پہلے سو تو مشرکہ البتہ آخر مخلص ہو، درودالون کا

قُلْ يٰ نُوْحُ کہا گیا اے نوح یعنی حق تعالیٰ نے وحی فرمائی۔ اِهْبِطْ بِسَلَامٍ مِّنَّا۔ اترشتی سے یا جو دی پہاڑ سے ہماری طرف سے سلامتی
دامن کے ساتھ۔ کما قال تعالیٰ سلام علی نوح فی العالمین۔ بعض تفاسیر میں مذکور ہے کہ غرق چونکہ تمام روئے زمین میں عام تھا تو کشتی
سے اترنے میں گویا حضرت نوحؑ کو خوف ہو گا کہ کھانے پینے کی کوئی چیز نہیں لیگی لہذا حق تعالیٰ نے سلامتی و عافیت کی بشارت دی
اور فرمایا اے نوحؑ اور برکتوں کے ساتھ یعنی امن و عافیت جسمانی اور برکات انواع رزق وغیرہ سے عَلَیْكَ تَحِيَّۃٌ۔ وَاٰمِهٍ مِّنْ مَّعَكَ
مَعْنٰ مَّقْلَق۔ اور امتوں پر نیزہ ساتھ والوں سے۔ اگر کہا جائے کہ من معک میں من بعضیہ ہیں ساتھ والوں میں سے بعض اس میں برکت
میں داخل رہی جو ابدی گیاتین طرح سے۔ اول اُنکے کشتی میں وحش و طیور بنی آدم سبھے انہیں سے دعوت و طیور وغیرہ اُمم کو چھوڑ کر سلام کیساتھ
بنی آدم کو کرم فرمایا۔ اور اطلاق است کا اقسام دعوت و طیور وغیرہ پر قرآن و حدیث میں شائع ہے پھر بنی آدم کو بلفظ اُمم تعبیر کرنا اسوجہ سے
کہ بے جماعات متفرق تھے دوم اُنکے من معک اُنکی پشت کی اولاد سمیت مراد ہے اولاد شہور ہے کہ جو لوگ کشتی میں ان کے ساتھ تھے انکے اولاد
نہیں ہی اور نوح انسانی اولاد نوح میں منحصر ہوئی اسی سے اُن کو آدم دوم و آدم منیر کہتے ہیں اور وہ آدم سے ہزار برس بعد اٹھویں
پشت بعد ہوئے ہیں پس مراد اس سے اولاد نوح کی تقسیم بجانب یمن و کافرہ درہ اُن کے ساتھ دے سب یمن تھے سوّم البر السودہ
نے کہا کہ من بانیہ ہو سکتا ہو بنی اُن اُمم پر جو نیزہ ساتھ ہیں اور جماعات متفرقہ ہونے سے اُن کو بلفظ اُمم تعبیر فرمایا۔ واضح ہو کہ شہور
یہ کہ دعوت نوح عام تھی تمام روئے زمین کے لوگوں کو ایمان لانے کا حکم تھا اسی واسطے کہ فراموشی سے عام طوفان آیا لیکن حسیم نے
سابق میں بعض مقام پر اشارہ کیا ہے کہ عموم دعوت کا کوئی ثبوت نہیں اور بعض محققین نے اسی کو صریح بیان کر کے صحیح قرار دیا ہے اور کلام
اُنکی مانتہ قولہ و لقد ارسلنا نوحا الی قومہ شاہد بکرم دعوت مخصوص بتوکل تھی لیکن قوم مذکور کو اس قدر ترقی ہوئی کہ روئے زمین کے پہاڑوں و
ملکوں میں پھیل گئی لہذا طوفان محیط ہو گیا۔ دلیل اہل علم یہ کہ بعض اقوام جن کی طرف اُنکی بعثت نہیں تھی عام عذاب طوفان سے بچے ہوں

حلقہ ۱۲
عند السائرين

ہندو چین ہندوستان و فارس و اے جنگو طوفان سے انکار ہو یعنی قائل ہیں کہ عموماً ہم لوگ غرق نہیں ہوئے ہاں ارض ابل وغیرہ مالک مغرب
 غرق طوفان ہوئے ہیں تو شاید ایسا ہو اور معنی یہ ہیں کہ یہ لوگ قوم نوح میں سے نہ تھے اور قولہ تعالیٰ وجعلنا ذریتہم الباقین یعنی فی تلك البلاد
 ہستی غرق نہ ہوئے بلکہ ان کے ذلک القوم پر اس صورت میں اقوام فارس و ہندوستان و چین وغیرہ شاید اولاد نوح سے نہ ہوں لیکن جہو اہل اویان
 ہستین بن کہ طوفان عام تھا اور قوم نوح تمام ہوئے زمین پر پھیلی ہوئی تھی لہذا ان کے مقابلہ میں ان چند اقوام کا اعتبار نہیں ہو سکتا خصوصاً
 اس صورت میں کہ یہ اقوام ان ملکوں میں بعد طوفان کے اولاد نوح سے موجود ہو کر یہاں آباد ہیں پس ان کو مشتبہ ہو کہ یہاں کبھی طوفان نہیں آیا
 حالانکہ ان کے بننے سے پہلے جب طوفان آچکا تو ان کے اگلون کی کتابوں میں کمان سے مذکور ہوتا ہے بڑا اللہ تعالیٰ اعظم۔ بالجملہ اللہ تعالیٰ
 نے حضرت نوح کو سلام و برکات دیں اور ان لوگوں کو جو ان کے ساتھ میں تھے بنا کر ان کے بیٹے ہوئے اس کے ساتھ و لے یا تو یہی مراد ہیں جو کشتی میں
 سوار تھے اور اس صورت میں کہا جائیگا کہ شہر یہ ہو کہ ان کے اولاد باقی نہیں رہی اور یا حضرت نوح کی پشت میں ان کی اولاد سے قیامت تک
 اہم مراد ہیں اور اس صورت میں من تصفیر اولیٰ یعنی ان آسمان میں سے قلیل بعض اہم پر برکت و سلامت فرمائی اور یہ اہم سلسلہ میں پھر باقی
 اہم کا فرقہ کو بیان فرمایا بقولہ **وَاَمَّا سَمُوعُ فَكُفِرَ** اے وہ ہم اہم آہ او البواقی اہم۔ اور اہم ہیں کہ ہم ان کو متاع دین گے جس سے دے
 دنیاوی حیات پوری کریں۔ **ثُمَّ يَكْفُرُ سَمُوعٌ مِّنْ اٰیٰتِنَا** پھر بونچے گا ان کو ہماری طرف سے عذاب دیکھ دینے والا یعنی آخرت میں بعد
 موت کے۔ اور احتمال یہ کہ یہ معنی ہوں کہ ان میں سے بعض اہم ہیں کہ ہم ان کو دنیاوی عیش و آرام دینگے پھر سبب کفر و شرک معامی کے
 ان کو دنیا و آخرت میں عذاب پہونچے گا اور مصداق اسکے اقوام حضرت صالح و ہود وغیرہ ہیں اللہ اعلم۔ اور یہاں ایک احتمال یہ بھی ہو کہ
 اگر طوفان عام نہ ہو تو حضرت نوح کے ساتھ والوں پر سلامت و برکت کا حکم دیا اور ان کو آگاہ فرمایا کہ بقایا دیگر اہم میں جن کو چند روزہ معاش
 دنیاوی کے بعد عذاب پہونچے گا اسیلے کہ وہ کافر اقوام ہیں مانند اہل چین و فارس وغیرہ کے لیکن معنی اس کا ضعیف ہے جیسا کہ اوپر مذکور ہوا
 حضرت عیساٰ کے سے روایت ہو کہ قولہ علی اہم من حکم آہ یعنی من لم یولد یعنی مراد وہ لوگ ہیں جو ہنوز پیدا نہیں ہوئے تھے پس اللہ تعالیٰ نے
 ان کے لئے برکات واجب فرمائیں کیونکہ علم آہی میں ان کا جنتی ہونا متقرر تھا اور قولہ اہم منتہم یعنی متاع حیات دنیا کے بعد ان کو عذاب ملیگا
 کیونکہ علم آہی میں ان کے لوگ بد بخت تھے۔ محمد بن کعب نے کہا کہ اس سلام و برکات میں قیامت تک کے ایمان والے مزدور و تین داخل ہیں جسے
 عذاب الیم میں قیامت تک کے کافر مزدور و تین شامل ہیں۔ ابن زید نے مروی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنی رضامندی کے ساتھ ان کو نزول کا حکم
 دیا اور ان سے نسل پیدا فرمائی جن میں سے بعض پر رحمت فرمائی اور بعض پر عذاب کیا بعض نے کہا کہ اہم منتہم سے اقوام ہود و صالح و لوط وغیرہ مراد
 ہیں جو چند سے متاع کے بعد عذاب میں گرفتار ہوئے۔ یہاں تک قصہ نوح تمام ہوا پھر فرمایا **تِلْكَ اٰیٰتُ الرَّحْمٰنِ الَّتِیْ تَنْبِیْءُ النَّبِیِّ**
 بنائے جسے بنا یعنی خبر لے من اخبار انبیاء۔ یہ قصہ اذا اخبار غیبیہ۔ **ثُمَّ یُخَبِّرُکُمُ الْوَحْیُ** جس کو ہم تیری جانب سے فرماتے ہیں۔ **مَا کُنْتُمْ**
اَعْلَمُوْا اَنْتُمْ وَاَقْوَمُکُمْ جس کو بخواتم تھے تو اؤ تیری قوم یعنی اہل عرب۔ **مِّنْ قَبْلِ هٰذَا** پہلے اس سے یا قرآن سے یا اس وقت
 سے۔ اس میں تنبیہ ہو کہ یہ بڑی قوم جب اس سے غافل تھی تو ایسے محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو وحی سے جانا اور کسی سے نہیں سنا ہو اور انکار
 ہوا تو حضرت صلعم پر ہتان باز ہے کہ لوگوں سے یا جنوں سے قصے سن کر نظم کرتے ہیں اول تجدی و معارفہ رو فرمایا کہ اگر تم سچے ہو تو اسکے مثل
 ایک ہی سوہ بناؤ اور فرمایا کہ اخبار غیب بکثرت مذکور ہیں کوئی لاؤ پھر جب عاجز ہو کر شہادت و عناد پر آمادہ ہوئے تو انجام کار کی غیبی
 خبر کے ساتھ حکم دیا بقولہ۔ **فَاَصْبَحَ صَبْرًا** صبر کر لے محمد صلعم کافروں کی ایذا پر جسے نوح نے صبر کیا تھا۔ **اِنَّ الْعَاقِبَةَ لِلْمُتَّقِیْنَ** بیشک نیک

انجام دینا و آخرت میں انھیں لوگوں کیلئے ہو جو اللہ تعالیٰ پر تقویٰ کرتے ہیں چنانچہ انجام کار حضرت نوح و موسیٰ کو سلامتی و برکات حاصل ہوئیں و کفار عذاب دنیا و آخرت میں دائمی گرفتار ہوئے ایمین آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو تسلی اور خوشخبری ہو کہ انجام کو فتح و ظفر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے واسطے ہو و فی الحال فی اللہ تعالیٰ قیل یا نوح اہبط بسلام الخ - اشارہ ہو کہ اہبط بسلام معنی ہو طوطی و صفت سلام ہو یعنی باری صفات و خلق سے متصف ہو کہ کشتی حقیقت سے سلامت نازل ہو کہ پھر اسکے بعد تیسرے واسطے سوائے سلامتی کے یہ نہ ہوگا کہ سلوات عظمت میں فنا ہو جاوے کیونکہ ہمارے وصل کی برکت سے تجھے اور تیری برکت سے تیری ساتھی قوم کو عذاب فراق سے نجات ہو پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو کشف انبار الغیب کے تشریف فرمائی بقولہ ملک من انبار الغیب الخ کشف و انبار کے دو مرتبہ ہیں - اول ارواح کیلئے اشباح سے پہلے یلوں غیب میں کشف ہو کہ نور غیب سے اسرار مکتوم کو یہ ارواح دیکھتے ہیں دوم اشباح میں ارواح کے ہو جانے بعد انکشاف ہو پس اسکو دیکھنا و سننا اس چیز کا حاصل ہوتا ہو جو اشباح میں آنے سے پہلے ارواح نے غیب میں دیکھا تھا پس کاشفہ تجدید عہد ہو اور مشاہدہ تذکیر عہد ہو اور یہ جو فرمایا ماکنت تعلمہا یعنی جو روح سے پہلے نہ جانتا تھا اور رہا بعد وجود روح کے جو ہوا اور ہونے والا تھا سب تعلیم الہی جان لیا اور اس میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو تسلی ہو کہ اولوا العزم البیاء کی اقتدار میں اہل شقاوت سے ایذا برداشت کریں کما قال تعالیٰ فاصبر ان العاقبۃ الخ یعنی تقویٰ کے میدان میں جو لطائف ہلا و حقائق وجود عظمت و کبریا کا ظہور ہو اسکی برداشت میں صابر رہو اور محبت بلند رکھو اور کسی غیر کی طرف نظرات و التفات مت کر و کیونکہ جنہوں نے میرے سوائے سب کے انقطاع کیا انجام کار انکو میرا وصال و دیدار جمال ہو - شیخ جنید نے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے ہر نبی و رسول کو اسطے ایک طرف غیب کو کشف فرمایا اور ہمارے پیغمبر حضرت سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم کیلئے انبار الغیب کو کشف فرمایا اور یہ انتہا کشف ہو چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر غیب سے وہ امور کشف ہوئے کہ مخلوق میں سے کسی پر کشف ہونا روا نہیں ہو اور یہ ہوجہ سے کہ آپ کو امانت عظمیٰ بدرجہ کمال حاصل تھی کیونکہ اسرار کا انکشاف انھیں لوگوں کو ہوتا ہو جو میں میں پس جتنا زیادہ ایمین ہوتا تھا زیادہ کشف پادیکھا نصرا دی جئے کہا کہ عاقبت کی نجات اسکو یلگی جو ازل میں زیور تقویٰ سے آراستہ ہوا ہو پھر حق تعالیٰ عزوجل نے اپنے رسول پر علیہ السلام کا داکل قوم کی ضلالت و عذاب کا حال بیان فرمایا - بقولہ تعالیٰ و الی عاد اذ خاضا ہمھوذا اطفال لبقوم اعبدوا اللہ ما لکم من اللہ غایۃ طار ان انکسر اور عاد کی طرف ہم نے بھیجا انکا بھائی ہود بولا اسے قوم ہندگی کرو اللہ کوں تھا حاکم نہیں سوائے اسکے تم سب الایمفترؤن - لے قوم میں تمہیں نہیں مانگا اس پر میری مزدوری اسی پر ہے جسے مکتوبہ ایک اقل اتعقلون - و لبقوم استغفر و اذ بکم ثم توبوا الیہ یرسل السماء علیکم مائدًا رادًا پھر کیا تم نہیں بوجھتے اور اسے قوم گناہ بخشوا و اپنے رب سے پھر رجوع لاؤ اسکی طرف چھوڑ دے تم پر آسمان کی دھاریں و یرزکم قوتہ الی قوتکم ولا تتولوا حبی مین - اور زیادہ ہے تم کو زور پر زور اور نہ پھرے جاؤ گناہگار ہو کر یہ قصہ شہادت قوم عاد و اسکی ہلاکت کا ہو اور عاد نام ایک شخص کا ہو اسکے نام سے اس قبیلہ کا نام ہو گیا جیسے تیم و بکر وغیرہ قبائل عرب کا نام ہو اور کہتے ہیں کہ عاد کا نام دو قوم کا ہو اول یہی عاد و اولاد سام بن نوح سے بت پرست تھے جبکی طرف ہو و علیہ السلام مبعوث

ہوئے اور نہایت قوی ہیبٹیل ڈول کے مفرد تھے اور دوم عاد جنہیں شداد مطرود اور لقمان مقبول وغیرہ تھے جنہیں صالح علیہ السلام
 مبعوث ہوئے پھر نوح علیہ السلام اور ہود علیہ السلام کے درمیان آٹھ سو برس کا فرق تھا اور ہود چار سو چوبیس برس زندہ رہے فرمایا اللہ تعالیٰ
 نے۔ وَاِلٰی عَادٍ - وارسلنا الی قوم عاد۔ اِذَا هُمْ لَیْلِ النِّسْبِ لَیْلِ الدِّینِ هُوْدًا۔ اور بھیجا ہم نے قوم عاد کی طرف ان کے بھائی کو یعنی ان کے نسیبی
 بھائی کو نہ دینی بھائی کو اور وہ ہود علیہ السلام ہیں۔ قَالَ یَقُوْمُ هِیْوَدُنَیْ کَمَا کَانَ اَبَیْ سِیْرِیْ قَوْمٍ - اَعْبُدُوا اللّٰهَ - بندگی کرو اللہ تعالیٰ
 کی یعنی اللہ تعالیٰ کو وحدہ لا شریک مانکر اسی کی عبادت کرو اور بت وغیرہ سے شریک مت کرو۔ مَا لَکُمْ مِّنْ اِلٰہٍ غِیْرُہٗ - نہیں تمہارا کوئی
 معبود سوائے اسکے یعنی درحقیقت سوائے اللہ تعالیٰ کے تمہارا کوئی معبود نہیں ہو مگر تم نے اپنے گمان پر بتوں وغیرہ کو شریک و مبعودات بنالیا
 ہیں۔ اِنْ اَنْتُمْ لَا مُقَاوَدُوْنَ - نہیں ہو تم مگر افرار کر نیو اے یعنی شریک و مبعودات بنانے میں اور اس کہنے میں کہ یہ لوگ اللہ تعالیٰ کے
 یہاں ہمارے سفارشی و سخن جہاد ہیں تم اللہ تعالیٰ پر افرار و بہتان دروغ باندھتے ہو۔ بالجملہ میں نے جو وحی سے تم کو نصیحت کی وہی
 حق و تمہارے واسطے بہتر ہے۔ یَقُوْمُ لَا اَسْتَلْکُمْ لَیْلِ قَوْمٍ مِّنْ تَمْرِ نَحْنُ نَحْنُ عَلَیْہِہٖ اِسْ تَبْلِیْغٌ وَ نَصِیْحٌ فَاَصْلُہٗ اَکْجَرُ اجرت۔ بلکہ محض
 خلوص ہے اللہ تعالیٰ کو واسطے تم کو سمجھانا اور راہ راست بتلاتا ہوں تو ایسی بے غرض نصیحت ضرور سچ و صحیح و ضرور ماننے کیلئے لائق ہو۔ اِنْ اَنْجِیْہِیْ
 اِلَّا عَلٰی الْاٰیِ قَطْرٍ نِّیْ - نہیں میری مزدوری و اجرت مگر اسی ب پر جس نے مجھے پیدا کیا۔ یعنی جس نے فضل سے مجھے پیدا کیا اسی سے مجھے
 ثواب کی امید ہو اور تم لوگوں سے میں کچھ نہیں چاہتا ہوں اَفَلَا تَعْقِلُوْنَ - بھلا تم کو سمجھ نہیں ہو اگر کچھ تو صاف نصیحت نیک ہو کیونکہ
 اچھی بات جو کوئی سمجھتا ہو کسی طرح کی طرح نہیں رکھتا وہ کیوں جھوٹ بات کہیگا تو عقل والے کو صاف ظاہر ہو گیا کہ یہ شخص بیشک
 رسول صادق ہو نہ مکار کاذب۔ پھر قوم کے دونوں پر جو تار کی چھائی تھی جسے انکی عقل مٹائی اسکو دور کرنے کی واسطے تو بہ و استغفار کی طرف ارشاد
 کیا بقولہ تَعَالٰی وَ یَقْنَمُ اَسْتَغْفِرُ وَاَوْکُکُمْ ثُمَّ لَوْ بُوَلَا اَلِیْہِہٖ لَیْلِ قَوْمٍ مِّنْ تَمْرِ نَحْنُ نَحْنُ عَلَیْہِہٖ اِسْ تَبْلِیْغٌ وَ نَصِیْحٌ فَاَصْلُہٗ اَکْجَرُ
 گناہوں اور انکی سیاہی دور ہونے کی درخواست کرو واسطے کہ تم کو طاعات اتنی کی توفیق دیدی جائے پھر اسکی طرف صفائی دل سے
 رجوع لاؤ چونکہ انکو متاع دنیا کی طرف رغبت زیادہ تھی اور طاعات سے یہاں بھی بھلائی ملتی ہو تو ترغیب و تلافی کہ تمہاری اس طاعت
 و طاعات کا نتیجہ یہ ہوگا کہ یُزِیْلَ السَّمَآءَ عَلَیْکُمْ مِیْدَادًا - یہ جہاب ہر ہوا فانی یہ کہ تم اپنے رب سے استغفار و توبہ کرو وہ ارسلان فرما دے گا
 تم پر سہا یعنی سحاب کو مدد یعنی کثرت سے درود والا یعنی بے درپے کثرت کرنے والا پانی تم پر برسا دے گا۔ واضح ہو کہ قوم ہود کھیتی و باغون کی
 کثرت کھیتی اور بین و شام کے درمیان سستی تھی ضحاک نے کہا کہ تین برس سینہ نہیں برسا جس سے قحط ہو گیا پس ہوئے انکو استغفار و توبہ کی
 نصیحت کی یعنی ایمان و طاعت کی مگر وہ اور زیادہ سرکش ہوئے اگر کہا جائے کہ سہا مونس ہو تو مدارۃ بتائیت چاہیے جواب یہ کہ مدار
 صیغہ مبالغہ ہے جس میں تذکیر بتائیت یکساں ہو بدون تار کے یا سہا سے مراد سحاب مطر ہو جو مذکور ہو۔ وَ یَزِیْدُکُمْ قُوَّةً اِلٰی قُوَّتِکُمْ - اور
 بڑھا دے گا تمہاری قوت پر قوت۔ یہ لوگ بڑے قوی تھے تو زیادہ قوت کا وعدہ دیا۔ یا مراد یہ کہ فراخی پر فراخی یا عزت پر عزت بڑھائے گا
 مگر یہ سے روایت ہو کہ مراد اولاد پر اولاد ہو کہ تیس برس سے انکی عمر تین بائیس ہو گئی تھیں انکے اولاد نہیں ہوتی تھی۔ بالجملہ انکو اپنے پروردگار
 کی بندگی و طاعت پر دین و دنیا کی بہتری کا وعدہ فرمایا اور گنہگاری سے منع فرمایا بقولہ تَعَالٰی وَ لَا تَتَوَلَّوْا اٰجِیْمِیْنَ - اور نہ مت موڑو
 اس حال میں کہ تم مجرم ہو یعنی گنہگار ہوئے نہ کہ میری نصیحت سے منہ موڑو و ایسا مت کرو۔ فِی الْعَرٰسِ فِی اِشَارَاتِ قَوْلِہٖ وَ یُعِیْمُ
 استغفار و اربکم الّا یہ یعنی استغفار کرو اپنے پروردگار کو چھوڑ کر غیر کی طرف نظر نہ کیجئے سے اور جمع ہوا اسکی طرف اپنے نفوس کو چھوڑ کر اور اپنی

طاعت پر نظر کرنے سے تو باران قدم سے انوار تجلیات تمہارے دلوں پر برسین گی اور تمہاری ارواح کو بہستان قدس و ریاض انیس میں طیران کی قوت حاصل ہوگی اور یہ قوت اس طرح ہوتی ہے کہ روح کو بحر سرمدیت و ازلیت سے اور شاہدہ ذات و صفات پاک سے زلال دھواں بقا حاصل ہو کر لیاقت و قوت شاہدہ حاصل ہو جاتی ہے حال آنکہ نفس جنیک فانی ہو کر باقی بقا جو عزوجل ہر جاہ سے تب تک بے قوت و مردہ ہے۔ قوم نے نہایت خباوت و جہالت سے جواب دیا کہ انا قال تعالیٰ۔

قَالُوا يَهُودُ مَا جِئْنَا بِبَيِّنَةٍ وَمَا نَحْنُ بِتَارِكِي آلِهَتِنَا عَنْ قَوْلِكَ وَمَا نَحْنُ لَكَ بِمُؤْمِنِينَ ۝

یہودی کہہ رہے ہیں کہ ہم نے تم کو کوئی دلیل نہیں دی اور تم نے اپنے بتوں کو تیرے کہنے سے اور ہم نہیں نیکو بنائے دانے والے

إِن تَقُولُ إِلَّا اعْتَرَاكَ لَبِئْسَ إِلَهٌ لِّكَ بَعْضُ آلِهَتِنَا بِسُوءٍ ط قَالَ إِنِّي أَشْهَدُ أَنَّكُمْ كُفَرَاءُ ۝

ہم تو یہی کہتے ہیں کہ تم کو بھٹ لیا ہے کسی ہمارے بتوں نے بڑی طرح بولا میں گواہ کرتا ہوں اللہ کو اور تم گواہ رہو

أَنِّي بَرِيءٌ مِّمَّا تُشْرِكُونَ ۝ مِنْ دُونِهِ فَكِيدٌ فِي جَمِيعَةٍ لَا تُنْظَرُونَ ۝ إِنِّي تَوَكَّلْتُ عَلَى اللَّهِ رَبِّي وَرَبِّكُمْ ط مَا مِنْ دَابَّةٍ إِلَّا هِيَ آخِذَةٌ بِنَاصِيَتِهَا إِن رَّبِّي عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ۝

اللہ پر جو رب اور میرا اور تمہارا کوئی نہیں پاؤں دھڑلا کر اس کے ہاتھ میں ہے چوٹی اس کی بیشک برابر ہے سبھی راہ پر

فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقَدْ أَبْلَغْتُكُمْ مَا أَرْسَلْتُ بِهِ إِلَيْكُمْ وَلَيْسَتْ خَلِيفَتِي قَوْمًا غَيْرُكُمْ ۝ وَلَا تَضُرُّوهُ شَيْئًا ط إِن رَّبِّي عَلَى كُلِّ شَيْءٍ حَظِيمٌ ۝

پھر اگر تم پھر جاؤ گے تو میں ہونا چکا جو میرے ہاتھ میں ہے تم کو اور تمام مقام تمہارے کرنا میرا رب کوئی اور لوگ

اور نہ بگاڑ سکو گے اس کا کچھ تحقیق میرا رب ہر چیز پر نگاہ بان

قَالُوا - کافروں نے عناد و بدبختی سے کہا کہ یہودی ما جئنا ببينة - اے یہودی تو نہیں آیا ہمارے پاس کوئی روشن دلیل اپنے ساتھ

لئے ہوئے یا تو نہیں لایا کوئی کھلی حجت ہمارے پاس یہی اس امر کی واضح دلیل نہیں لایا کہ اللہ تعالیٰ وحدہ لا شریک ہے اسی کی عبادت فرض

اور بتوں وغیرہ کا ترک فرض ہے۔ تمام معجزات سے منہ موڑ لیا اور خالی حضرت ہود کا زبان دعویٰ فرار دیا دے مائیں بتا کر کہ الیقین

اور ہم نہیں ہیں کہ کر نیوالے اپنے آئینہ معبودوں جن کو عن قولک تیری بات کے سب سے یا تیری بات سے دے مائیں لاک ہموؤ منین

اور ہم نہیں ہیں ایمان لائے تھے پر یہی تیری تصدیق کہیں نہیں کریں گے ان نقول الا اعتراک لقال عباد الامر واعتراه اذا لم ہے اسے

اصابہ ہم کہ اور نہیں کہتے مگر یہی کہ ہونا چاہا نیکو بعض الیقینا ہمارے بعض معبودوں نے۔ یسوء برائی یعنی جنوں کو یہی ہم کو

یہی یقین ہے کہ تو نے جو ہمارے آئینہ کو برا کہا تو ان میں سے کسی نے نیکو معبود کر دیا جس سے تو خلاق عقل باطن کرنا ہے جو ہمارے نزدیک غیر مجتہد ہیں شیخ

ہو کہ اللہ عزوجل جب کسی کو مٹا دے تو وہ اپنی اے دکان کو جو ایک آئینہ بن چکا ہے ایسا اندھا دھناتا ہے کہ تمام ملک آئینہ کو محیط ہو جائے اور یہی مگر

قدیم حال کہ قوم ہود کے الحق تو بالکل عقل کے دشمن تھے جو بتوں کو جنوں کر نیوالا اور نفع و ضرر دینے والا خیال کرتے تھے لہذا حضرت ہود نے جواب ایسا دیا

کہ بگڑے حق تعالیٰ کے کسی پر بھروسہ نہیں کیونکہ وہی نفع و ضرر دینے والا ہے لہذا تم یقین کے طور پر میرے فکر کو دیکھو کہما بقول قال انی اشدکم اللہ

فرمایا کہ میں اپنے پر اللہ تعالیٰ کو گواہ کرتا ہوں و اشدکم اللہ تعالیٰ کو گواہ ہے کہ انی بربی مما تشرکون میں دؤنہ۔ بیشک میں بری ہوں اس چیز سے جو تم

شرک کرتے ہو اللہ تعالیٰ کے ساتھ سوائے اللہ تعالیٰ کے۔ اگر تم مین بامصدر یہ ہو تو یہ سنی کہ تمہارے شرک کرنے سے اللہ تعالیٰ کیساتھ
 عیوب کو فکینہ ذنی بکینہ سوتھم کرو فریب کرو میرے ساتھ میرے قتل کرنے و برائی پہونچانے پر تم و تمہارے اللہ کے سب۔ **ثُمَّ**
لَا تُظِلُّونَ۔ پھر تم بھی کچھ ہمت مت دو بلکہ فوراً اگر گزرو جو تمہارے خیال میں آئے یہ صاف مجزہ ہے کہ تم کو یا تمہارے اللہ کو کچھ قدرت
 نہیں ہو۔ **إِنِّي تَوَكَّلْتُ عَلَى اللَّهِ رَاقِي وَرَاقِي**۔ میں نے ہر دوسہ کیا اللہ تعالیٰ قادر قاہر ذوالجلال پر جو میرا رب تمہارا رب ہو۔ اسی کے
 ہر دوسے پر میں نے یہ دعویٰ کیا ہو ورنہ مجھ میں بھی کوئی قدرت نہیں ہو کیونکہ اسنے فرمایا ہو کہ من یتوکل علی اللہ فوجہ۔ ایسے کہ ہر چیز اسی کے
 قبضہ قدرت میں ہو لہذا فرمایا میں نے آیت **مَنْ رَاَهُ فَبُخْزَ اسْتَفْرَقَ نَفِي**۔ نہیں کوئی دابہ۔ **لَا هُوَ الْخَدُّ بِمَا صَيَّتَهَا** اگر وہی
 رب قاہر ہو جسے ہر انکی پیشانی کو یعنی ہر دابہ کی پیشانی اس کے قبضہ قدرت میں ذیل ہو کسی کو طاقت نہیں کہ اس کے حکم سے سرتابی
 کر سکے پھر تمہارے یا تمہارے مہودون یا تمام عالم کی کیا طاقت ہو کہ اس کے بندہ مطیع کو ہودن اس کی مشیت کے ستادین۔ **إِنَّ رَاقِي عَنِّي**
صَاحِبٌ مُسْتَقِيمٌ۔ بیشک میرا رب صراط مستقیم پر ہو یعنی حق عادل ہو جو ہر صراط پر افرائی ہو بدل و انصاف ہو اور اس چیز سے وہی صادر
 ہو گا جس کے لئے اس کو پیدا کیا اس واسطے تم ایمان سے انکار کرتے ہو اور صاف کہتے ہو کہ ہم بھی ایمان نہیں لاؤں گے۔ **فَإِنْ تَوَلَّوْا** پس اگر تم
 انخراط کرو یعنی ایمان سے منہ موڑے پڑاؤں رہو اور کبھی نہ مانو گے تو مجھے تمہارے ایسے رہنے پر اپنے حق میں کچھ ڈر نہیں۔ **فَقَدْ أَتَلَقْتُمُ**
مَّا أُرْسِلْتُ بِهِ إِلَيْكُمْ کیونکہ بیشک میں نے تم کو پہونچا دیا وہ پیغام الہی جس کے ساتھ میں تمہارے پاس بھیجا گیا تھا اور یہی مجھ پر جب تھا
 اب تم نے جو اصرار کیا ہو تو حجت الہیہ تمام ہو چکی ہو کیا لہذا عذاب کے لئے جاؤ گے۔ **وَيَسْتَخِفُّ رَاقِي قَوْلًا عَلَيْكُمْ**۔ اور میرا رب
 لاویگا جسائے تمہارے کسی دوسری قوم کو جو تمہارے دیار و اموال کے مالک ہونگے اور خبردار ہو کہ تم کچھ نہیں کر سکتے ہو **وَلَا تَحْزَنُوا**
شَيْئًا۔ اور تم اسکا کچھ نہیں بگاڑو گے بلکہ اپنی دنیا اور آخرت خراب کر کے دائمی عذاب ٹھاؤ گے اور اگر عذاب آیا تو بیشک تم ہی لائق
 ہو۔ **إِنَّ رَاقِي عَلَى كُلِّ شَيْءٍ حَفِيظٌ**۔ میرا رب ہر چیز پر حفیظ ہو۔ وہی قیہ میں ہر چیز اس کے حفظ و علم میں ہو جو جس لائق ہو اس کو وہی
 پہونچتا ہو **فِي الْعَرَالِ** قولہ قال انی اشہد اللہ و اشہد ان لا اله الا اللہ و انی اشہد ان لا اله الا اللہ و انی اشہد ان لا اله الا اللہ
 اس کے سوائے ہر ایسی چیز سے بری ہوں جو اس کے سوائے بتلانے ہو اور اپنی قوت و طاقت سے بھی اور تمہاری طرف نظر کرنے سے بھی بری ہوں
 تم اسکی بادشاہت میں ایک فرہ قدرت نہیں کہتے ہو اور اگر تم کو کچھ دعویٰ ہو تو ہر جہد سے مجھ پر اپنا مکر پھیلاؤ دیکھو کہ کچھ بھی کر سکتے ہو اور
 مجھے تو اپنی نبوت و رسالت میں اپنے رب پر وثوق ہو کہ میں اسکی طرف سے ہجرات پر ہوں اور وہ پاک تعالیٰ ہر بندہ صادق کیلئے اپنا
 فضل فرماتا ہو اس واسطے کہنا۔ **إِنِّي تَوَكَّلْتُ عَلَى اللَّهِ رَاقِي وَرَاقِي**۔ میری پرورش و ارشاد ہدہ و لطائف و صل سے فرماتا ہو اور تمہاری
 پرورش تمہارے ایجاد کرنے و ظاہری غذاؤں سے فرماتا ہو۔ پھر وصف کیا کہ میرا رب ذوالجلال قادر ہر ذرہ پر محیط ہو بقولہ **مَنْ أَمَّا إِلَّا**
بِمَا خَلَقْنَا صِهْرًا۔ یہاں مقدم سے ہر غلو کا ناصیہ پڑا اس کو حیرت کیساتھ عدم سے وجود میں لایا اور ہر قدرت قہاری سے ہر چیز کو وجود
 سے عدم میں لیتا ہے اور ہر چیز کو اسکی بیاقت کے موافق غذا و ظاہری سے یا نجلی افعال و آیات و صفات و ذات کی غذا دیتا ہو پس
 احوال کو غذا نجلی ذات اور قلوب کو مشاہدہ صفات اور عقول کو مشاہدہ احوال و آیات و افسوس کو عنصریات لطیفہ سے غذا ہو۔ **إِنِّي**
عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ یعنی اہر بوبیت پر ہو جسکی مبادی صحارای ازل و ابد ہیں اور مجھے آسان طریقہ پر جو کہ طریقہ علم ذات و صفات ہو اور وہی
 طریقہ مستقیم ہو روان کرتا ہو کیونکہ جمیع احوال میں قلوب و لیا پر نجلی فرماتا ہو اور دوسے ای راہ سے چلتے ہیں۔ **عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ** وہی مبادی اہر

ہے کیونکہ حوادث و کائنات کی کئی و تغیر سے پاک ہے۔ واسطی نے قول فکیدونی جمیعاً میں کہا کہ ہود علیہ السلام پر اس وقت میں صلت و تربت غالب تھی اور بہت خوب مقام ہو کیونکہ وہ محل حضور و مجلس قریب ہے۔ اس واسطے یا لکل اس مشاہدہ وحدت میں کسی غیر کی پرداء فرمائی اور قصہ لوط علیہ السلام میں ہو لو ان لی بکم قوۃ اداوی الی رکن شدید۔ یہ نطق لوط علیہ السلام نطق طبعی تھا انھوں نے اس وقت میں اپنا حال و وقت دان سے اشتغال دیکھنا قال المسترحم حدیث میں آنحضرت صلعم نے فرمایا ہو رحم اللہ لوطا الحدیث فلیتأمل بعض مشائخ نے کہا کہ جو بندہ قبضہ حق و سرادق عزت و ہیبت میں ہوا اسکو کسی طاقت ہو کہ ایذا پہنچا سکے بلکہ کید اسی کو پہنچا ہی جو مخالفت کے راستہ پر چلتا ہو بعض مشائخ نے کہا کہ قولہ ما من دابة یجلبکوا قوت و قدرت ہو سکتی ہو جیکہ تیری سستی و بقا قبضہ قدرت حضرت داؤد علیہ السلام میں ہو بعض کا قول ہو کہ جسے انا کہا یعنی میں ہوں تو اسے قبضہ قدرت حق سے منادعت کی۔ بالجملة جب ہود علیہ السلام سے کافروں نے امرای انکار کیا تو انھوں نے جان لیا کہ یہ سب ہلاک ہوں گے چنانچہ ان کے جواب میں اشارہ کیا اور وہی واقعہ ہوا بقولہ تعالیٰ۔

وَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا نَجَّيْنَاهُ هُودًا وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِنَّا ج وَنَجَّيْنَاهُم مِّنْ عَذَابِ غُلِيظٍ وَتِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الَّتِي كُنَّا نُفَصِّلُ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ

اور جب ہوا ہمارا حکم ہوا ہود کو اور جو یقین لائے تھے اس کے ساتھ اپنی مہر سے اور بچا دیا ان کو عذاب غلیظ سے اور یہ تھے عاد منکر ہوئے اپنے رب کی باتوں سے اور نہ مانے اُس کے رسول و اتبعوا اَمْرَ كُلِّ جَبَّارٍ عَنِيدٍ وَاتَّبِعُوا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا لَعْنَةً وَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ ط

اور اتاکم ان کے جو سرکش تھے مخالفت اور پیچھے پائی اُس دنیا میں بھٹکار اور قیامت کے دن منکر ہوئے اپنے رب سے منکر ہوئے عاد منکر ہوئے عاد کو جو قوم غی ہود کی

وَلَمَّا جَاءَ اور جب آیا اَمْرُنَا حکم ہمارا قوم ہود کے ہلاک ہونے کا یا ہمارا امر یعنی دنیاوی عذاب جو متصل بعذاب آخرت ہوا وہ ہوائے تند سے قوم ہود کا ہلاک ہو کر دارالبولہ میں پڑنا نَجَّيْنَاهُ هُودًا اِنجابت دی ہم نے ہود علیہ السلام کو وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ اور ان لوگوں کو جو اس کے ساتھ میں ایمان لائے اور دسے چار ہزار تھے بِرَحْمَةٍ مِنَّا اے رحمتہ عظیمہ کا ثمتہ منا۔ اپنی طرف سے بڑی رحمت کیساتھ کیونکہ عذاب نازل ہونے پر وہی بچتا ہو جسپر اللہ تعالیٰ کی رحمت ہو بعض نے کہا کہ وہ ایمان تھا جو ان لوگوں کو توفیق سے عطا ہوا تھا اور اشارہ ہو کہ نجات محض رحمت اپنی ہی کسی کو اپنے افعال پر کیسے ہی نیک ہوں کچھ بھی گنہگار نہیں کرنا چاہئے وَنَجَّيْنَاهُمْ مِّنْ عَذَابِ غُلِيظٍ اور نجات دی ہم نے انکو عذاب سخت شدید سے اور وہ عذاب آخرت ہو بیان مختصر قصہ ہود تمام ہوا اور پہلے تفصیل سے گزر چکا ہو پھر قوم عاد سے عبرت کو بیان فرمایا بقولہ وَتِلْكَ آيَاتُ الْعَادِ اہم اشارہ مؤنث اس اعتبار سے کہ عاد قبیلہ ہی چنانچہ کسائی نے کہا کہ بعض عرب لفظ عاد کو قبیلہ کا نام کر کے غیر مشرف رکھتے ہیں مراد اس سے قوم عاد کے آثار و قبور و شہر ہیں جہاں قریش عرب کا گزر ہوتا تھا تو عبرت حاصل کر لینے کو فرمایا کہ یہی عاد نہیں ہے بَلْ هِيَ بَنَاتُ الْعَادِ جنہوں نے انکار کیا اپنے رب کی نشانیوں و آیات کو یعنی اسی واضح آیات کا انکار کرنا گویا جان بوجھ کر انکار و مجرہ ہو بعض نے کہا کہ آیات بجزات ہیں وَعَصَا رُسُلِهِ الذِّنَارِ اَلِیٰ کُنَّ یُؤْمِنُونَ کی یعنی اکیسے ہود علیہ السلام سے انکار گویا تمام رسولوں سے انکار ہو کیونکہ رسول باہم رسالت میں یکجان ہیں اور

عبداللہ میں اللہ تعالیٰ نے اپنے رسولوں کی اتباع کرنے کا حکم دیا تھا بالحدیث رسول جمع فرمایا حالانکہ سوائے ہود کے دوسرا رسول اس وقت نہ تھا تو اسکی دو تالیفیں ہیں ایک یہ کہ ہود سے انکار گویا سب رسولوں سے انکار ہود دوسرے یہ کہ ہود کیلئے ضمیر جمع بطریق تعلیم ہر شخص نے کہا کہ ہود اور ان سے پہلے سب رسولوں سے انکار کیا اور بعض نے کہا کہ اس حالت پر تھے کہ اگر ان کے پاس متعدد رسول بھیجے جاتے تو سب انکار کرتے لہذا رسولوں سے منکر ہونے کا نتیجہ آفوا کل جماعہ عذیبا۔ جیسا کہ کبریا اور عنید رکش جو حق بات نہ ماننے اور ظلم کرنے کا وہ نہ کہ عنید مشرک ظاہر مشرک بدرجہ اولیٰ عنید میں شامل ہو یا یہاں کی مراد بیان فرمائی ہو یعنی ہیری کی عوام قوم ماد نے ہر تنکیر مشرک کے حکم کی یعنی ان میں کے رسولوں نے اپنے مالداروں و ثروت و قوت والوں کی پیروی کی سو ان کے پیچھے لگا دیئے گئے قوم عاد کے ردیل و مالدار سب کے سب۔ فی ہذی الدنیا لعنة اس دنیا میں لعنت و یوم القیامت اور قیامت کے روز یعنی اس دنیا میں اور آخرت میں ان پر لعنت یعنی رحمت سے دوری لاحق ہوئی اور مراد یہ کہ دنیا و آخرت میں لعنت اُن کے بھی جدا ہوگی۔ سدی نے کہا کہ عاد کے بعد عربی مبعوث ہوا اس نے اس قوم پر لعنت فرمائی۔ قادی نے کہا کہ لعنت دنیا اور لعنت آخرت سے ان پر ہے درپے لعنت ہوئی۔ لہذا ان کا عاد اکفرا و لا تہتفوا خبردار ہو کہ عاد نے ناشکری کی اپنے پروردگار کی۔ لہذا بعد الا عاد قوم ہو جو خبردار ہو کہ رحمت سے دوری یا ہلاکت ہو عاد کیلئے جو ہود علیہ السلام کی قوم تھی دو مرتبہ تکرار میں سب لفظ و تاکیدی ہے مراد دوم کا حال نہ رہا۔ بقول تعالیٰ۔

وَإِلَىٰ ثَمُودَ أَخَاهُمْ صَالِحًا قَالَ يَقَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُم مِّنْ إِلَٰهٍ غَيْرُهُ هُوَ أَنشَأَكُمْ مِّنْ الْأَرْضِ وَاسْتَعْمَرَكُمْ فِيهَا فَاسْتَغْفِرُوا لَهُ ثُمَّ تَوَلَّوْا إِلَيْهِ طَرَفًا فَإِنِّي فَصَّيْتُ

دین سے اور بسایا تم کو۔ اُس میں سو بھٹاؤ اُس سے اور اُسکی طرف تڑاؤ۔ تحقیق میرا رب نزدیک ہے

فَجَبَّيْهِمْ قَالُوا أَإِذَا ضَلَلْنَا أَنتَ أَتَقُولُ هَٰذَا أَتَنهَنَّا أَن نَّعْبُدَ مَا يَعْبُدُ آبَاؤُنَا وَإِنَّنَا لَفِي شَكٍّ مِّمَّا تَدْعُونَا إِلَيْهِ صَرِيبًا

قبول کر مولا۔ بولے اے صالح۔ تم پر ہم کو کونسا شہدہ ہے کہ ہم کو کہتا ہو کہ ہم میں جن کو پوجتے رہے

اباؤنا و انتا لفي شك مما تدعونا اليه صريباً

ہمارے باپ دادا سے اور ہم کو تو شہدہ ہے کہ ہم کو کہتا ہو کہ ہم میں جن کو پوجتے رہے

ماد ثانیہ یہی قوم صالح ہو جس کا نام ثمود ہے اور حجر میں جو شام و مدینہ منورہ کے درمیان ہوتا کرتے تھے کہا قال الشیخ المحلی فی سورۃ النجم

اور قرار نے ثمود کی قرآن میں اختلاف کیا پس بعض مقام پر ثمود کو قبیلہ کا نام قرار دیکر غیر منصرف اور بعض مقام پر گروہ و قوم کے معنی میں

منصرف پڑھا۔ پھر حضرت ہود اور حضرت صالح کے درمیان سو برس کا زمانہ گزرا تھا اور صالح ۲۰۰ سو ہی برس زندہ رہا اور اُنکی

قوم میں عذاب ہلاک ہوئی چنانچہ بیان سے زیادہ تفصیل اسکی سورۃ اعراف میں گزری ہو بیان فرمایا۔ وَاِلٰی ثَمُودَ اَوْحٰی بھام نے ثمود کی

طرف آخاھم اُنکے بھائی کو جو نسبتی رشتہ سے اُنکا بھائی تھا اور وہ صالح علیہ السلام تھے۔ قَالَ يَقَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ

مَا لَكُم مِّنْ إِلَٰهٍ غَيْرُهُ۔ کہا کہ اے قوم تو میرا اللہ تعالیٰ کی اسکے سوائے تمہارا کوئی اکہ نہیں ہو کیونکہ اسکے سوائے کوئی تمہارا خالق و

مالک و منعم و سب کمال و قدرت والا نہیں ہے۔ هُوَ أَنشَأَكُمْ مِّنْ الْأَرْضِ۔ اُسی نے تم کو پیدا کیا زمین سے کیونکہ آدم علیہ السلام کا جسم

زمین سے بنایا پھر آدم سے سب آدمی پیدا ہوئے۔ واستغفر کھڑی تھا اے اعرکم فی الارض اور کر دیا تم کو اس زمین کے آباد کرنے اور
بنے والے ضحاک نے کہا کہ تم کو دراز عمر دی زمین میں چنانچہ تین سو برس سے ہزار تک جیتے تھے بعض نے کہا کہ استغفر کھڑی تھا یعنی تم کو
زمین میں عمارتیں بنانے و درخت لگانے سے عمارت کا حکم دیا۔ حالانکہ تم کو پیدا کرنے و تمہیں دینے والا وہی ہے کہ استغفر کھڑی تھا تم اس سے
مغفرت مانگو کیونکہ جمالت سے تم نے خالق کو چھوڑ کر بتوں وغیرہ کی عبادت کی اور یہ جائز نہ تھا لہذا اس سے درخواست کر دو کہ اے
رب ہمارے جو کچھ ہم نے جمالت کی کہ غیر کو پوجا اسکو تو اپنے کرم سے معاف کر دے تاکہ تم پاک ہو جاؤ۔ تھو تو بوا الیہ۔ پھر تم اسکی طرف رجوع
لاؤ تاکہ تم کو کمالات انسانی و نعمت دنیا و آخرت کی پاکیزہ زندگی ملے۔ اِن رَیِّ قَرِیْبٌ مِّجِیْبٌ۔ بیشک میرا رب قریب مجیب یعنی
استغفار و توبہ کا قبول کرنے والا اور جلد قبول کرنے والا ہے یا علم اسکا قریب محیط ہر سب کی دعا سنتا ہے اور بڑا قبول کرنے والا ہے۔ قَالَ
يَا صَالِحُ۔ قوم واسے بولے کہ اے صالح قَدْ كُنْتَ فَيِّنًا مَوْجِبًا۔ تو تھا ہم میں اُمید لگایا گیا یعنی ہم تیری نیکی و سچائی و دعویٰ دیکھ کر
اُمید لگائے تھے کہ دنیا حاصل کرنے اور بتوں کی بچاری بنانے میں تجھ سے قوت و مدد پاوین گے مینی دنیا حاصل ہونے میں ہم کو تجھ سے
مدد کی اُمید تھی کیونکہ صالح علیہ السلام اسی قوم میں سے ضعیفوں کی خبر گیری کر نیوالے و فقیروں کی حاجتیں ادا کر نیوالے تھے لہذا ان لوگوں
نے کہا کہ تو ہم میں اُمید کیا گیا تھا قُلْ هَذَا اس سے پہلے مینی نبوت کا دعویٰ کرنے اور فقط ایک شدت والی وعدہ لا شریک کی عبادت کا حکم
رہنے پہلے حکومت سے صالح قوم کی اُمید تھی جب حضرت صالح نے ان کے بتوں کی مذمت فرمائی تاکہ سمجھ کر بت پرستی چھوڑیں تو انھوں نے
نہ مانا اور اُن سے اُمید توڑ لی اور تعلیم نو حید و بتوں کے ترک سے انکار کیا بقولہ۔ اَلَمْ نُنْهَآ اَنْ تَعْبُدَ مَا يَعْْبُدُ الْاَبَاؤُكُمْ۔ بھلا تو ہم کو منع کرتا
ہے اس بات سے کہ ہم وہی پوجیں جو ہمارے باپ دادے پوجتے تھے یعنی جو کچھ وہ کرتے آئے انہیں کی تقلید کرنے میں ہمارا اطمینان
ہے کَرْتَا لِنَا لَفِي شَيْءٍ قِمَاتٍ ذُنُوبًا اَلَيْسَ مَوْجِبًا۔ اور ہم تو بڑے شک میں پڑے اس چیز سے جسکی طرف تو ہم کو بلانا ہے مریب
از ارباب یارب ایسا کام کرنا جو مریب کو پیدا کر دے یعنی جس سے اطمینان نہیں بلکہ اضطراب ہو کفار شوق کو حضرت صالح کا نو حید
سمجھانا ایسا کام معلوم ہوتا تھا جو ان کو شک میں ڈالے باوجودیکہ نو حید کھلی ظاہر ہے اور شک بھی ایسا کہ جو مریب ہو مینی اضطراب
وے اطمینان میں ڈالنے والا ہوا اور باپ دادے کی تقلید پر بت پرستی کرنے میں بڑا اطمینان تھا حالانکہ شرک بہت ظاہر ہدی ہے
یہی حال تمام دنیا چاہنے والوں کا ہے جو حکو دایت نصیب نہیں ہوئی اگر پہلے ترک کر دے تو بگڑے عقل نہیں پھر حضرت صالح کا جواب فرمایا
قَالَ يَقَوْمِ اَرَأَيْتُمْ اِنْ كُنْتُ عَلَىٰ بَيِّنَةٍ مِّنْ رَبِّي وَاسْتَغْفِرُ مِنْهُ رِسْمَةً فَمَنْ يَنْصُرُنِي مِنَ اللَّهِ
یو لا اے قوم بھلا دیکھو تو اگر مجھ کو سوجھ لگئی اپنے رب سے اور اُسے بخود ہی ہر اپنی طرف سے پھر کون میری مدد کرے اور کہے گا

اِنْ عَصَيْتُهُ فَمَا تَزِيْدُ نِفْسِي غَيْرَ تَخْسِرُ

اگر اسکی بھگلی کروں سو تم کچھ نہیں بڑھائے میرا سوائے نقصان کے

قَالَ يَقَوْمِ اَرَأَيْتُمْ اِنْ كُنْتُ عَلَىٰ بَيِّنَةٍ مِّنْ رَبِّي وَاسْتَغْفِرُ مِنْهُ رِسْمَةً فَمَنْ يَنْصُرُنِي مِنَ اللَّهِ
فاضل یعنی میں نے زید کو فاضل دیکھا پس یہاں آگے جملہ شرط و جزا رکھائے اسکے دو مفعول کے ہیں۔ شیخ وغیرہ نے فرمایا کہ انا یتیم مینی
اخیرونی ہر مینی مضمین اخبار ہر در نہ جملہ شرطیہ قائم مقام دو مفعول نہیں ہوتا ہے۔ یعنی حضرت صالح نے کہا کہ اے قوم مجھے آگاہ کر دو
کہ اِنْ كُنْتُ عَلَىٰ بَيِّنَةٍ مِّنْ رَبِّي۔ اگر میں اپنے پروردگار کی طرف سے بینہ پر ہوں مینی روشن و آشفتہ ہوں۔ وَاسْتَغْفِرُ مِنْهُ رِسْمَةً۔

اور اُسے دی ہو مجھے اپنی طرف سے رحمت یعنی نبوت۔ کافروں کے شک و دود کرنے کا جواب دیا کہ تمہیں ایسی صورت میں بھی شک ہو گا کہ مجھے اللہ تعالیٰ کی طرف سے معجزات و نبوت حاصل ہو اگر کہا جائے کہ حرف ان کثرت مستعمل بمقام شک ہوتا ہو تو جواب یہ ہو کہ بیشک حضرت صالح کو یہ باتیں بالیقین حاصل مگر بجز شک بیان کرنا دودجہ سے ہو یا تو کافروں کی رسی ڈھیلی کرنے کے طور پر تھا لہذا قال النفاہی اور یہ سب کچھ کہ قوم کی حالت پر اعتبار کیا کیونکہ انھوں نے اپنا شک صاف بیان کر دیا تھا۔ اِنَّمَنْ يَنْصُرُنِي مِنَ اللَّهِ حَرِّمَ كُونِ مَدْرُ كَرَكِ بجاوے گا مجھے اللہ تعالیٰ سے یعنی عذاب الہی سے مجھے کوئی بچانے والا نہیں۔ اِنْ عَصَيْتُهُ۔ اگر میں اسکی نافرمانی کروں یعنی اسطرح کہ مثلاً اُسکا پیغام اسکی مخلوق کو نہ پہنچاؤں اور تمھارا ساتھ دوں۔ نیز فی مستعمل اپنے معنی کے لازم میں یعنی شیع کے معنی میں مستعمل ہوا لہذا حرف من سے متعدی ہوا۔ ان عسیتہ۔ اگر میں نے اسکی نافرمانی کی یعنی اللہ تعالیٰ عزوجل کا پیغام نہ حیدم کو پہنچانے اور اشراک سے تمکو منع کرنے ہیں۔ اَلْحَقْل اَلْاگر تم کو تو حیدم پہنچانے اور اشراک سے منع کرنے کا کام جسکے واسطے میں بجا گیا ہوں نہ کروں تو مجھے عذاب الہی سے کون بچاویگا۔ فَمَا تَزِيدُنِي سِوَمَ مَجْجَ كَچھ نہیں بڑھاتے ہو اپنے قول سے غلٹ کھینچو۔ سوائے تمھیں کے یعنی نافرمانی سے کھلاتے ہو جس سے اللہ تعالیٰ کی نعمت قبولیت جو محکو حاصل ہو رہے جاتی رہے اور میں سخت خسارہ اٹھاؤں۔ فی السراج اور شیخ حسن بن الفضل نے کہا کہ حضرت صالح علیہ السلام کچھ بھی خسارہ میں نہ تھے جو یہ معنی ٹھیک ہوں کہ خسارہ کے سوائے نہیں بڑھاتے ہو بلکہ بیان تو فقط یہ معنی ہیں کہ تم مجھے کچھ نہیں بڑھاتے سوائے اسکے کہ میں تم کو کون کہ تم سخت خسارہ میں ہو۔ المشرجم ترجمہ یہ کہ تمھیں بابتغیل سے یعنی نسبت باخذ کے مصدر حروف ہوا ہے السبک الی الخسران یعنی سوائے اس بات کے کہ میں تمھیں خسران کی جانب نسبت دوں اور بیفادی وغیرہ نے دونوں معنی ذکر کئے کیونکہ شیخ کا اعتراض سا قاطع ہو اور معنی یہ ہیں کہ تم اپنی عینکی باتوں سے مجھے کچھ فائدہ نہیں دیتے سوائے اسکے کہ اگر باتوں تو مجھے خسارت پہنچے اگرچہ ابھی تک بفضل الہی تعالیٰ نعمت ہو فاعلا لا۔ امرود اور ہی منکر عموما انبار علیہم السلام پر جن کے لئے بھیجے گئے تھے فرض تھا خواہ مائین یا نہ مائین اور اب مومنین پر اس تفصیل کے ساتھ ہو جو فتادی ہند پر میں مذکور ہے اور اصح یہ ہو کہ جو مومنین وارث انبیاء یعنی علماء ہیں ان پر بھی مطلقاً واجب ہو بدیل قولہ تعالیٰ یا مردون بالمعروف وینہون عن المنکر الا بقولہ یا منافقین کے جو اسکے برعکس ہیں غیر از نیکان میں سے جو ہاتھ و زبان سے منع نہ کر سکے اسکا دلی انکار بوجہ عدم مجرہ کے گویا وہاں موجود ہونیکے مثل ہے علی الجار فی الاما دیت المرفوعہ و قد مر البحث فی مواضع ما سبق فذكر جو کہ قوم نے حضرت صالح علیہ السلام سے ایک پارے سے اونٹنی مجرہ مانگی تھی جو آخر باعث ہلاک قوم ہوئی اشارہ فرمایا بقولہ تعالیٰ۔

وَلْيَقَوْمِ هَذِهِ نَاقَةُ اللَّهِ لَكُمْ آيَةٌ فَذَارُوهَا تَأْكُلُ فِي أَرْضِ اللَّهِ وَلَا تَعْشَوْهَا

اور اے قوم یہ اُٹنی ہے اللہ کی تم کو نشانی سو چھو دو اسکو کھاتی پھرے اللہ کی دین میں اور نہ چھو دو اسکو
لِسَوْقٍ فَيَأْخُذَكُمْ عَذَابٌ قَرِيبٌ ۝ فَعَقَرُوْهَا فَقَالَ تَمَتَّعُوا فِي دَارِكُمْ

جری طرح تو بکڑے گا تم کو عذاب نزدیک کا پھر اسکے پاؤں کاٹے تب کہا برت لو اپنے گھروں میں
ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ طَرْدَاكَ وَعَدَّ غَيْرُكُمْ ذُوبٌ ۝ فَلَمَّا جَاءَ أَهْلُ مَدْيَنَ تَجَنَّبُوا
تین دن - - - دودجہ سے چھوٹا نہ ہوگا پھر جب پہنچا حکم ہمارا بجا دیا ہم نے

صَالِحًا وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِّنَّا وَمِن خِزْيِ يَوْمِئِذٍ إِنَّ

رَبَّكَ هُوَ الْقَوِيُّ الْعَزِيزُ ۝ وَأَخَذَ الَّذِينَ ظَلَمُوا الصَّيْحَةَ فَصَاحُوا

فِي دِيَارِهِمْ جَحِيمِينَ ۝ كَانَ لَمْ يَغْنَوْا فِيهَا ۝ أَلَا إِنَّ ثَمُودَ كَفَرُوا

رَبَّهُمْ فَأَلَّا بَعْدَ الثَّمُودِ ۝

۝

وَلَقَدْ مَكَّنَّا لَهُمْ أَهْلَ عَادٍ نَصَبَ آيَةٍ بَيْنَ رَحْمَتِنَا وَكَرِهَ لَكُمْ لِكُمُ اسْكَامَالٍ أَوْ سَبَبٍ نَكْرَهُ يَوْمَئِذٍ سَمِعْتُمْ
 كَذَابًا قَالُوهَا سَبَّحُوا بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ الْعَلِيِّ الْكَبِيرِ ۝ اور بعض نے اس کے ذوالحال ہونے سے انکار کیا اور واحدی و ہدایت کے کماک
 آریہ یعنی واتہ ہو کر ذوالحال ہو سکتی ہو اور بعض نے کہا کہ اولی یہ کہ لکم من معنی اشارہ نے عمل کیا اور آریہ اسکی ضمیر ستر سے حال
 ہو الہیں ہر دو حال متداخل ہوئے تفصیل اس تا قہ کے نکلنے اور اسکے قد و قامت و معلف و مسکن و مشرب و غیرہ حالات کی
 سورہ اعراف میں مذکور ہو چکی ہے۔ فَذَرُوْهُمَا تَاْخُلُّ فِیْ اَرْضِ اللّٰهِ جَزْمًا کُلِّ بِجَوَابِ ذُرِّ وَاصْبِرْ اَمْ هُوَ اَرْحَمُ الرَّاحِمِیْنَ
 حقیقت کے ہو کیونکہ کل مخلوقات اتنی ہر طرح اسی کی ہے اور مخلوق کو اسکے حکم کے موافق ان اشیاء سے انتفاع کی اجازت ہے
 اور اصل یہ ٹھہری کہ جن اشیاء کی ممانعت نہیں فرمائی خواہ صریح یا بقاعدہ شرعی تو وہ مباح ہیں اسی سے نباہو پناہ
 کھانا مباح کہا جاتا ہو کیونکہ کراہت پر دلیل قائم نہیں ہوتی بخلاف نبیوں و جہنگ عیسوی کے المعنی اور کہا کہ اسے قوم یہ ناقہ لہر
 ہے در حالیکہ تمہارے لئے وہ ایک نشانی ہو سوا سکو چھوڑو کہ اللہ تعالیٰ کی زمین میں چرے اور پانی ہے۔ کہتے ہیں کہ نہایت دراز
 قد و جسم سے لگے جانور اسکی صورت دیکھ کر بھاگتے اور ایک نالے سے تالاب پر جا کر نسب پانی پی جاتی کہ پھر بغیر دوسرے روز
 سو تون سے پانی چمے ہوئے ان لوگوں کو پانی نہ ملتا لیکن سب کو اسکا دودھ کافی ہوتا غرض کہ ایک روز پانی اسکا اور
 دوسرے روز لوگوں کا تھا اور نالے کے روز دودھ پاتے اسنو اسطے بلفظ لکم فرمایا یعنی اگر چہ یہ ناقہ اللہ معظم کرم سے کہ بطریق معجزہ اسکا
 ظہور ہوا مگر قطع اسکا تھا ہے لئے اور نشانی بھی تھا ہے لئے ہو اسکا اللہ تعالیٰ کی زمین میں چرے پھرنے دو۔ وَ لَا تَتَّبِعُوا هَٰذَا سَبَبًا ۝ اور
 ایسا مت کرو کہ اسکو کوئی بُرائی چھو جاوے۔ ممانعت میں ان کو بہت احتیاط سکھلائی کہ اس سے ایذا کا برتاؤ کرنا تو دوسرا سکو
 بُرائی چھونے نہ پادے اور یہ حضرت صالح کا لطف تھا کیونکہ معجزہ مانگنے والی قوم کو اگر معجزہ دیا گیا پھر ایمان نہ لائے تو ضرور
 ہلاک ہوتے ہیں اسنو اسطے جب کفار قریش نے آنحضرت صلعم سے دوستی کر اور سونا ہو جانا کوہ صفا کا مانگا اور حق عزوجل
 نے آگاہ فرمایا کہ پھر اگر نہ ایمان لائے تو عذاب و نگا تو آنحضرت صلعم نے شفقت کو کام فرما کر معجزہ مذکور نہ لیا البتہ ہی حضرت
 صالح نے جانا کہ یہ لوگ شیطان و سواس سے اوجہ اس نفع کے اسکے ساتھ بدی چاہتے ہیں جس سے ضرور عذاب آوے گا لہذا انکو
 باحتیاط منع فرمایا اور صاف کہدیا فَاِذَا خُذَ عَذَابٌ قَرِیْبٌ ۝ کہ تم کو عذاب قریب گرفتار کوئے یعنی اگر تم نے بُرائی پہنچی

تو نزدیک عذاب میں پکڑے جاؤ گے باوجود اس تصریح کے جلدی کا زمانہ نہیں بتلایا اور وہ تین روز مہلت کے تھے۔ عذاب قریب باعتبار ظاہر کہے فرمایا کیونکہ عذاب آخرت کو وہ دور سمجھتے تھے حالانکہ حکم قولہ تعالیٰ و تراہ قریبا۔ وہ بھی نزدیک ہو خصوصاً بحکم حدیث صحیح من مات فقد قامت قیامت جو مر اس کی قیامت آگئی پس مراد یہ کہ ہلاک ناقہ سے عذاب تک پر ہوگی چونکہ اس قسم مذکور نے انکو ہر بات میں جھٹلایا اور بالکل شیطانی وسوسہ شہوات کو قبول کیا۔ قطعاً ڈھٹا۔ پس ناقہ کو عفر کیا۔ روایت میں ہے کہ سب شقی وہ تھا جس نے ناقہ صالح کو عفر کیا کہتے ہیں کہ ایک کینگاہ سے تیرا را اور ایک ہی تیر سے گر پڑی۔ دوسرے دن دوڑ کر تلوار سے کوئچین کاٹیں پھر سچوں نے اس کے گوشت کے حصے لگائے اور اسکا بچہ بھی اس کے برابر بھاڑا بھاگا اور ہار پھاڑا کرتے تین بار آواز سے اپنی ماں کو پکارا اور ہار پھاڑا شوق ہوا وہ اس میں سما گیا جب حضرت کو خبر ہوئی تو آئے اور ناقہ کو دیکھ کر روئے اور قوم شقی نے مضحکہ کیا کہ ہم نے تو مارا اب کہاں ہے۔ عذاب۔ فَقَالَ تَتَعَفَى فِي ذَاكَ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ۔ تو فرمایا کہ اب زندگی کر لو اپنے گھر میں تین روز۔ کہتے ہیں کہ چار شنبہ و پنجشنبہ و جمعہ۔ تین روز تھے اور مراد اپنے گھر سے خواہ وہ بستی ہو حسین بتے تھے یا مراد دنیا کا گھر ہو۔ ذَلِكْ وَعَذَابٌ عَظِيمٌ مَكْدُوب۔ یہ وعدہ غیر مکذوب فیہ ہے یعنی اس وعدہ میں کچھ جھوٹ نہیں ہے یا جیسے اور وعدوں میں بھی دروغ نہیں اور میں نے عذاب قریب کہا تھا سو تین روز بعد آدینگا۔ اول روز تمھارے منہ زرد و دوسرے روز سرخ تیسرے روز سیاہ اور چوتھے روز عذاب ہوگا۔ علمائے کما کہ تین دن کی مہلت پھر رحمت تھی کہ اب تو یہ کہیں گمان بد بختوں نے نہ مانا آخر جب ہرے اسی طرح نیلے پیلے ہوئے تو موت کا یقین کر کے رات بھر دوزخوں میں بیٹھے رہے۔ کہتے ہیں کہ ترکے سے تاخیر ہوئی بہانے کہ سورج نکل آیا اور پھر یہ لوگ خوش ہوئے اور سمجھے کہ شاید کچھ نہیں ہوگا کہ ناگاہ عذاب الصیحة آگیا ولیکن اہل میان بجائے گئے چنانچہ فرمایا۔ فَلَمَّا جَاءَ آخِرُ تَائِيَتِ نَارُ صَالِحًا۔ پھر جب آیا ہمارا مر یعنی عذاب تو ہم نے نجات دیدی صالح کو۔ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ۔ اور ان بندوں کو جو صالح کے ساتھ ہمارے ایمان لائے تھے۔ يَوْمَ نَجِيهِ مِّنَّا۔ یہ نجات ہم نے اپنی رحمت و فضل سے انکو دیدی ورنہ انکا کچھ حق ہم پر واجب لازم نہ تھا کہ ہم اس پر مجبور ہوں۔ وَمِنْ خِزْيٍ يُذَمِّدُونَ۔ اور ہم نے ان سب کو نجات دی اس دن کی خواری ذلت سے یا قیامت کی خواری سے بھی إِنَّ تَبَاكَ هُوَ الْقَوِيُّ الْعَزِيزُ۔ بیشک تیرا پروردگار وہی قوی عزیز ہے جتنی کہ کافروں کو کچھ بھی قوت نہ تھی کہ اپنے اوپر سے عذاب ہٹا دیں یا صالح کو بھی آزار پہنچا دیں اور کشت آواز سے مومنوں کو کچھ بھی صدمہ نہوا۔ وَآخِرُ الَّذِينَ ظَلَمُوا۔ اور پکڑ دیا ان لوگوں کو جنہوں نے اپنی جانوں پر خود کفر کر کے اور ناقہ قتل کر کے ظلم کیا تھا۔ الصیحة۔ سخت کشت مہیب آواز نے۔ کہتے ہیں کہ سورج نکلنے جب پھر دل خوشی میں اترائے گئے ناگاہ حضرت جبریل نے سخت کشت مہیب آواز دی کہ کافروں کے دل پارہ پارہ بھٹ گئے اور سب گھٹنوں کے بل سرے رہ گئے چنانچہ فرمایا اِقْبَضُوا فِي دِيَارِهِمْ جَذِيمِينَ۔ پس گئے اپنے گھروں میں گھٹنوں کے بل سرے ہوئے۔ كَأَن لَّهُمْ يَغْنَمُوا فِيهَا۔ اے کانہم لم یسکنوا فی ديارہم من قولہم غنی بالسكان و فی المكان اذا سكن بها۔ گویا وہ ان گھروں میں کبھی نہ بستے تھے یعنی وہ خواہشیں امیدیں عمارات و اسباب سب چھوڑ کر بالکل نابود ہو گئے گویا کبھی یہاں انکا وجود ہی نہ تھا۔ اَلَا اِنَّ تَمُودَ كَفَرًا وَارْتَبَّهُ۔ آگاہ ہو کہ بیشک تمود یعنی قوم صالح نے اپنے پروردگار سے کفر کیا یعنی جس بزرگی و عظمت کی صفات سے پیغمبر نے بتلایا اس طرح نہ مانے اور خلاف حکم اعمال کئے آخر عذاب کفر میں پڑے۔ اَلَا بُعْدُ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ عَذَابِ اللَّهِ الَّذِي لَا يَنْفَعُهُمْ شُرَكَائِهِمْ فِي شَيْءٍ۔ خیر دار ہو کہ تمود کیلئے جہنم آئی و دوری ہے پھر حضرت ابراہیم کا حال ذکر فرمایا بقولہ تعالیٰ

وَلَقَدْ جَاءَتْ رُسُلُنَا إِبْرَاهِيمَ بِالْبُشْرَى قَالُوا اسْلَمَا ط قَالَ سَلَامٌ فَمَا لَبِثَ أَنْ جَاءَ

اور آچکے بین ہمارے بھیجے ابراہیم پاس خوشخبری بیکر بولے سلام وہ بولا سلام ہے پھر دیر نہ کی کہ اے ایسا
بِعَجَلٍ حَنِينٍ فَلَمَّا رَأَى أَيْدِيَهُمْ كَلَّ تَصِلُ إِلَيْهِ نَكِرَهُمْ وَأَوْجَسَ مِنْهُمْ خِيفَةً

ایک بچہ ملا ہوا پھر جب دیکھا اُن کے ہاتھ نہیں آتے کھانے پر اوپری سمجھا اور دل میں اُن سے ڈرا
قَالُوا لَا تَخَفْ إِنَّا أُرْسِلْنَا إِلَى قَوْمٍ لَّوْطٍ وَامْرَأَتُهُ قَائِمَةٌ فَضَحِكَتْ فَلَبَسَ نَوْمًا

وہ بولے مت ڈر ہم بھیجے آئے ہیں طرف قوم لوط کے اور اُسکی عورت کھڑی تھی تب وہ ہنس پڑی پھر ہم نے خوشخبری دی اُسکو
يَا سَحْقٍ وَمِنْ ذُرِّيَّتِكَ يَأْتِيكَ الْوَلَدُ وَأَنَا عَجُوزٌ وَهَذَا الْبُعْلِيُّ شَيْخًا

اسحق کی اور اسحق کے بچے یعقوب کی بولی اسے غرابی کہا میں جنون کی اور میں بوڑھا ہوں اور یہ خاوند میرے بوڑھا
إِنَّ هَذَا الْبُشْرَى حَبِيبٌ قَالُوا أَلَيْعَابِينَ مِنْ آمْرِ اللَّهِ رَحِمَتْ اللَّهُ وَبَرَكَتُهُ عَلَيْكُمْ

یہ تو ایک عجیب چیز ہے وہ بولے کیا تعجب کرتی ہے اللہ کے حکم سے اشراف کی ہرچہ اور برکتیں تم پر
أَهْلَ الْبَيْتِ ط إِنَّهُ حَمِيدٌ مَجِيدٌ

اے گھر والو وہ ہے سراپا بڑا یون والا

قال المرحوم حضرت ابراہیم کا قصہ اس مقام پر مستقل طور پر نہیں بلکہ حضرت لوط کی قوم پر عذاب کفر بیان کرنے کا توطیہ ہوا سیواسطے شہنشاہین
کے مانند دارسلنا ابراہیم الی قوم وغیرہ اسلوب کے نہیں فرمایا اور ابراہیم خلیل اللہ اولاد نوح سے دو ہزار چھ سو چالیس برس بعد ملک

اہل میں زمانہ مرفوعہ مبعوث ہوئے اور بلاد فلسطین شام میں سکونت اختیار کی اور ایک سو پچتر برس زندہ رہے اور ان کے بیٹے اسحق
اکیسوا سی برس اور یعقوب اکیسویں سال تک برس جئے اور لوط علیہ السلام بھی پیغمبر مگر تابع ابراہیم علیہ السلام اور اُن کے بھتیجے تھے اور قوم لوط

کی بستیاں نواحی شام میں تھیں پھر جب اللہ تعالیٰ نے قوم لوط پر عذاب بھیجا تو ملائکہ حضرت ابراہیم کے پاس جتے و بشارت دیتے ہوئے گئے
لیکن چونکہ خوبصورت لڑکوں کی صورت میں تھے حضرت ابراہیم نے انکو ہمان سمجھا عطار نے کہا کہ جبریل میکائیل اسرافیل تھے ضحاک نے کہا

کہ تو تھے سدی نے کہا کہ گیارہ تھے مقاتل نے کہا بارہ تھے اور محمد بن کعب القرظی نے کہا کہ جبریل کے ساتھ آٹھ تھے قال المرحوم ابن دای
کی تحقیق مشکل ہے اور کوئی ضرورت داعی نہیں ہاں تا ضرور ہے کہ تین سے کم نہ ہوں بوجہ اس کے کہ تسلیم ہے کہ فی قولہ تعالیٰ وَلَقَدْ جَاءَتْ

رُسُلُنَا نَحْلُونَ نے کہا کہ تعداد تکبیر کیلئے اور قد واسطے توقع کے ہرگز نہ کیا کہ قصص میں ایک بعد دوسرے کے سننے کی توقع تھی
ہے اور اصل یہ کہ تسمیہ نہیں ہے اور رسل انجمن میں اہل ہے اور جب ضمیر کی طرف مضاف ہو تو سکون سین بھی مانند فضل کے جائز ہوتا ہے

اور یہ لفظ جمع ہر کسرتین عدد ہونا چاہیے سیواسطے عطار و ابن عباس نے کتر عدد سے تفسیر فرمائی اور اس بات پر اجماع ہے کہ انیس جبریل
اہل تھے یعنی اور لائے ہمارے بھیجے ہوئے ملائکہ - اِبْرَاهِيمَ بِالْبُشْرَى - ابراہیم ہمارے پیغمبر پاس بشارت کو یعنی جن ملائکہ کو جبریل

کے ساتھ ہم نے قوم لوط پر عذاب کیلئے بھیجا تھا وہ پہلے حضرت ابراہیم پاس بشارت بیکر آئے جب اہل ہوئے تو قَالُوا اسْلَمَا بولے کہ ہم
خبر سلام کرتے ہیں اے سلنا علیکم سلاما - یا قَالُوا ابْنی ذکر وایا جائے تو سلنا اسکا مفعول منصوب ہوگا - قَالَ سَلَامٌ - ابراہیم نے کہا

علیکم سلام یا امرکم سلام - بہر حال سلام مرفوع ہے تو ہلاسمیہ ہوگا - ایلانے بیان کیا ہے کہ ہلاسمیہ پیشگی کے معنی دیتا ہے تو گویا یوں کہا کہ تم پر
علیکم سلام یا امرکم سلام

بیشہ سلاستی نہ ملا کہ ملا کہ نے سلاما معبود کہا تھا جسکا جملہ فعلیہ تھا اور علماء نے کہا کہ فعلیہ میں ہمیشگی نہیں ہوتی ہذا حضرت ابراہیم کا جواب
 ان کے سلام سے آسن ہوا اور اللہ تعالیٰ نے حکم دیا کہ اذ اخیتم تجیہ فخیوا باحسن نہا اور دو دہا جب تکو نغیہ نبی سلام باجائے تو اس سے اچھا جواب د
 یا وہی جواب میں کہ دو مسئلہ آداب سلام میں مذکور ہے کہ چھوٹا بڑے کو اور کھڑا بیٹھے کو اور ماہ چلتا اور آنوالا بیٹھے کو اور سوار پیادہ کو سلام کرنا
 اور پورا سلام یہ ہو اسلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ اور بعض روایت میں منفرتہ زیادہ ہے تو جب کسی بزرگ کو سلام کرے تو چاہیے کہ فقط اسلام علیکم کہے
 تاکہ وہ جواب میں بڑھائے اور صحیح حدیث میں ہے کہ ایک صحابی نے اسلام علیکم ورحمۃ اللہ علیہا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے آگاہ فرمایا کہ اسے ڈنک بیان
 بڑھائیں اسی طرح ہر لفظ پر دس فرمائیں اور آخر میں جسے پورا سلام کیا اسکو فقط وعلیکم کہا اور فرمایا کہ تم نے میرے بڑھانے کو کچھ باقی نہیں چھوڑا۔ اب
 سمجھو کہ ملا کہ نے شاید حضرت ابراہیم کے جواب کی نوع کی کہ اپنی زبان سے اچھی دعا دین اور دوسرے مقام پر یہی قال سلام قوم منکرون۔ ابراہیم نے
 اچھا جواب دیا حالانکہ ان لوگوں کو انجان بنایا امد حدیث میں عمدہ ٹکری یہ بتلائی کہ سلام کرے ہر آدمی پر خواہ جان پہچان ہو یا انجان ہو۔ واضح ہو کہ سلام
 اکثر قرآن مجید کی قرأت ہو اور یہی ہمارے یہاں ہر وقت ہر اور جزو کسائی نے سلم پڑھا اور یہ بھی قرآن متواترہ ہو فرماؤ گے کہ اسکا دو نون قرآن میں
 کچھ فرق نہیں جیسے حلال کی جگہ طہ و حرام کی جگہ حرم اور بعض نے کہا کہ سلام معنی صلح ہے مسئلہ اگر کوئی نماز میں السلام علیکم ورحمۃ اللہ علیکم کہے تو
 مکروہ ہو اور شافعیہ میں سے امام نووی نے اسی پر جزم کیا اور وجہ یہ ہے کہ اسلام علیکم ورحمۃ اللہ علیکم متبعہ ہے اس میں تغیر نہیں ہو سکتا۔ فائدہ
 یہاں ثابت ہوا کہ ملا کہ بصوت آدمی شمل ہو سکتے ہیں اور ممکن ہے کہ نبی دو کی کسی چیز کو نہ پہچانے چنانچہ ابراہیم کی عادت تھی کہ بغیر مہمان کے نہ انہیں
 کھانے تھے جب ملا کہ بصوت آدمی کی شکل میں آئے تو انکو مہمان سمجھ کر خوش ہو کر ضیافت کا جلد سامان کیا چنانچہ حق تعالیٰ نے بیان فرمایا۔
 فَمَا لَکَ اَنْ جَاءَ یَحْیٰی حَنِیْطًا مِّنْیَ نَفْثٍ دِیرَکَ رَا۔ اُن معنی حتی عجل گوسالہ رضیذ ہونا ہوا اور بعض نے کہا کہ گرم پتھرن پر بغیر آگ کے
 آدہ کپا کرنا اور بعض نے کہا کہ رضیذ مونا تازہ۔ کہا گیا کہ ہونا ہوا چکنائی ٹپکتا لائے تھے المعنی پھر کچھ دیر نہیں لگائی حتی کہ ہونا بچھڑا مونا تازہ لائے
 قتادہ نے کہا کہ ان کے پاس ہی گامین یقین اور روایت ہے کہ پندرہ روز انتظار کے بعد ان کو یہ مہمان لے تھے تو خوشی خوشی لائے کہ آج ان کے
 ساتھ اہم طرح کھاؤ گے ان کے فرشتے بھاگیا کھاتے انھوں نے ہاتھ نہ ڈالا۔ فَلَمَّا دَاوَّ اَبْیَ دِیْہُمَا لَا یَصِلُ اِلَیْہِ نِکْر۔ ہذا سوجب ابراہیم نے
 ان کے ہاتھوں کو دیکھا کہ اس خوش مزہ غذا تک نہیں پہنچتے تو ان سے استنکار کیا۔ اَوْ جِئْتَ مِنْہُمْ خِیْفَۃً۔ ادا کی طرف سے اپنے دل میں کچھ خوف
 لائے معنی خیال کیا کہ دیکھے اللہ تعالیٰ نے کیا انت نازل فرمائی ہو۔ قتادہ نے کہا کہ یہ سوجب سے تھا کہ اس زمانہ کا دستور تھا کہ جب مہمان ناچ نک
 نہ کھاتا تو یہ دلیل تھی کہ وہ جلال نہیں بلکہ کوئی برائی لایا ہو۔ یہ زمانہ بندوں کی طرف سے نہ تھا کیونکہ کمال یقین سے وہ مردود بادشاہ سے نہیں
 ڈرے تو ان چند آدمی سے کیا ڈرتے جبکہ بالیقین جانتے تھے کہ سوائے اللہ تعالیٰ کے کسی میں کچھ قدرت نہیں ہو بلکہ امتحان الہی تعالیٰ کا خوف ہوتا
 ہے جب ملا کہ نے انکو دیکھا کہ کچھ خائف نہیں یا کہ دیا کہ انا سلم و حلون ہم تم سے ڈرتے ہیں جیسا کہ سورہ حجرات میں ہے قَالُوْا لَا تَخَفْ۔ بولے
 کہ کچھ خوف مت کرو۔ روایت ہے کہ جبریل نے اپنے ساتھیوں کو ابراہیم کا ہر کام میں اللہ تعالیٰ کے لیے خلوص ظاہر کرتے کو کہا کہ ہلک بغیر وہاں
 نھوں کھاتے تو فرمایا کہ اس کے دام تم دید گے بولے کہ یونکر فرمایا کہ اول بسم اللہ الرحمن الرحیم کہو یعنی اللہ تعالیٰ نے نام پڑھانا شروع کرو اور فارغ ہو کر الحمد
 یعنی شکر کرو اور اسکی قوت سے طاعت و عبادت کرنا کوئی گناہ نہ کرنا۔ تو جبریل نے ساتھیوں سے کہا کہ دیکھو اسی سے اللہ تعالیٰ نے اسکو خلیل
 بنایا یہ ہر صاف ظاہر کر دیا۔ اِنَّا اَرْسَلْنَا اِلَیْہِ عَلٰی قُلُوْبِہِ کہ ہم ملا کہ میں قوم لوط کی طرف عذاب لیکر بھیج گئے ہیں اس واسطے ہم نہیں کھاتے
 ہیں کیونکہ ہم حقیقت میں آدمی نہیں ہیں۔ اِنَّا اَرْسَلْنَا اِلَیْہِ عَلٰی قُلُوْبِہِ کہ ہم ملا کہ میں قوم لوط کی طرف عذاب لیکر بھیج گئے ہیں اس واسطے ہم نہیں کھاتے
 ہیں کیونکہ ہم حقیقت میں آدمی نہیں ہیں۔ اِنَّا اَرْسَلْنَا اِلَیْہِ عَلٰی قُلُوْبِہِ کہ ہم ملا کہ میں قوم لوط کی طرف عذاب لیکر بھیج گئے ہیں اس واسطے ہم نہیں کھاتے

عبداللہ بن مسعود

فَلَمَّا ذَهَبَ عَنْ إِبْرَاهِيمَ الرَّوْعُ وَجَاءَتْهُ الْبُشْرَىٰ يُجَادِلُنَا فِي قَوْمِ لُوطٍ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ

محررب گيا ابراہیم سے دور آئی اسکو خوشخبری مجھڑنے لگا ہم سے قوم لوط کے حق میں ایتہ ابراہیم
لَحْلِيمًا وَلَا مَنِيبًا يَا إِبْرَاهِيمُ اَعْرِضْ عَنْ هَذَا إِنَّهُ قَدْ جَاءَ أَمْرٌ رَبِّكَ
عمل والا نرم دل ہو جو رخصت والا ہے ابراہیم مجھڑ یہ خیال وہ تو آچکا حکم تیرے رب کا

وَالَهُمَا تِيْمُهُمَا عَبْدًا أَبٌ غَيْرُ مُرْدُوْدٍ

اور ان پر آتا ہے عذاب بھیرا نہیں جاتا

فَلَمَّا ذَهَبَ عَنْ إِبْرَاهِيمَ الرَّوْعُ وَجَاءَتْهُ الْبُشْرَىٰ يُجَادِلُنَا فِي قَوْمِ لُوطٍ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ
خوف یعنی جو لاکھ کی طرف سے پیدا ہو گیا تھا۔ وَجَاءَتْهُ الْبُشْرَىٰ یعنی اسحاق و یعقوب پیدا ہونے کی یا ملائکہ کی
تسل کی کہ تم کہہ خوف مت کرو۔ یجَادِلُنَا فِي قَوْمِ لُوطٍ لگا ہم سے جھگڑنے در بارہ قوم لوط کے فائدا کا بدلہ جادنا۔ جزا دینا ہو لیکن عزیمت
یعنی لیم جو چکا کہ ملا کا جواب لیا مضی ہوتا ہے مضایع تو مفسرین نے کہا کہ بیان تقدیر عبارت قولہ اَعْرِضْ جادنا۔ یہ یعنی شریع کیا کہ جھگڑنا تھا اور یہ
قول فرار کہ کا ہوا و خوش کسائی نے کہا کہ مضی کی جگہ مضایع ہو گیا جسے مضایع کی جگہ مضی کر دیا جاتا ہے اور بلاغت یہ ہے کہ مضایع سے اسی
حالت کا تصور آیا جو اس وقت افق ہوئی اگر کہا جائے کہ یجادنا فصل جدال کرنا پیغمبر کی شان نہیں ہے اس کا جواب لایا کہ مضایع جواب
ایسے مقام پر جدال کے لفظ سے مراد لینے ہیں کہ بہت اچھی طرح سفارش کی باتیں کرنا جیسے حدیث شفاعت میں مومنوں کا اللہ تعالیٰ عزوجل
سے جدال کرنا مذکور ہے کہ اس قدر جدال کریں گے جو کہی نہیں ہو یعنی اپنے پروردگار رحم الرحیم کی درگاہ میں گنہگاروں کیلئے نہایت عاجزی و
تضرع سے الحاح و مبالغہ کیساتھ سفارشی ہو گئے ہوں واضح ہو کہ قولہ یجادنا یعنی یجادل رسلنا یعنی ہمارے فرشتوں سے بہت گفتگو شریع کی۔
ایسا ہی مفسرین نے کہا ہے چنانچہ روایت ہے کہ جب ملائکہ نے کہا انا ملکواہل ہذا القریۃ ہم اس ملک ڈالوں کو ہلاک کر دیں گے میں جیسا کہ دوسری
آیت میں مصرح ہے تو ابراہیم نے ان سے کہا کہ جلا اگر اس میں سچا مسلمان ہوں تو کیا تم انکو مار ڈالو گے وہ بولے کہ نہیں پھر کہا کہ اگر چاہیں ہوں تو
وہ بولے کہ نہیں پھر کہا میں ہوں تو وہ بولے تو بھی نہیں یہاں تک کہ میں پاؤں کے جواب میں بولے کہ نہیں پھر کہا کہ اگر ایک ہو تو بولے کہ تو بھی نہیں
تو کہا کہ پھر اس میں تو لوط علیہ السلام موجود ہو قالوا نحن اعلم بن فیما تنجیہ و اہل الامر الایۃ یعنی بولے کہ جو میں اس میں ہوں اسکو جانتے ہیں
ہم اسکو اور اسکے لوگوں کو نجات دینے کے واسطے اسکی کافہ جو روکے۔ اور ابن عباس سے روایت ہے کہ ملائکہ نے ابراہیم سے کہا کہ اگر اس میں پاؤں
مسلمان غمانی پہنچتے تو سب پر سے عذاب دور کر دیا جاتا ہوا ہوا اس گفتگو سے مقصود اللہ تعالیٰ کی طرف التجا تھی مگر بواسطہ ملائکہ کے کہ وہ واسطہ تھے
بہر حال خواہ موافق جہو کے یجادنا یعنی یجادل رسلنا لیا جائے یا یعنی بکھٹنا ویسا انا یعنی ہم سے درخواست کرنے لگا۔ کوئی لیا جائے جدال
کے دہی معنی ہیں جو ستر چھم نے اور پڑ کر کے اور جہو مفسرین نے یجادل رسلنا کی جو روایت مؤید پیش کی اسکے علاوہ خود آیت میں قبیل موجود ہے
یعنی قولہ ابراہیم اَعْرِضْ عَنْ هَذَا اِنَّہ قَدْ جَاءَ اَمْرٌ رَبِّكَ یعنی جواب ملائکہ کی طرف مصافحہ ہوا کہ قوم لوط کے بارہ میں حضرت ابراہیم کا
کلام ملائکہ سے تھا لیکن چونکہ ملائکہ بذات خود مقصود نہ تھے بلکہ اس سے غرض یہ تھی کہ اللہ تعالیٰ اس التجا کو قبول فرمائے اور مومن کی وجہ سے
کافروں سے عذاب دور فرمائے۔ پھر اللہ تعالیٰ نے ابراہیم کی تعریف فرمائی اِنَّہ اَبْرَاهِیْمٌ نَجِیٌّ شَکِیْکٌ اَبْرَاهِیْمٌ بِنْدَہ طِیْمٌ ہے یعنی کسی خطا کا
پر جلدی عقوبت نہیں چاہتا اور یہ حضرت حق عزوجل کی صفت کا لہ ملکہ کا لہو تھا۔ اَوَّاهُ بہت نرم دل ہوا کہ مَنِیبٌ اپنے پروردگار

کی جانب بندگی و طاعت سے رجوع لانے والا ہے۔ آواز کے سنی میں کہا گیا کہ جو آواز سے اپنے دوسروں کے گناہوں پر تاسف ہو۔
 قنادہ نے فرمایا کہ منیب وہ نیک بندہ جو اخلاص سے اللہ تعالیٰ کی طرف رجوع کرے۔ اس میں شاہد ہو کہ ابراہیم جاسل الحاح پر آمادہ ہو سکے
 اسکا باعث یہ صفات حمیدہ تھیں کہ دل کے بہت نرم اور ہندون پر ترس کھانے والے مہربان تھے لہذا چاہا کہ عذاب میں تاخیر کی جائے شاید
 وہ لوگ ایمان لے آویں اور اس گناہ سے توبہ کر لیں کیونکہ عذاب کا ہلاک ہونے میں پھر امید ان کو نہوگی اور ہیشا سی سختی میں پڑے رہیں گے
 لیکن آخر کار ملائکہ نے انکو حکم قضا و قدر سے آگاہ کر دیا بقولہ۔ **يَا بُرْهَانُ اَنْكُرْ هٰذَا عَذَابُكَ**۔ اے ابراہیم تم اس بہت سفارش الحاح
 سے درگزر کرو۔ **اِنَّهٗ قَدْ جَاءَ اَمْرٌ مِّنْ رَبِّكَ**۔ بیشک آگیا حکم تیرے پروردگار کا یعنی اللہ تعالیٰ جو سب بندوں کے حال سے آگاہ ہو اس نے
 جو کچھ اہل میں ان کے لئے مقدر کیا تھا وہ حکم آگیا اسی اسطے حدیث میں بعض آیات میں صریح ہو کہ جب عذاب آتا ہو تو پھر مرتفع نہیں ہوتا
وَاَنْتُمْ اَنْتُمْ عَذَابٌ غَيْرُ هٰذَا۔ اور بیشک ان لوگوں پر آوے گا ایسا عذاب جو کسی طرح رو نہ ہو گا یعنی یہ قوم اہل کافر ہو کر کیسے طرح
 توبہ کی طرف رجوع نہ کریں گی ہم آپکو حکم لوح محفوظ بتلائے دیتے ہیں کہ ان پر ضرور عذاب درگاہ چنانچہ خیر ہی واقع ہوا اور ہر چند پیغمبر نے عاجزی و الحاح
 سے فمائش کی مگر ان بد بختوں نے کسی طرح نہ مانا اور پیغمبر کو تنگ کیا جیسا کہ عنقریب یہ حال آگے معلوم ہو گا اب کچھ اشارات عرائس سنا چلیے اور
 حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ترجمہ چونکہ اشارات لطیف ہیں لہذا مترجم انکی فمائش کیلئے بقدر فہم کے توضیح کر چکا۔ **قَالَ فِي الْعَرَشِ تَوَلَّى** تھائے
 و لقد جات رسولنا ابراہیم بالبشری فرشتوں نے اللہ تعالیٰ کی طرف سے ابراہیم خلیل کو دوام وصال اور کشف جمال بلا جواب عتاب کی
 بشارت دی اور یہ غلت ابراہیم کسی فعل حادث کا نتیجہ نہیں بلکہ ازلی قبضیت کا ظہور ہے۔ **قَالَ الْمَرْجُومُ حَبِيبٌ** حبیب بشارت ہی مقدم ہو
 جسکے لئے شدت محبت ہو لہذا بشارت مذکورہ بدین معنی تفسیر ہو۔ فافہم اور یہ بشارت دی کہ نبوت تمہاری اولاد میں باقی رہیگی اقول ہوا اسطے
 کہ خالی فرزند ہونا امر آخرت میں سے نہیں اور نہ اہل آخرت کیلئے موجب سرور ہو جب تک کہ وہ صالح نہ ہو فافہم اور یہ بشارت دی کہ اللہ تعالیٰ
 اپنے محبوب خلیل بندوں کا مشاق ہو اور یہ بشارت دی کہ تمام مخلوقات میں سے برگزیدہ آپکی اولاد میں سے شریف لائے گا اور وہ حضرت
 مصطفیٰ اللہ علیہ وسلم ہیں و اولاد کی بشارت بدین معنی یہ بشارت ہے کہ شریعت ابراہیمی معنی اصل حقیقت کا فیضان ہمیشہ باقی رہے گا چنانچہ تاقیامت
 یہی فرق ہوا اور فرشتوں کا سلام کرنا اخبار ہے کہ یہ فرشتے لیاقت رکھتے ہیں کہ خلیل کی طرف ایچی ہوں اور انہما کہ باہم کوئی فکرت یعنی بھان بن نہیں
 ہے اور مواضع و خطرات اہل ہونیکے ساتھ عہد انیل کی شناخت ہو اور فرشتوں کا سلام مزورع سلام حبیب کے اور خلیل کا سلام انہما کہ اکر ام منیب ہے
 اور فرشتوں کا سلام خلیل کے سلام سے موافق ہونا علامت ہے کہ خلیل نے انکے اسرار کو پہچانا یعنی بیان مقام کرامت اور عروج سلامت ہے
 اور کچھ کہ حبیب کا سلام حبیب کو کیسا خوشگوار اور پیغام کیسا مزہ دار اور بشارت کیسی پاکیزہ ہو اگرچہ ہر سطح ہو سے سلام علی سلمیٰ ان شرط و اربابہ
 سلام علی سلمیٰ قدیم ہا العہدہ سلام علی سلمیٰ جا رہا تھا جو ابابہ سلام حنین امی شقہ الصدقہ سلام علیہا دایما متوازاہ سلام علی سلمیٰ ارض الہیہا لہا قصد
 اذ انزلت سلمیٰ ہوا و فنا و ابابہ دلال و سلمیٰ سلمیٰ سما و دروہ سلمیٰ سلمیٰ کہ بادشہ ہر دم از من صد سلام بہ پر صدائے ساربانان مبنی بانگ
 جس بہ بعضے اکابر کے کہا کہ سل نے ابراہیم کو بشارت دی کہ نسبت غلت ایسی تھی ہوتی ہو کہ کبھی منقطع نہ ہوگی بعض نے کہا کہ فرشتوں نے
 اصل بشارت دی تھی کہ آپکی پشت سے حضرت حبیب اعظم محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم پیدا ہونگے جو خاتم النبیین ہیں اور لو ار الحمد انہیں
 کے ہاتھ میں ہو گا بعض نے کہا کہ حبیب کی طرف ایچی آیا تو یہی بشارت ہو اور حبیب پیغام پہنچایا تو خوشی پوری کر دی اور جب سلام پہنچا
 تو سچا ان مشر و مجتہدہ دیکھو کیسے ذکر کیا کہ قانوا سلاما پس خلیل نے کہا سلام اور مراد پوری ہو گئی۔ ابن عطار نے کہا کہ قانوا سلاما۔ اشارہ ہے

۱۔ سلام علی سلمیٰ
 ۲۔ سلام علی سلمیٰ
 ۳۔ سلام علی سلمیٰ
 ۴۔ سلام علی سلمیٰ
 ۵۔ سلام علی سلمیٰ
 ۶۔ سلام علی سلمیٰ
 ۷۔ سلام علی سلمیٰ
 ۸۔ سلام علی سلمیٰ
 ۹۔ سلام علی سلمیٰ
 ۱۰۔ سلام علی سلمیٰ
 ۱۱۔ سلام علی سلمیٰ
 ۱۲۔ سلام علی سلمیٰ
 ۱۳۔ سلام علی سلمیٰ
 ۱۴۔ سلام علی سلمیٰ
 ۱۵۔ سلام علی سلمیٰ
 ۱۶۔ سلام علی سلمیٰ
 ۱۷۔ سلام علی سلمیٰ
 ۱۸۔ سلام علی سلمیٰ
 ۱۹۔ سلام علی سلمیٰ
 ۲۰۔ سلام علی سلمیٰ
 ۲۱۔ سلام علی سلمیٰ
 ۲۲۔ سلام علی سلمیٰ
 ۲۳۔ سلام علی سلمیٰ
 ۲۴۔ سلام علی سلمیٰ
 ۲۵۔ سلام علی سلمیٰ
 ۲۶۔ سلام علی سلمیٰ
 ۲۷۔ سلام علی سلمیٰ
 ۲۸۔ سلام علی سلمیٰ
 ۲۹۔ سلام علی سلمیٰ
 ۳۰۔ سلام علی سلمیٰ
 ۳۱۔ سلام علی سلمیٰ
 ۳۲۔ سلام علی سلمیٰ
 ۳۳۔ سلام علی سلمیٰ
 ۳۴۔ سلام علی سلمیٰ
 ۳۵۔ سلام علی سلمیٰ
 ۳۶۔ سلام علی سلمیٰ
 ۳۷۔ سلام علی سلمیٰ
 ۳۸۔ سلام علی سلمیٰ
 ۳۹۔ سلام علی سلمیٰ
 ۴۰۔ سلام علی سلمیٰ
 ۴۱۔ سلام علی سلمیٰ
 ۴۲۔ سلام علی سلمیٰ
 ۴۳۔ سلام علی سلمیٰ
 ۴۴۔ سلام علی سلمیٰ
 ۴۵۔ سلام علی سلمیٰ
 ۴۶۔ سلام علی سلمیٰ
 ۴۷۔ سلام علی سلمیٰ
 ۴۸۔ سلام علی سلمیٰ
 ۴۹۔ سلام علی سلمیٰ
 ۵۰۔ سلام علی سلمیٰ
 ۵۱۔ سلام علی سلمیٰ
 ۵۲۔ سلام علی سلمیٰ
 ۵۳۔ سلام علی سلمیٰ
 ۵۴۔ سلام علی سلمیٰ
 ۵۵۔ سلام علی سلمیٰ
 ۵۶۔ سلام علی سلمیٰ
 ۵۷۔ سلام علی سلمیٰ
 ۵۸۔ سلام علی سلمیٰ
 ۵۹۔ سلام علی سلمیٰ
 ۶۰۔ سلام علی سلمیٰ
 ۶۱۔ سلام علی سلمیٰ
 ۶۲۔ سلام علی سلمیٰ
 ۶۳۔ سلام علی سلمیٰ
 ۶۴۔ سلام علی سلمیٰ
 ۶۵۔ سلام علی سلمیٰ
 ۶۶۔ سلام علی سلمیٰ
 ۶۷۔ سلام علی سلمیٰ
 ۶۸۔ سلام علی سلمیٰ
 ۶۹۔ سلام علی سلمیٰ
 ۷۰۔ سلام علی سلمیٰ
 ۷۱۔ سلام علی سلمیٰ
 ۷۲۔ سلام علی سلمیٰ
 ۷۳۔ سلام علی سلمیٰ
 ۷۴۔ سلام علی سلمیٰ
 ۷۵۔ سلام علی سلمیٰ
 ۷۶۔ سلام علی سلمیٰ
 ۷۷۔ سلام علی سلمیٰ
 ۷۸۔ سلام علی سلمیٰ
 ۷۹۔ سلام علی سلمیٰ
 ۸۰۔ سلام علی سلمیٰ
 ۸۱۔ سلام علی سلمیٰ
 ۸۲۔ سلام علی سلمیٰ
 ۸۳۔ سلام علی سلمیٰ
 ۸۴۔ سلام علی سلمیٰ
 ۸۵۔ سلام علی سلمیٰ
 ۸۶۔ سلام علی سلمیٰ
 ۸۷۔ سلام علی سلمیٰ
 ۸۸۔ سلام علی سلمیٰ
 ۸۹۔ سلام علی سلمیٰ
 ۹۰۔ سلام علی سلمیٰ
 ۹۱۔ سلام علی سلمیٰ
 ۹۲۔ سلام علی سلمیٰ
 ۹۳۔ سلام علی سلمیٰ
 ۹۴۔ سلام علی سلمیٰ
 ۹۵۔ سلام علی سلمیٰ
 ۹۶۔ سلام علی سلمیٰ
 ۹۷۔ سلام علی سلمیٰ
 ۹۸۔ سلام علی سلمیٰ
 ۹۹۔ سلام علی سلمیٰ
 ۱۰۰۔ سلام علی سلمیٰ

کہ مرتبہ غلت تکملاً است اگر حسین کبھی لغزش نہ کی ہوگی قال سلام یعنی مجھے سلامتی ایجاب نہ ہو یعنی از جانب حق عزوجل۔ قولنا بستان جابر بن عبد اللہ
 اس میں بنیاد اسرار میں اخبار یہ کہ جو انہوں کیساتھ اپنے مہمانوں کیلئے اکرام کیا اقول فی الحدیث اجمع من کان یومین باللہ والیوم الآخر فلیکرم فی غیرہ
 اللہ تعالیٰ و دوزخ آخرت پر ایمان لایا وہ ضرور پکڑا جائے گا اگر اکرام کرے۔ اسرار یہ کہ قلب مذکور تھا روح مجروح تھی اور نفس کو سلطان حیوت و النوار
 ملکوت درون جمال سر جلال کے سامنے قربان کر دیا اور یہ سب نتیجہ محبت و عشق حقیقت تھا کہ نیم وصال سے تسلی کی جائے اور اس طریقہ میں اہل ہمار
 معاوضہ دقت پر نہ کہ شان حال معلوم ہو اگرچہ خلقت سخاوت و کرم تھی بعض نے کہا کہ ہمانداری کے آداب میں سے یہ کہ پہلے بھی طرح اُتارے پھر طعام کی
 دعوت کرے پھر باتیں کرے چنانچہ غلیل نے پہلے طعام کا بندوبست کیا پھر باتیں کرنا جسکو پسند ہو۔ قولنا ہمارای ایدیم لافعل ایہ تحریم۔ یہ انکار
 اس بات پر تھا کہ انہوں نے خلق کو ترک کیا حالانکہ ہمیں ایک عجیب شاہ ہو یعنی بیان بھڑا دی کرنا کارآمد نہیں بلکہ جو ذبح کرنا چاہیے تو ہمارے
 انیسل کو ذبح کرو کیونکہ یہی فدیہ مقصدائے عشق ہے ابوالحسن بوشہری سے حکایت کی جاتی ہے کہ وہ فرماتے جو کوئی ہمارے جھوٹے میں آیا اور غشی
 سے ہمارے ٹکڑے روٹی یا جو حاضر ہو اس میں ہمارے ساتھ شریک ہو تو اسے ہم پر سخت ظلم کیا۔ ابن جعفر بن عیاض نے کہا کہ جسے فقیروں و غلاموں
 کے کھانے سے انکار کیا اسے اپنا غرور ظاہر کیا۔ اقول مروی ہے کہ چند راہ نشین ہمارے ٹکڑے بچھا کر کھانے بیٹھے کہ اتنے میں حضرت امام زین العابدین
 گھوٹے پر سوار آئے اسے گڑے درویشوں نے صدائے طعام دی اپنے فرمایا کہ ہاں یہ ٹکڑے تر پڑے اور ان کے ساتھ کھایا اور فرمایا کہ یہاں بچے شکرین
 میں کھانا پھر ان لوگوں سے کہا کہ اب ہمیری حوت قبول کرو چنانچہ سخت مقہورہ پر وہ آئے اور ان کے ساتھ ہمانداری کا برتاؤ کیا قولہ واو جس منہم
 خیر۔ ان سے طرف اسوجہ سے نہ تھا کہ یہ ہم کو ان کے حال سے آگاہی نہ تھی بلکہ ان کے آثار سے قوم لوط کا عذاب ظاہر ہوا اور یہ خوف کا مقام ہے اقول
 شیخ کی مراد یہ ہے کہ اگر ہم نے انکو اہل الخیر و صلاح میں سے پہچان لیا تھا اگرچہ یہ امر مخفی ہو کہ فرشتے بصورت اطفال خوبصورت متشکل ہوئے ہیں مگر
 ان کے اخلاق سے انکار کیا جب انہوں نے کھانے پر ہاتھ ڈالا اور آثار غضب آتی نمایاں ہوئے تو ان کو خوف ہوا کیونکہ بسا اوقات انہی
 کچھ خوفناک بات لگتا ہے کہ ملک عسبان دست عالم سے سلام علی الدارین ان کنت راضیا و اندیر یہ خوف ہے جو حضرت لوط و انکسار میں حال
 کے پیدا ہوا قولہ قالوا لا تخف انا ارسلنا الی قوم لوط فرشتوں نے جواب دیا اور صاف عذاب کا حکم ظاہر کر دیا۔ قولہ حمۃ اللہ و برکاتہ
 علیکم اہل البیت۔ یہ حمیت و برکت ان کیوں پر انوار شاہدہ آتی تھی اور نیز ہوت و رسالت و خلافت تھی حتیٰ کہ آخر قیامت تک باقی رہی اور تمام
 اولاد میں سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنی مخصوص جگہ کے مقبول سے مانگا بعض نے کہا کہ حمیت تو محبت ہے اور برکات معرفت و توحید ہے بعض نے کہا کہ
 اہل البیت کی برکتیں دعائے غلیل و دعائے ملائکہ سے نہیں اور آنحضرت مسلم نے نام نازدن میں اسکا حکم دیا چنانچہ صد شریف میں ہو کہا بارت
 علی براہیم و علی آل براہیم یعنی خود اہل بیت و اولاد میں سے تھے۔ انہیں محمد عبید محمد و تو اپنی حد قدیم سے ہو چنانچہ خود اپنی تعریف فرمائی ہے اور
 وہی سخت حد ہی۔ مجید عظیم الشان ہے نہ کوئی نہیں ہے کہ اس تک سائی پاسے اور نہ کوئی عقل ہو کہ اذراک کرے پھر جب برکات آتی واصل
 ہوئیں اور کاشفہ کے دروازے کھلے اور فیض بشارت حاصل ہوا تو انکا قلب غبار امتحان سے نکھر حضرت الرحمن کے ساتھ مقام انبساط میں حاضر ہوا
 کہا قال تعالیٰ فلما ذہب عن براہیم الروح و جاؤ البشری بجاودانی قوم لوط۔ دوری کا خوف گیا اور نزدیکی کی خوشخبری ملی عمت کا
 مزہ آیا اور غلت کا انبساط ہوا تو اس مقام کے موافق برخلاف انقباض کے حالت طاری ہوئی اور یہی حالت میں جو امور ان سے برداشت
 ہوتے ہیں وہ اہل البیت و جلال سے جائز نہیں ہیں لیکن غلیل کا انبساط یہی ہوتا ہے کہ مخلوق پر برکت و شفقت ہو چنانچہ فرمایا بجاودانی قوم لوط
 ہیں قوم لوط کیلئے تاخیر غایا گئے اور لوط و ان کے دو گون کیلئے رحمت و نجات چاہتے تھے اور یہی سخاوت و جانوری و موت و علم و اسوئے

لے اول کہ اس کلمہ
 کی قدرت نہیں ہو سکتی
 اسی بیانات میں غشی
 کے کلمے کا ذکر ہے
 جو کہ لوط و انکی ملک
 و زمین

پوشیدہ آنکھ لائے مگر نہایت پریشان دل تنگ تھے اور ہر وقت کوئی واقعہ نہ صرف انکی جوڑا گاہ ہوتی اسی لئے قوم سے کہرا اور قتادہ م
نے کہا کہ حضرت لوط اپنے کھیت میں تھے وہاں آگیاں لوگوں نے ہمانی چاہی تو حضرت لوط نے شرم سے انکھڑ کیا اور ساتھ بیکر غوناگ و لتنگ چلے
اور آپ نے آگے ہو گئے مہیا کہ اللہ تعالیٰ نے کہا تھی یہ قوم ان سے بڑھ کر سبب غناک ہو گئے۔ وضاقت یہ ہے کہ خود کا دل
تنگ ہوئے وقال ہذا قوم عصبیہ۔ اور دل میں کہا کہ یہ دن سخت ہے حضرت ابن عباسؓ وغیرہ نے کہا کہ یوم عصبیہ یعنی اس
سخت بلا گھیرے ہوئے ہے جیسے سر کے گرد عصا بپنی پی بانڈھے ہو چکے آگے اُن سے کہتے چلے کہ اے لوگو تم اس قصبہ کی بدکاری سے وقف
ہو مہون نے کہا کہ کیا ہر فرمایا کہ اے لوگو اللہ میں نہیں جانتا کہ روئے زمین پر اس سے بڑھ کر کوئی گناہوں والے نصیب ہوں اور مطلب
یہ تھا کہ یہ ہمان بیان سے چلے جاویں نہ انکی طرف سے مجھے اس قوم بدکار سے مقابلہ پیش آو گیا اور یہ امر ان پر بہت گراں تھا پھر کچھ دیکھ کر
اسی طرح کما اسی طرح چار و نہ اُن سے کہا۔ قتادہ نے کہا کہ ان ملائکہ کو حکم تھا کہ اس قوم کو ملائکہ نکرنا جب تک انکا پیغمبر چار و نہ انکی بیانی
کی گواہی نہ دے گا تو لوگ نہیں گئے یہاں تک کہ حسب اتفاق انکو خیر گھر تک لائے گئے انکی جوڑو نے آخر وقت جا کر قوم ان بڑگوں کے
حسن و حال کی کھایت بیان کی و جاء ک قومہ یحکمون انیہ اور لوط کی قوم انکی طرف دوشنی ہوئی اتراتی آئی۔ و میں قبل کا قولا
یعلقون التبیات۔ اور اس سے پہلے قوم والے بدکاری کیا کرتے تھے یعنی اس قوم کی طینت و عادت بدکاری ہو گئی تھی حتیٰ کہ اسی حال پر غلاب
میں گرفتار ہوئے قال یقومہم و لا یبذلون اطمعکم لکھڑ لوط نے فرمایا کہ اے قوم یہ میری بیٹیاں ہی تھائیں لے زیادہ پاکیزہ ہیں یعنی
بڑگوں سے یہ زیادہ پاکیزہ ہیں لہذا تم لوگ بڑگوں سے اعلان و بدکاری جو غرض پبیدی ہو چھوڑو اور عورتوں سے جوڑا اختیار کرو۔
فانقوا اللہ و لا تخزونی فی صیغی۔ پس اللہ تعالیٰ خالق و مالک سے ڈرو اور لا تخزونی اور مجھے مت رسوا کر میرے ہمانوں کے بارہ میں یعنی
لو کہ میرے ہمان ہیں تم ان کی طرف بدکاری کے یہ ہاتھ مت بڑھاؤ کہ اس میں میری سخت رسوائی ہو اور دوسری آیت میں قوم کا جہا
یون مذکور ہے اولم نہک عن لعالین یعنی کیا ہم نے تمکو عالین سے نہیں منع کر دیا تھا یعنی پہلے ہم نے تمکو منع کر دیا تھا کہ تم بھی مردوں کو
اپنا ہمان نہ کرنا۔ یہاں واقعہ آدمی کو ایک شہر ہو یا یہ وہ یہ کہ لوط علیہ السلام نے بڑگوں کو اظہر فرمایا اور اُسکے معنی زیادہ پاک کے ہیں جو
کسی دوسری چیز سے بڑھ کر ہو تو شبہ ہوتا ہے کہ بڑگوں سے اعلان پاک ہو۔ بڑگوں سے جماع کرنا زیادہ بڑھ کر پاک ہو حالانکہ بالیقین احادیث
و آیات سے معلوم ہوا کہ اعلان کرنا بالکل نجس و ناپاک ہے اس شبہ کو جو عربی زبان سے واقع ہو جلدی حل کر لیتا ہے اس طرح کہ یہ کلام بطریق
مقابلہ کے ہوا تو سمجھانے کا یہی طریقہ عمدہ ہو اور ظاہر ہو کہ دے لوگ اس فعل کو پاک سمجھتے تھے تو سمجھایا کہ اے لوگو تم اپنی جمالت سے کچھ ہی سمجھو
اتنا تو یقینی ہے کہ بڑگوں میں خوب پاکیزگی ہو تو اسی کو کیوں نہیں لیتے اور نظیر اسکی قولہ تعالیٰ اذ لک خیرام شجرۃ الزقوم۔ جہلا یہ یسوع خوش مزہ
بہت اچھے ہیں یا تھوہر کا درخت۔ حالانکہ تھوہر کے درخت میں تو کچھ بھی اچھا ہی نہیں ہے اور نظیر اسکی حدیث میں قصہ احد میں ہو کہ ابو سفیان
نے اپنے بہل بت کی بزرگی بیان کی اور کہا اعل بہل یعنی او بہل بڑا ہو تو پس حضرت نے جواب میں کہلایا کہ اللہ اعلیٰ و اہل یعنی اللہ
بہت بزرگ ہے حالانکہ اللہ تعالیٰ کے سامنے بت کی کچھ بھی بزرگی نہیں ہو اور اسکے نظائر زبان عرب میں بہت ہیں فاضل کا حضرت لوط
نے فرمایا کہ ہولاء بناتی۔ یہ میری بیٹیاں۔ تو کیا حقیقت میں اپنی بیٹیوں کو فرمایا تھا یا قوم کی عورتوں کو کہا تھا اور دوسری بات یہ ہے کہ
بیٹیوں کو ان کا فروں کو کیونکر دینا چاہا تو جانتا چاہیے کہ ابتدائے میں جو عادت سدی رہی ہو اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ حضرت
لوط کی بیٹیاں تھیں اور انہوں نے اپنی ہی بیٹیوں کی طرف اشارہ کیا اور یہ ارشاد تھا یعنی ان کو بدکاری سے سوز کر نیکو کاری کی طرف

راہ بتائی اس واسطے کہ۔ اَلَيْسَ مِنْكُمْ رَجُلٌ زَكِيٌّ؟ کیا تم میں سے کوئی ایسا نہیں ہے جو نیک راہ پر ہو یعنی نیک راہ قبول کرے اور دوسرا
کو نیک راہ بتلاوے اور بُرائی سے منع کرے بعض نے کہا کہ اس قوم میں شخص سردار تھا جس کا کنا سبب تھے تو چاہا کہ ان پاک بیٹیوں سے انکو
راہ پر لاوین تو پھر سب راہ پر آ جاوین اور ظاہر فرقان بھی اسی پر دلالت کرتا ہے کہ بیٹیاں خود اپنی عین چنانچہ کافروں کا جواب نہ کہ وہ کہ
قَالُوا اَلْقَدْ عَلِمْتَ مَا لَنَا فِيْ بَيْتِكَ مِنْ حَقٍّ۔ قوم کافر کہنے لگی کہ تجھے خوب معلوم ہو کہ ہم کو تیری بیٹیوں میں کچھ حق نہیں یعنی کچھ خواہش حاجت
نہیں ہے۔ وَ اِنَّكَ لَتَعْلَمُ مَا تُرِيدُ۔ اور تو خوب جانتا ہے جو ہم چاہتے ہیں یعنی ہر کون درودن سے غلام کرنا یہاں دو طرح شہ
کیا گیا ایک تو کہی کہ تو کہ اپنی بیٹیوں کو کسی پریش کرنا خلاف مردت ہو اور اسکا جواب یہ کہ نہیں بلکہ عذاب کفر سے نکالنا اور
ہدایت پر لانا مقصود تھا اور پھر اپنی قوم کا باپ ہوتا ہے اور بیٹیاں کہ خلاف مردت نہیں ہو اور دوسرا شہ یہ کہ ابن قوم کافر تھے ان کو
یہ مسلم بیٹیاں کیونکر دینی چاہیں تو جواب یہ کہ اس شرط سے دینی چاہیں کہ تم مسلمان ہو جاؤ اور بعض نے کہا کہ غالباً اس شریعت میں
مسلم کا نکاح کافر سے روا ہو چنانچہ آنحضرت معلوم تھے بھی قبل وحی کے اپنی دختر کا نکاح عقبہ بن ابی لہب اور ابو السام
بن ابی ہاشم سے کر دیا حالانکہ وہ دو تون کافر تھے مگر تم کو یہاں تردید اسلئے کہ آنحضرت معلوم پر جب تک ہی نہیں آئی تو زمانہ فطرت تھا اور
احکام وحی نازل نہیں ہوئے تھے ہر حال یہ سب اس قول پر ہے کہ خود حضرت لوط کی بیٹیاں موجود تھیں و لیکن قوی تفسیر حضرت مجاہد سے
ہر وہی ہو کہ حضرت لوط کے کوئی بیٹی نہ تھی مگر ہر بیٹی اپنی امت کا باپ ہوتا ہے۔ ابن کثیر نے کہا کہ ایسا ہی قتادہ وغیرہم سے روئی ہے
وہ اس کے معنی یہ ہیں کہ اسی قوم کی عورتوں کو اپنی بیٹیاں کہ اور ابن جریر نے کہا کہ لوط نے ان کو ارشاد کیا کہ تم عورتوں سے نکاح کرو و لا
یطلب نہ تھا کہ عورتوں سے بغیر نکاح کے بدکاری کر داس قول کی تائید میں کہا گیا کہ قوم کے لوگ بہت تھے اور بیٹیاں اس قدر کہان تھیں جو
سب کے نکاح میں پوری ہوں لہذا قوم کی عورتوں کو بیٹیاں کہ کر ترغیب دی اور قولہ مالنا فی بنا تک من حق یعنی اپنی عورتوں کی جن کو تو
شفقت سے بیٹیاں فرماتا ہے میں کچھ خواہش نہیں ہو اور حاصل یہ کہ حضرت لوط نے اس قوم بدکار کو جب غمخون نے مہمان لڑکوں کا قصد
کیا تھا بہت پہلے دنیایت الحاح سے نصیحت کی کہ اے لوگو تم اپنی عورتوں سے رغبت کرو یہ تمہارے لیے بہتر ہے میں باپ کی طرح شفقت
کر کے تم کو راہ بتاتا ہوں کہ یہ میری بیٹیاں یعنی تمہاری عورتیں تمہارے لیے بہت پاکیزہ ہیں مگر ان بد بختوں نے نہ مانا آخر حضرت لوط علیہ السلام
مضطرب ہو کر کہنے لگے۔

قَالَ لَوْ اَنَّ لِيْ بِكُمْ قُوَّةٌ اَفَاِیْ اِیْ اِلٰی رُكْنٍ شَدِيْدٍ قَالُوْا اِلٰی لَوْ اِنَّا رُسُلٌ رَّسَلْنَا

کہنے لگا کہ میں سے تمکو تمہارے ساتھ زور نہ ہو یا جاسکتا کسی حکم سے میں مہمان ہوں اے وہ ہم بھی ہیں ترے رب سے
لَنْ يَّصِلَ اِلَيْكَ فَاَسْرِ بِاَهْلِكَ بِقِطْعٍ مِّنَ اللَّيْلِ وَكَانَتْ غَدَتُكُمْ اَحَدًا اِلَّا فَرَأَاكَ طَائِفَةٌ
ہرگز پہنچ سکیں گے تم تک سوائے غلہ اپنے گھر کو جبکہ رات سے اور راز نہ دیکھے تم میں کوئی مگر تیری عورت بیٹیاں
مَصْنِيْعًا مَّا اَصَابَهُمْ طَائِفَةٌ مِّنْهُمْ الْعَبِيْرُ مَا لَيْسَ الْعَبِيْرُ بِقَرِيْبٍ ۝

کہا پھر پڑتا ہے جو ان پر پڑتا ہے ان کے دھڑے کا وقت ہو صبح کیا صبح نہیں نزدیک

قَالَ لَوْ اَنَّ لِيْ بِكُمْ قُوَّةٌ۔ لوط نے کہا کہ کاش مجھے تمہارے مقابلہ میں قوت ہوتی تو خود تم کو دور کرتا۔ اَوْ اِیْ اِلٰی رُكْنٍ شَدِيْدٍ۔ یا
جگہ تیار کن شدید کی طرف یعنی کنبر ہوتا کہ انکی مرد سے تم کو دور کرتا کہ تم میرے مہمانوں پر زیادتی کر کے مجھے نصیحت نہ کرنے پائے۔ واضح ہو کہ

جب لوط کی جود نے کوٹھے پر چڑھ کر بابا ہر جا کر قوم کو آگاہ کر دیا اور دے دوڑتے آئے تو لوط نے دروازہ بند کر لیا اور خود دروازہ کے باہر
انکو سجھانے اور ہانوں تک پہنچنے سے روکتے تھے یہاں تک کہ مے لوگ نہ مانے اور جوم کیا یہاں تک کہ اور طرف دیوار دن پر چڑھ کر مکان میں
داخل ہوئے لگے تو حضرت لوط مصطرب ہو کر کہنے لگے کہ کاش مجھے بذات واحد یہ قوت ہوتی کہ تم کو دور کر سکتا یا میرے کنبہ کے لوگ ایک جماعت
باقوت ہوتے کہ تم کو دور کرنا اور یہ قوم انکے نالے دار نہ تھی کیونکہ لوط پہلے عراق میں حضرت ابراہیم اپنے چچا کے ساتھ تھے جب ہان سے شام
میں آئے تو اللہ تعالیٰ نے انکو موفقات میں پیغمبر کیا اور یہ چند بستیاں تھیں جن میں بڑی سستی سندھم تھی اور آبادی سب چار لاکھ کے قریب
تھی لہذا لوط نے تمنا کی کہ اس وقت میرے کنبہ واسے باقوت و شوکت ہوتے تو تم مجھے یہ ظلم نہ کر سکتے۔ ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ لوط کے بعد اللہ تعالیٰ
نے جو نبی بھیجا وہ اپنے کنبہ کے باقوت گروہ میں سے بھیجا بعد ازیں لکھا کہ اولیٰ کن شدید یعنی زبردست لشکر کو اس سے بہت سے قتال کرتا اور
حدیث صحیح میں ہے کہ لوط طانی روایت ہے کہ لوط اللہ تعالیٰ کان یا وی الیٰ کن شدید یعنی اللہ تعالیٰ لوط پر رحم کرے یا لوط کو بخش دے کہ وہ کن شدید
کی طرف جگہ لیتے تھے۔ امام نوویؒ نے لکھا کہ کن شدید سے مراد اللہ تعالیٰ عزوجل ہے کیونکہ وہی سب کن سے اقویٰ ہے لیکن تفسیر اولیٰ صحیح ہے
پھر جب قوم کا ظلم یہاں تک پہنچا اور حضرت جبریلؑ نے ہلاک قوم کی اجازت جناب باری تعالیٰ سے مانگی تو اجازت ملی اور جبریلؑ نے حضرت
لوط کو اس سختی میں دیکھا۔ قَالُوا اَیْلُو طَرَفًا رُسُلًا فَاُخْرِجُوهُمْ لَوْ لَا اَنْتَ لَمَّا كُنَّا نَمُرُّ بِالْعُرَىٰ لَمَنَّا عَرَبٌ مَّا نُمِیْشُ لَوْلَا اَنْتَ لَمَّا كُنَّا نَمُرُّ بِالْعُرَىٰ لَمَنَّا عَرَبٌ مَّا نُمِیْشُ
ہیں۔ کنیٰ تفسیر لَوْلَا اَنْتَ۔ یہ لوگ تجھے کوئی بڑائی نہیں پہنچا سکتے ہیں پھر جبریلؑ نے اُنھیں اس قوم کا ظلم تبہ کار کے مخون پر ایک طپا چھڑا
جس سے اندھا ہو گئے جیسا کہ دوسرے مقام پر آیت میں ہے فَلَئِنْ اَعِیْنُہُمْ اَنْتَ بِنِیَاطِیْ جَاوِزِیْ کہ اپنے گھر کا راستہ نہیں سوچتا تھا تو سکتے ہوئے
بھاگے کہ لوط کے گھر میں جا دو گر بھرے ہیں پھر ملا لکے کہ لوط کو حکم کیا۔ فَاصْبِرْ یَا عَلِیْکَ یَقْطَعُ مِنَ الْعِلْمِ کہ تو یہاں سے کھڑات میں اپنے لوگوں
کے ساتھ روانہ ہو سو کہ اِنْکَفِثْ مِنْکُمْ اَحَدًا اور تم میں سے کوئی مکر نہ دیکھے۔ کَالَا فُجْرًا کَلْتَ۔ سوئے تیری جود کے۔ ابن کثیرؒ نے فرمایا
تا پڑھا پس احد سے بدلہ دیا یعنی یہ ہیں کہ تم میں سے کوئی مکر نہ دیکھے گا سوئے تیری جود کے کہ وہ نافرمانی کر کے دیکھے گی اور ہلاک
ہوگی چنانچہ روایت ہے کہ وہ ساتھ لگی تھی پھر جب نالہ و فریاد و آوازیں ہینیاک سنیں تو مکر نہ دیکھنے لگی اور بولی کہ ہائے میری قوم پس اس پر
جی ایک پتھر گرا جس سے ہلاک ہو گئی اور ہاتھوں نے بے عیب تار پڑھا اور یہ اہل سے استثناء ہے یعنی تو اپنے سبیل اہل کو سوئے جود کے ساتھ
لیکر روانہ ہو۔ واضح ہو کہ یہ ممکن ہے کہ لوط نے عورت کو ساتھ نہ لیا ہو مگر وہ خود ساتھ ہو گئی ہو۔ اِنَّہٗ مُعِیْبٌ بِمَا اَفْعَا بَقَعُ۔ ہے شہر
اس عورت کو وہی مذهب پہنچ گیا جو اس قوم کو پہنچنے والا ہے۔ یہ مال مسکرو لوط کا اضطراب ہے ہو اور بھلے کہ پھر انکو ابھی ہلاک کر دو
تو جبریلؑ نے کہا اِنَّہٗ مُوْعِدٌ مَّحْمُودٌ اَصْبَحَ۔ انکے ہلاک کا وقت اس رات کی صبح ہے۔ اَلِیْسَ الَّذِیْ یُقْرِیْبُ۔ کیا صبح نزدیک نہیں ہے۔
ابن کثیرؒ نے لکھا کہ لوط نے اُسے کہا تھا کہ ان کو ابھی ہلاک کر دو تو انھوں نے یہ جملہ انکی خوشدلی کیلئے کہا تھا اور لکھا کہ عمر نے قادیان سے
انھوں نے حذیفہ رضی اللہ عنہ سے یہ قصہ اس طرح نقل کیا کہ ابراہیم علیہ السلام قوم لوط کے پاس آئے اور کہتے کہ اے لوگو میں تم کو بد اعمالی سے
باندھنے کی نصیحت کرتا ہوں کہ تم اپنی جانیں اللہ تعالیٰ کے مذاکے سامنے مت پیش کرو انھوں نے کچھ نہ مانا یہاں تک کہ تاخیر کی مدت
پوری گذری اور عذاب کا وقت پہنچا اور ملا لکے ہر کون کی موت میں لوط کے پاس پہنچے وہ اپنے کھیت میں تھے پس ملا لکے کہ کیا اس
رات ہم تھکے نہمان ہیں اور اللہ تعالیٰ نے جبریلؑ کو مامور کر دیا تھا کہ اس قوم کو عذاب نہ کرنا یہاں تک کہ لوط انہیں تین مرتبہ گواہی دے
جب انکو لیکر گھر چلے تو انکو اپنی قوم کی بد اعمالی جو مردوں کے ساتھ کیا کرتے تھے یاد آئی اور کچھ دودھ چک کر ہانوں کی طرف متوجہ ہو کر فرمایا

کہ تم کو معلوم ہو کہ اس شہر والے کیا حرکت کرتے ہیں مجھے تو روئے زمین پر ان سے زیادہ ہر کار کوئی نہیں معلوم ہو جہلا میں تم کو کیونکر ایسی قوم میں
 لیجاؤں جو تمام مخلوق سے بدکردار ہو یہ سنگر جبریلؑ نے ملائکہ کی طرف متوجہ ہو کر فرمایا کہ تم یاد رکھو یہ دو مرتبہ گواہی ہو گئی پھر جب دروازہ
 تک پہنچے تو ان سے شرم کھا کر اور اپنے شفقت کر کے رونے لگے اور کہا کہ اسے عزیز و میری قوم تمام مخلوق سے بدعکس بدکردار ہو تم کو
 نہیں معلوم ہو کہ یہ لوگ کیا بدعمل کرتے ہیں میں تو روئے زمین پر اس سے بدتر کوئی شہر والے نہیں جانتا ہوں پس جبریلؑ نے کہا کہ دیکھو
 یاد رکھو یہ تیسری بار پیغمبر نے اس قوم کی بدکرداری پر گواہی دی اب تو عذاب ضرور نازل ہو گیا پھر جب گھر میں داخل ہوئے تو نالائق
 بڑھیا نے اوپر چڑھ کر اپنے کپڑے سے بعضے لوگوں کو اشارہ کیا دظاہر عادت کے موافق مہاتون کے خرچہ سے ناگواری ہوئی اس کے اشارہ پر
 فاسق لوگ خوش خوش دوڑتے آئے اور بڑھیا نے باہر نکلا کہ ان کے دریافت کرنے پر کہا کہ آج لوط مہمان لایا ہو میں نے ایسے خوبصورت
 نہیں دیکھے اور نہ ایسے معطر دیکھے میں آئے یہ سنتے ہی وہ لوگ دروازہ کی طرف دوڑے پس حضرت لوطؑ نے نکلا دروازہ بھیڑ دیا اور باہر کھڑے
 ہو کر انکو اللہ تعالیٰ کی قسمیں دلائیں کہ مجھے مت رسوا کرو بعد ازاں دنیا میں کسی بچا رہ کے مہاتون سے ایسا معاملہ کوئی کرنا ہی اور دیکھو یہ میری بیلیان
 یعنی اس قوم کی عورتیں تمہارے لئے پاکیزہ ترین انھوں نے آپ کی عاجزی پر کچھ خیال نہ کیا اور چاکہ زبردستی گھر میں گھر مہاتون کو کپڑے لپیٹا دین اس وقت
 حضرت لوطؑ نے اپنی عاجزی و کسی پر اسوس کیا جبریلؑ نے یہ حال دیکھ کر درگاہ الٰہی میں عذاب کرنے کی اجازت چاہی اور کھڑے ہو کر لوطؑ سے
 کہا کہ ہم اللہ تعالیٰ کے بھیجے فرشتے ہیں اور آسمانی اپنی صورت جو بہت خوشنما ہو پیغمبر کی نظردن میں ظاہر فرمائی اور ان فاسقوں کے چہرے راجس
 اُنکی آنکھیں چوندھیا گئیں کہ انکو گھر کی راہ نہیں سوچتی تھی اور کہتے تھے کہ لوطؑ کے مہمان تو جادوگر ہیں پھر ملائکہ نے لوطؑ سے کہا تم اپنے لوگوں
 کو لیکر رات رہے نخل جاؤ اور ہم کو اور ان کو چھوڑ دو یہ بتھے کچھ برائی نہیں ہو چکا کہتے ہیں ایسا ہی محمد بن عبد القریٰ و قتادہ دسوی وغیرہ
 سے مروی ہے اب اس آیت کے اشارات سننا چاہیے **فَنَسِيَ الْغَرَاسِ** قولہ لما جئت رسلنا لوطا سی ہم و ضاق ہم ذرعا حضرت لوطؑ
 کا دل اپنی قوم کے فتنہ سے خون کر کے مہاتون کے حال پر شفقت کی راہ سے عطا چنانچہ قولہ **وَالْغَرَضُونَ** فی ضیغی تضرع ہو کہ مہاتون پر شفقت
 و کرم تھے اور واضح ہو کہ اگر ہم یہ سم و لوط و دونوں نے ملائکہ کو نہ پہچانا باوجودیکہ فرست نبوت اعلیٰ پر ہو جس کے دونوں مقام بسط و جوار
 میں تھے اللہ تعالیٰ کی طرف سے قوم پر عذاب کا کچھ خوف نہ تھا اس واسطے ملائکہ کو نہ پہچانا یہاں تک کہ قوم کے حق میں مستحق عذاب ہونے کو
 خود اپنے منہ سے حضرت لوطؑ نے بیان کیا حالانکہ اپنے اسرار سے ملائکہ کو پہچانتے تھے پس تقدیر نے حکم فضا جاری ہونے کیلئے اُنکی ظاہری فرست
 و نظر پر پردہ کر دیا بعض نے حکمت بیان کی کہ جب حکم الٰہی جاری ہونے کو ہوتا ہو تو اہل عقل پر تقدیری پردہ ہوتا ہو چنانچہ دیکھو حضرت
 ابراہیمؑ کو نبوت خلقت و رسالت حاصل تھی پہلے نکی فرست کے شل کسکی فرست ہو سکتی ہو پھر بھی ملائکہ کو نہیں پہچانا کیونکہ فرست مسدود
 کر دی گئی تھی جیسے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر بدکردار گیا جبکہ منافقوں نے حضرت صدیقہ ام المومنین عائشہ رضی اللہ عنہا پر ہتلاہ
 عظیم باندھا تھا پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر حال خفیہ رہا یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت صدیق کی شان میں پاکیزگی بیان کرنے کو قرآن پاک نازل
 فرمایا اسی طرح لوطؑ پر انہاس رہا یہاں تک کہ عذاب کا حکم ہو گیا واضح ہو کہ جب ط علیہ السلام اپنی قوم کی طرف سے شدت امتحان میں پڑے
 تو قوم کو بدکاری سے دور کرنے کیلئے قوت و دکن شدید چاہا بقولہ تعالیٰ **قَالَ لَوْ اَنَّ لِي بَكْمِ قُوَّةٌ** او آوی الی رکن شدید حضرت لوطؑ نے اپنے آپکو
 مقام امتحان میں دیکھا اور کاشفہ و مشاہدات کا دروازہ بند دیکھا اور یہی پایا کہ میں خود دکر میں ہتلا ہوں و تنالی کہ کاش مجھے اس
 ساعت بھی صفت قدرت سے انصاف ہوتا جیسے اس امتحان سے پہلے میرا حال تھا تو البتہ میں اس قوم کو کفر و معصیت سے دور کرتا یا

اگر شہید سے تکلیف لیتا یعنی عدم کے گوشہ میں اگر مجھے جگہ مل جاتی تو وہیں جگہ لیتا اور اس قوم کے دیکھنے سے راحت پاتا۔ یا عالم ملکوت سے اس قوم کیلئے عذاب تیار کیا تو کم کیلئے دعا کرنا اگر مجھے زبان بانی چل جاتی جس سے انکو راہ ہدایت ملتی اور اپنے اوپر حقوق الہی پہنچاتے۔ ابن عطاء نے فرمایا کہ معنی یہ ہیں کہ معرفت اگر میرے قبضہ قدرت میں ہوتی تو کم کو وہاں تک پہنچا دیتا یعنی نے کہا کہ اگر مجھے تم پر بددعا کی جرأت ہوتی تو بددعا کرتا یا اگر شہید کی طرف جگہ لیتا یعنی علم غیب جانتا کہ تمہارا انجام سعادت یا شقاوت میں سے کس طرف ہو تو اسی پر بھروسہ کرتا پھر جب کام پورا ہو اور ملائکہ نے حال معلوم کیا اور کہا کہ یہ قوم جمع کے وقت ہلاک ہوگی تو کہہ ان کو بعد ہم الصبح الیہ الصبح بقرب۔ تو خاموش ہوئے اور شہیدانہوں نے خواہش کی تھی کہ کسی طرح گرامی کے درمیان سے جلد باہر ہو جاؤں اور قریب تمت و مشاہدہ قدرت میں داخل ہو جاؤں اور اٹلی باتیں و منکرات دیکھنے سے راحت پاؤں تو ملائکہ نے تسلی کر دی کہ وقت تو بہت قریب ہے گو یا لوٹنے قوم سے یہ کہا کہ کاش اگر مجھے قوت ازیلہ ہوتی تو میں تم کو ہلاک کرتا یا اگر شہید یعنی حضرت ملکوت میں جگہ لیتا اور تمہاری صحبت و دیدار معیت سے نجات و راحت پاتا پھر ملائکہ کے وعدہ کا انتظار کرنے لگے تو کہا گیا کہ کیا جمع کا وقت قریب نہیں ہے عارفوں پر واردات غیب کا اور طلوع صبح مشاہدہ کا انتظار بہت سخت ہو جاتا ہے۔ سری سبطی سے حکایت ہے کہ ابراہیم کے دل انتظار کا تحمل نہیں کر سکتے ہیں قال المسترحم ہر من تفسیر کی طرف رجوع کرتا ہوں الغرض جب ملائکہ نے لوط کو نکلتے اپنے آپ کو قوم میں چھوڑنے کا حکم کیا تو لوط نے اہل و عیال کے جو ایک گھر میں تھکات رہے روز نہ ہو گئے اور غالب کہ اس قدر وقت سے حکم دیا تھا کہ ان گاؤں کے حدود سے قبل جمع کے باہر ہو جاؤں چنانچہ حضرت لوط علیہ السلام نے ایسا ہی کیا اور حضرت جبریل علیہ السلام نے حکم عذاب اعلیٰ کر لیا تھا چنانچہ فرمایا

فَلَمَّا جَاءَ آخُوْنَا جَعَلْنَا عَلَيْهِمَا سَافِلْهُمَا وَآمَطَرْنَا عَلَيْهِمَا سَحَابًا مِّنْ سِجْلٍ ۖ مَّنْضُودٍ ۖ
پھر جب پہنچا ہمارا حکم کر ڈالی ہم نے وہ بستی اور پرچے اور برساتیں اس پر پھریان گشتہ کی
مُسَوَّمَةٌ عِنْدَ رَبِّكَ طُورًا هِيَ مِنَ الظَّالِمِينَ بَعِيدٌ ۝

صاف بنائیں تیرے رب کے پاس اور نہیں وہ بستی اُن ظالموں سے کچھ دور

فَلَمَّا جَاءَ آخُوْنَا۔ پھر جب آگیا ہمارا امر یعنی وہ وقت جو عذاب کیلئے موعود تھا یا آگیا عذاب ہمارا جو اس قوم کیلئے مقدر تھا تو اُس کی کیفیت یوں ہوئی کہ جَعَلْنَا عَلَيْهِمَا سَافِلْهُمَا۔ ہم نے ان گاؤں کے عالی یعنی اونچے کو سافل یعنی نیچے کر دیا یعنی اس ہیئت پر لوٹ دیا کہ اونچا نیچے اور نیچا اونچے ہو گیا اور یہ فعل الہی بواسطہ ملائکہ کے واقع ہوا جیسے عادت الہی دنیا میں جاری ہے ادا کی کیفیت حضرت ہمارے یوں مروی ہو کہ جمع ہونے حضرت جبریل نے ان مواضع کو اسکی زمین کے اتصال سے قطع کر کے نخل تھمتہ کے اپنے بازو پر اٹھا کر آسمان کو بلند کر کے لوٹ دیا کہ اونچا نیچے دینچا اونچے ہوا پس جو عذاب اس قوم کو پہنچا کسی قوم کو نہیں پہنچا ہو کہ یہ پانچ مواضع تھے جنہیں سندوم سب سے برا موضع تھا اور جنہیں کو موفعات کہتے تھے اور سب لونڈے بازی و مردوں سے اظلام کرنے میں مشہور تھے حالانکہ ان لوگوں سے پہلے کسی قوم سے یہ نہیں واقع ہوا پس انکو عذاب بھی ایسا سخت پہنچا جو کسی قوم کو نہیں دیا گیا تھا پہلے انکی آنکھیں پھراہیں پھر مواضع لوٹ دیئے گئے وَاَمْطَرْنَا عَلَيْهِمَا سَحَابًا مِّنْ سِجْلٍ۔ اور برسائے ہم نے اُن پر پھر سحیل سے کہتے ہیں کہ جبریل نے جو وقت عذاب کیلئے اُٹھایا اسوقت گرم آگ سے پھر بر سے یا اس گاؤں کے لوگ جو اسوقت باہر تھے اُن پر بر سے یا مواضع اُٹے جانے کے بعد بر سے ہر کیف جب اللہ تعالیٰ کو عذاب دینا منظور ہوا تو ایسا عذاب انکو پہنچنے سے کوئی چیز نہیں روک سکی اور اہل تفسیر نے اسکی کیفیت بیان کرنے میں بہت طول دیا حالانکہ کلام الہی میں بہت مختصر مذکور ہوا ایسے عنوان سے بیان ہو کر اسکے ضمن میں علوم قلبی و اسرار عجیب شامل ہیں چکوریان میں لانا مشکل بلکہ غیر ممکن ہو لہذا اسکی

۱۱

ظاہری کیفیت سے بحث کرنا بیفائدہ ہو اور یہ ظاہر ہے کہ ظاہری کیفیت کسی حدیث میں مروی نہیں اور اس قدر زمانہ دراز سے اس وقت تک ایک معتبر آدمی کی زبانی دوسرے معتبر شخص کا روایت کرنا ممکن نہیں تو خواہ مخواہ اکثر باتیں یہود و نصاریٰ کے عالموں سے لیکھی ہیں اور معلوم ہے کہ ان لوگ اپنی کتابوں کو مذہب کر کے لائق جان کر کیسی کچھ تحریف کرتے چلے آئے تو بھلا ان قصوں میں کیونکر انکی زبانی اصل کیفیت معلوم ہو سکتی ہے اور جو حکم ہے کہ انکی روایتوں کو نہ مانیں اور نہ جھٹلاویں اسلئے ہم سکوت کرتے ہیں اور صرف اس قدر یقین کرتے ہیں جس قدر قرآن پاک میں مذکور ہے تو ہم جانتے ہیں کہ یہ سچ ہو اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ ہم نے ان پر سبیل سے پتھر برسائے بعض علماء نے کہا کہ سبیل ایک مقام ہے اور بعض نے کہا کہ سبیل کے معنی پکی اینٹ پس مراد یہ کہ پکی اینٹ کے کھنڈ اور بعض نے کہا کہ سبیل معرب سنگ گلین ہے اور یہ کھنڈ کے معنی ہیں یہ اور بعض نے کہا کہ سبیل دھین ایک ہے اور دھین کے معنی قولہ تعالیٰ و ما ادراک ما یجین کتاب مرقوم سے ظاہر ہیں بالحدیث اسکی اصل حقیقت کا علم مثل اور چیزوں کے حضرت خالق عزوجل ہی کو ہے ہم کو اس سے کچھ زیادہ بحث نہیں ہو و قولہ تعالیٰ مَنصُوعٌ صفت سبیل ہے اور یہ مؤید ہے کہ سبیل معرب سنگ گلین ہے کیونکہ منصود و نصید کے معنی یا تو یہ ہیں کہ ایک پر دوسرا ملا ہوا جیسے کیلے و خرا کے گودہ میں ہو گئے اور مقصود یہ کہ پتھر بہت کثرت سے آئے اور یا یہ کہ پے در پے جیسے پانی کی لہریں برتی ہیں و قولہ تعالیٰ نَسْتَقِ مَتَّعِینَ کُنْتَہُمْ مَفْصِلَ کے مجاز سے حال ہے اسوجہ کہ مجاز اگرچہ محرم ہے لیکن موصوف ہوا اور نکرہ موصوفہ سے مثل معرفہ کے حال جائز ہے اور معنی اسکے متعلق یعنی اس پر نشان و علامت تھی جن بھری و سدئی نے کہا کہ ہر پتھر پر ہری لگی تھی اور بعض نے کہا کہ ہر کافر کے پتھر پر اسکا نام تھا۔ فرار نے کہا کہ یوں بیان کیا جاتا ہے کہ ہر پتھر پر شیخ و سبہ لکیریں تھیں اقول یہ قتادہ و عکرمہ سے مروی ہے ابن جریر نے کہا کہ ان پتھروں پر ایک خاص نشانی ایسی تھی جس سے باسفینہ معلوم ہو جاتا کہ یہ زمین کے پتھروں کے مانند تھیں ہیں اعمال اس قوم پر جو پتھر عذاب کے برے وہ گوندھے ہوئے یا بوندوں کی طرح پے در پے کثرت تھے اور ہر ایک پتھر پر نشان تھا۔ عِنْدَ رَبِّکَ۔ یہ ہے پروردگار پاس سے یعنی عزرائل انہیں میں سے تھے یا حکم الہی مراد ہے اور خلاصہ یہ کہ اللہ تعالیٰ عزوجل کے واسطے کوئی مقام نہیں جہاں سے انامراد ہو بلکہ ایسا کلام جہاں مذکور ہے اس سے غیب و خزانہ قدرت یا حکم حق مراد ہے اور یہ خطاب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ہے۔ وَمَا مِنْ الظَّالِمِیْنَ بِبَعِیْدٍ۔ اور ایسے عذاب کے پتھروں کا برسا ظالموں سے کچھ دور نہیں ہے یعنی ظالم لوگ جو اللہ تعالیٰ کے رسولوں سے کفر کرتے اور زمین میں فساد پھیلانے میں ان کو خوف کرنا چاہیے کہ ان پر ایسے پتھر برسین۔ مجاہد نے کہا کہ اس کلام سے کفار قریش کو دہشت دلائی کہ ان کو بھی ایسا ہی عذاب نہ پہونے جیسا کہ قوم لوط کو پہونچا۔ قتادہ نے کہا کہ اس امت کے ظالموں سے ایسا عذاب کچھ دور نہیں ہے۔ قال المسترحم حدیث میں ہے کہ جسکو قوم پاؤ کہ وہ قوم لوط کا فعل کرتا ہو تو ظلام کرے جواب ہے اور کہنے والے دو دنوں کو قتل کر ڈالو یعنی ان دو دنوں کا قتل کر دینا تم پر واجب ہے کہ انکی اسن عن ابن عباس مرفوعاً۔ اور حدیث میں ہے اس امت میں بھی یہ ہوگا کہ کچھ لوگ نہ زمین میں معنس جاویں اور بعضوں کی صورتیں بگڑ جاویں اور بعضی روایت میں پتھروں سے ہلاکت بھی ہے اور بعض روایت میں اسکا وقت وہ زمانہ بتلایا کہ لوگ بیابان کا سنسق و فجور کے مرکب ہوں اور بعض روایات میں ملائیم شراب خواری و زنا کاری و دانت میں خیانت و بدکار کا سردار ہونا وغیرہ قریب پندرہ باتیں فرمائی ہیں کہ جب یہاں کر نیلے تو بلائیں اس طرح ٹوٹ پڑیں گی جیسے لڑی ٹوٹ کر دانہ گرنے لگتے ہیں یہاں تک کہ یہ تذکرہ ختم فرمایا اور چاہیے کہ عام لوگ اس سے عبرت حاصل کریں اور خاص لوگ اس کیلئے اتنا علوم و ذوق سے فیضیاب ہوں اور ہاتھ تو یہ کوئی افسانہ نہیں ہے جیسا کہ ہر وقت کے بعض شیخ و محدثوں نے اپنی جہالت سے زعم کیا اور واضح ہو کہ بعض مفسرین نے قرآن مجید کے ذکر سے بہت داکر روایات بیان بھی ماخذ دیگر

قصص الانبیاء کے ذکر میں جتنے نبوت میں تامل ہو اور کوئی حاجت نہیں اور اکثر یہ روایتیں انکی کتاب الیون ہود و نصاریٰ سے لی گئی ہیں حالانکہ انکی روایت کو درہم جملہ دین نہ مانیں یہی ہم کو حکم دیا گیا ہے اس واسطے بہت سے قصص ہم نے حذف کر دیئے ہیں تا مستقیم فی العرائس فی اشارۃ قولہ فلما جارا امرنا جلنا علیہا سا فلما۔ ابتدا و لظرت و انتہا۔ وجود میں جب معرفت کی نظریہ ہوتی ہے کہ شاہدہ و کشف ملکوت سر اطمینان و سکون میں ملنے ہوں تو غیرت قدم ان پر اتھان کے بوجھ ڈالکر بلار میں مبتلا فرماتی ہے چنانچہ اہل جنت سے ادنیٰ مسکن نہیں پر الٹ جاتے ہیں اور قلوب احوال سے امتحان شہوات میں منقلب ہو جاتے ہیں تاکہ خوب معلوم کریں کہ بارگاہ عظمت و جلال کبریائی میں تمام عرفان جمالت ہی۔ مرید لوگ اگر اپنے مشائخ پر بکسر کرتے ہیں تو نفس کے ہاتھوں گرفتار ہو کر غار ہوجاتے ہیں اور قرب منزلت سے دوری کے پتھران پر برستے ہیں و قولہ و ما ہی من الظالمین سعید۔ ایسا بخار ہونا اور قرب منزلت سے دوری میں گرفتار ہونا ایسے لوگوں سے دور نہ جانے اور اتباع سنت و طریقہ شریعت چھوڑ کر اتارتے ہیں اور ایسے عذاب کے لائق ہونے کی علامت یہ ہو کہ متواتر اس سے گناہ و فسق و فجور ظاہر ہوتے ہیں بعض نے قولہ فلما جارا امرنا الا یہ سے نتیجہ اخذ کیا کہ جب حکم ازلی ہو چکا تو جیسے ان کے دلوں کو اکٹا کر دیا گیا تھا ویسے ہی انکی ظاہری ہیأت بھی لوٹ دی۔ شیخ محمد بن فضل نے فرمایا کہ قوم ہود کو جو سن اہل اسی جہت سے تھی کہ نیک کام خود کہتے اور دوسروں کو نصیحت کرتے اور کچھ پروا نہیں کرتے تھے اور باتیں بنا کر خام و فحش باتیں حل میں لاتے اور کہا کہ جو لوگ اپنے خالق سے خوف چھوڑ کر شرع سے تجاوز کرتے ہیں یا شرع میں خلاف تقویٰ تاویلین کر کے حرام کو حلال بناتے ہیں اور مانند اسکے معاصی کے ترکیب ہوتے ہیں وہ ظالم ہیں ان سے ایسا عذاب کچھ دور نہیں ہو گا کیونکہ ہو گا جبکہ ایسی بد حالی سے اسکی قلبی و باطنی خوبصورتی مقلوب ہو کر فسق و فجور وغیرہ میں پڑے گی اور عذاب اس پر برستا ہو گا اگر دنیاوی چند روزہ زندگی میں۔ حال نہ مٹلا تو اسکو کچھ فائدہ نہیں کیونکہ موت دور نہیں تو پھر خواہ مخواہ قبر کا عذاب بھی طاری ہو گا پھر عذاب دور کمان ہوا۔ فوڈ بائیں من الضلال و العذاب۔ پھر اللہ تعالیٰ نے محمد عربیؐ اور ان کے حضرت شعیب کا تذکرہ فرمایا بقولہ تعالیٰ۔

وَالَّذِينَ آمَنُوا هُمْ شُعَبًا طَقَالَ يَقُولُ مَا عُبِدَ وَاللَّهِ مَا لَكُمْ مِّنَ إِلَٰهٍ غَيْرُهُ ط

اور میں نے انکی طرف سے بھی انکا بھائی شعیب ہود اے قوم بندگی کرو اللہ کی کوئی نہیں تھا را حاکم کے سوا حق و لا تنقصوا المکیال والمیزان انی اراکم یخیر و ط فی آخاف علیکم

اور نہ گھٹاؤ ناپ اور تول میں نہ دیکھنا ہوں تم کو آسودہ اور ڈرنا ہوں عذاب یوم فیحیط و یقول ما و فوالمکیال والمیزان بالقسط ولا تبغسوا الناس

آفت سے ایک گھیرو نبوئے دن کی اور اے قوم ہود کرو ناپ اور تول انسان سے اور نہ گھٹاؤ لوگوں کو اشیاء ہم ولا تغشوا فی الارض مفسدین ۰ بقیۃ اللہ خیر لکم

انکی چیزیں اور نہ مجاؤ زمین میں خرابی ان کہتمو منینہ و ما انا علیکم بحفیظہ

اگر جو تم پر رکھے اور میں نہیں ہوں تم پر نگاہ بان ک۔ ارسلنا الی مدین آخا ہم شععبا۔ اور ہم نے بھیجا مدین کی جانب انکے بھائی شعیب کو۔ مدین حضرت ابراہیم کے

یہی نام ہے اور مدین کی تمام اولاد بڑا قبیلہ ہوا وہ بھی مدین ہی شہر ہوئے اور مدین نے ایک شہر آباد کیا وہ بھی مدین کہلاتا ہے کہانی قولہ
 لما بلغ ما مدین الایہ حضرت موسی علیہ السلام کے تذکرہ میں فرمایا ہے پس اگر وہاں مدین سے قبیلہ مراد ہے تو معنی ظاہر ہیں اور اگر
 شہر مراد لیا جاوے جیسے بعض مفسرین نے کہا تو ضرور ہے کہ صفات محدوف ہو یعنی اہل مدین کیونکہ اخاہم کی ضمیر مدین کے لوگوں کی طرف
 راجع ہے مقررہ نے خطہ میں لکھا کہ مدین حضرت شعیب کی امت ہیں اور یہ لوگ مدیان بن ابراہیم خلیل کی اولاد ہیں اور مدیات
 کی بیوی کا نام قنظور تھا وہ یقطان کی بیٹی اہل کنعان میں سے تھی جس سے آٹھ بیٹے ہوئے جنکی اولاد بڑا گروہ ہو گیا اور شہر مدین بھڑنگ
 کے نسل پر ہوئے مادی اُس سے چھ مرحلہ دور واقع ہے اور تھوک سے بڑا قبیلہ ہوا اور حضرت موسی علیہ السلام جب اہل عربہ مصر سے نہا
 بھاگے تو اسی شہر کے کنوین پر ٹھہر کر شعیب کی بکریوں کو پانی پلایا تھا۔ ابن کثیر نے لکھا کہ مدین عرب کا ایک قبیلہ تھا جو حجاز و
 شام کے درمیان ایک شہر میں بستے تھے جو انھیں کے نام پر مدین شہر تھا۔ اللہ تعالیٰ نے ان کے پاس شعیب کو رسول کر کے بھیجا اور شعیب
 انھیں میں سے سب سے شریف النسب تھے بعض نے لکھا کہ جمہور کے نزدیک مدین غبی لفظ ہے تو اسکے وزن پر اشکال نہیں اور بعض نے لکھا کہ
 عربی لفظ ہے تو اس صورت میں وزن فیلاً لفتح الیاء ماخوذ از محاورہ مدین بالمكان یعنی وہاں قیام کیا مگر یہ وزن نادر ہے اور بعض نے
 کہا اصل ہے اور بعض نے کہا مفعلاً ماخوذ از وان ہے تو بھی شاذ ہے قول بقول مقریزی اصل لفظ۔ یان موافق نام مدیان بن ابراہیم ہے
 اور شاید کہ انھوں نے غبی نام رکھا ہو اور ہر حال میں وہ غیر منصرف لفظ ہے یہی قول لاریخا کا ہے اور ابن کثیر نے جبکہ اس قبیلہ کو
 عرب میں سے قرار دیا تو قابل بحث ہے جو جمہور عربیت سے واقف آدمی غور کریں اور غنی کی نظر سے عرب میں سے ہونا اقرب و واضح
 معلوم ہوتا ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے قرآن پاک میں عرب کو اکثر انھیں وقائع سے عبرت و نصیحت دلائی جو انکی سرزمین میں واقع
 ہوئے سوائے چند وقائع کے جو کمال شہرت کی وجہ سے عرب کے نزدیک مثل ان کے ملک کے واقعات کے تھے بالجملہ انھیں مدین
 کی طرف ان کے بھائی شعیب کو بھیجا اور بھائی ہونا کچھ دین کی راہ سے نہ تھا بلکہ نسب کی راہ سے تھا اور شعیب کے شہر عربی لفظ ہے
 اور نسب انکا ہے شعیب بن میکائیل بن شیم بن مدین بن ابراہیم تو شعیب علیہ السلام اسی قبیلہ مدین میں سے ان سب اشرف
 تھے۔ فوائد حدیث سے ثابت ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ہر قوم میں سے اسکا نبی سب سے اشرف خاندان کا بھیجا اگرچہ وہ فقیر ہو۔ پھر شعیب
 کی طبیعت و تعلیم کا حال بیان کیا کہ مثل اور انبیاء کے شعیب نے جو خطیب الانبیاء کہلاتے ہیں پہلے قوم کو وہ بات بتلائی جو سب سے
 زیادہ فرض ہے۔ قَالَ لَقَدْ جِئْتُكُمْ بِمَا لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ۔ کہنا کہ میری قوم تم اللہ تعالیٰ کی عبادت کرو یعنی اپنے خالق معبود کی توحید کرو کیونکہ
 اللہ تعالیٰ پاک نام ہے تمام مخلوقات کے خالق مالک بمثل و مانند قادر کا جسکی تمام صفات کاملہ ہیں اسکا کوئی شریک نہیں ہے تو جب کہا
 کہ اللہ تعالیٰ کی عبادت کرو تو کیا کہا کہ معبود اپنا اسکو جو وجود مدہ لا شریک ہو یہی توحید اسلامی ہے اسی واسطے جو کوئی کہ شرک کرے یا مذہب
 پر اعتقاد و بھروسہ کرے تقدیر کو نہ مانے اُسے اللہ تعالیٰ کو نہ مانا اگرچہ منہ سے کہے کہ ہم اللہ کو مانتے ہیں یا جو کوئی کہ اللہ تعالیٰ پاک کیلئے جو رو
 یا بیٹا بتلاوے اسے اللہ تعالیٰ کو نہ مانا بلکہ اُسے اپنا خدا ایسی چیز کو بنا یا جسکا بیٹا جو رو ہے اور بیشک اللہ تعالیٰ اسی خیرون سے
 پاک ہے۔ سبحان اللہ و بھمد و سبحان اللہ العظیم تو اسے اللہ تعالیٰ کو نہ مانا اسواسطے دکھوا اہل کتاب یہود و نصاریٰ اگرچہ زبان سے
 خدا کو مانے ہیں لیکن حقیقت میں اپنے گروہ ہوئے خیال کو اپنا معبود بنا لیا ہے تو قرآن میں صاف فرما دیا کہ قَالُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ
 بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ کو حکم دیا کہ جہاد کرو ان لوگوں سے۔ جگہ یہ حال ہے کہ اللہ تعالیٰ کو نہیں مانتے ہیں لہذا جب اللہ تعالیٰ

کی توحید سب سے مقدم فرض تھا تو پہلے قوم کو بتلایا کہ اللہ تعالیٰ کی ذات و صفات کو اسی طرح یقین کر و جس توحید پر وہ پاک ہر تب
 تمہاری عبادت البتہ اپنے خالق کی عبادت ہوگی۔ **مَالَكُمْ مِّنَ اللَّهِ عِشْرُونَ**۔ اسکے سوائے تمہارا کوئی معبود نہیں ہو تو اپنے دل سے
 کوئی معبود میت بناؤ حتیٰ کہ اگر اللہ تعالیٰ کے حکم کے مانند کسی دوسرے کا کہنا اپنے اوپر فرض جانے اور ماننے تو اسی کو اسنے اپنا معبود
 بنالیا ایسا واسطے اگلے یہود و نصاریٰ جھکا اعتقاد تھا کہ جو جبر و قسور اسے سب کے وہی فرض ہے ان کو اللہ تعالیٰ نے مشرک فرمایا اور کہا
 کہ انھوں نے معبود بنائے بقولہ تعالیٰ **اتخذوا احبارہم و رہبا انھم اربابا من دون اللہ و المسیح ابن مریم**۔ اور اس زمانہ میں بھی نصرانیوں
 کی کیفیت ہو کہ بڑا پادری و شہسوار اکثر سفارش سے روپیہ بیکر روزے معاف کر دیتا ہے اور عام اصرار کی اسکی معافی پر معاف ہو چکا یقین
 کرتے ہیں تو انبیاء علیہم السلام کے مہمان حضرت شیخ نے قوم کو بتلایا کہ اللہ تعالیٰ کے سوائے تمہارا کوئی معبود نہیں ہو اور پیغمبر کا حکم
 موند نہیں ہوتا بلکہ وہ فرمانا ہے کہ تمہارے رب کا یہ حکم ہو۔ **سراج** میں توحید پر یہ دلیل عمدہ لکھی کہ دیکھو ہزاروں پیغمبر گزشتے اور ان کے
 ملکوں میں ہزاروں کوس کا فاصلہ اور ان کے زمانوں میں ہزاروں برس کا فرق تھا مگر سب نے اپنی قوم کو یہی توحید کا اعتقاد
 سکھلایا تو ہا یقین معلوم ہو گیا کہ ہر ایک سچا پیغمبر تھا اور یہی توحید بیشک برحق ہو جو ان کو اللہ تعالیٰ نے وحی فرمائی۔ پھر جب تک تعلیم
 کر دیا کہ اللہ تعالیٰ خالق عز و جل کا حق ہر حال میں اپنے اوپر فرض جانو اور تمہارا راجی جاہے یا نہ جاہے اسی کو سچ جان کر عمل کرو تو پھر
 انکو تعلیم کیا کہ آپس میں تمام مخلوق میں عدل کا برتاؤ کرو اور جو فعل بڑا ظلم بعد شرک کے کرتے تھے اس سے منع کیا بقولہ۔ **وَلَا
 تَنفَعُكُمُ الْكِبَالُ وَ الْيُنُوزَانُ**۔ اور کمیت کرو مکیال و میزان میں۔ فی السراج یعنی ذناب میں اور نہ تاپنے کے برتن میں اور نہ تول
 اور تولنے کے باٹ میں۔ اور ناپ تو یہ ہے کہ کسی برتن سے کوئی چیز یا اعتبار کی دزیادتی کے برابر ہی پر اندازہ کی جاوے اور وزن یہ ہو
 کہ باٹ سے ہلکے و بھاری ہونے کی راہ سے برابری کی جاوے اتھی۔ حضرت شیخ نے قوم کو ناپ تول میں کمی سے منع کیا کیونکہ یہ لوگ
 باوجود کہ نہ یہ بد فعلی بھی کرتے تھے اور انکی عادت تھی کہ جب وہاں بیوپاری اناج لاتا تو بڑھتی پیمانہ سے لیتے یا تول کی چیز میں بڑھتی
 باتوں سے رواج ظاہر کرتے اور جب خود فروخت کرتے تو چھوٹے پیمانہ اور کم باٹ سے دیتے تھے تو دونوں حالتوں میں انکو عدل
 سے تجاوز کرنے کو منع کیا اور کہا۔ **وَلَا تَكُن مِّنَ الْخَاسِرِينَ**۔ میں تم کو بھلائی کے ساتھ دیکھتا ہوں یعنی اب تو تم نعمت و ثروت رکھتے ہو ایسی
 گھٹ کرنے سے اللہ تعالیٰ کی نعمت پر ناشکری و بندوں کو ضرر مت پہونچاؤ بلکہ شکرانہ میں بھر پور اور کچھ بڑھتی دینے سے گئے تو بھلا
 کمی تو نہ کرو جس سے خدا کے غضب میں پڑو۔ **وَلَا تَكُن مِّنَ الْخَاسِرِينَ**۔ اور مجھے تم پر عذاب روز محبط کا خوف
 ہے یعنی تم پر ایسا دن نہ آئے جس میں تم کو سب طرف سے عذاب گھیر لے پس یہ دنیاوی عذاب کا خوف دلایا کیونکہ عذاب آخرت کا
 خوف بعد ایمان کے ہوتا ہے اور بعض نے کہا کہ مراد عذاب آخرت ہی اور معنی یہ ہیں کہ مجھے تم پر اسدن عذاب ہونے کا خوف ہو جو دن
 سب کو گھیرے گا یعنی روز قیامت اور مراد یہ کہ اس دن کے عذاب کوئی بدکار مستوجب سزا کو چھٹکارا نہ ہوگا اور ابن عباس سے
 روایت ہے کہ عذاب مراد ملکہ کی گرانی ہے جیسے خیر سے مراد ارزانی ہے پس معنی یہ ہون گے کہ میں اب تم کو سستے بھاؤ میں آسودہ
 دیکھتا ہوں تو ڈنڈی نہ مارو یا دھوکا نہ کرو کہ مجھے تم پر قحط و کال کا خوف ہے بعض نے کہا کہ ابن عباس کی مراد یہ ہو کہ اسوقت خیر و
 برستی میں ہوا زائجلہ رانی ہو اور تم پر خوف عذاب کا ہو جسکی صورتوں میں سے گرانی سے ہلاکت ہی ہے پھر ان کو تاکید فرمائی
 بقولہ۔ **وَلَا تَكُن مِّنَ الْخَاسِرِينَ وَ الْيُنُوزَانُ بِالْقِسْطِ**۔ اولے قوم تم پورا دن ناپ و تول کو عدل کے ساتھ پہلے تو لوگوں کو

لہذا ما جہا و عذر
 کسی چوچا بنائے اور
 کہ اگر کسی نے اللہ تعالیٰ سے
 کہ جس کی صورتوں میں سے
 کی صورتوں میں سے
 کی صورتوں میں سے

کئی کرنے سے منع فرمایا اور اب انکو بغیر کسی پیشی کے پورا دینے کا حکم دیا تو میان میں خوب اہتمام ہو گیا اگرچہ حدیث میں مجھتا ہوا حق دینے پر فضیلت آئی ہے لیکن حضرت شعیبؑ نے ایسی قوم کو ہدایت کی جو کم دینے پر عادی تھے تو انکا پورا دینا اول مقصود تھا کیونکہ واجب استیقا ہے علاوہ اسکے یہ قوم جاہل تھی اور بعض صورتوں سے بڑھتی دنیا بھی منع ہو اور وہ ان سب صورتوں میں جو جنہیں سود ہوتا ہے اور تمام مقام کو کتاب الہیہ و اقصادی ہندیہ سے معلوم کر دینا ان کو حق واجب پر چھوڑ دینا بیفہم ثواب کی بات جس سے خوف ہو کہ آخر گناہ کبیر کا ارتکاب ہو گا تو ایسی بات کو چھوڑنا ثواب ہو جیسا کہ فقہار نے تصریح کر دی ہے پھر اور زیادہ انکی سمجھ کو لو پر چڑھا لیا کہ کل چیزوں میں اعتدال سے ہٹنے کو منع فرمایا بقولہ وَلَا تَجْعَلُوا مِثْلَ شَيْءٍ هَدًى وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ اور لوگوں کے ساتھ انکی چیزوں میں گھاٹ نہ کرو پس ناپ تول کی چیزیں ہوں یا کوئی اور ہوں کسی میں گھاٹ نہ کرو۔ حدیث میں طوئی کو انانج میں اس طرح حرام کیا کہ من غش فلیس منہ۔ جسے انانج میں طوئی کر کے یا تزی دیگر گھاٹ کی وہ ہم میں سے نہیں ہے بعض امدادیت میں ہر چیز میں اور ہر معاملہ میں بین خیانت و گھاٹ کرنیکی صورت میں ہی وعید فرمائی ہے کیونکہ ایسی حرکتوں کا فساد تمام ملک میں پھیل جاتا ہے لہذا قوم کو تہیجھا کر منع کیا اور کہا۔ وَلَا تَعْتَقُوا فِي الْكَافِرِ مَفْسِدًا۔ اور فساد ہی فساد ہو کر زمین میں بگاڑ نہ کرتے پھرو۔ اور خضر علیہ السلام نے جو یتیموں کی کشتی کو ڈبو ڈالی تھی وہ بغرض فساد نہ تھی بلکہ وہ مدد دہستی و شکست خضرست : وہ بگاڑ نہ تھا بلکہ اس بگاڑ میں ہزار بناؤ تھے۔ اسی طرح جو رو یا رہن کو سزا دینا یا غنی کو نقصان دینا کہ فساد نہیں بلکہ بالکل اصلاح ہے ایسے ہی شریعت موسیٰ علیہ السلام میں اور شریعت محمد صلی اللہ علیہ وسلم میں جہاد کا حکم بالکل اصلاح ہے اور جو شہر کرتا ہے اسکو بھی تک جہاد کے معنی ہی معلوم نہیں ہیں اور ہم نے سابق میں تفصیل کر دی ہے کہ بقیۃ اللہ ہم انانج قرآنی میں مرث اسی مقام پر بقیت کو تار کشیدہ سے لکھا جاوے۔ تَحْيَاؤُكُمْ لَكُمْ۔ جو اللہ تعالیٰ نے ہاتھی رکھا وہ تمہارے لئے بہت اچھا ہے۔ ابن جریر وغیرہ مفسرین نے کہا کہ معنی یہ ہیں کہ ناپ تول تجارت میں ہر حقدار کا حق پورا دینے کے بعد جو نفع حلال تھا اسے لئے اللہ تعالیٰ نے مقدر فرمایا وہ گھاٹ کرنے اور کم دینے سے چھلے حق میں بہتر ہے امین تھا جسے بکت و خوبی ہے۔ مجاہد نے کہا کہ بقیۃ اللہ کے معنی اللہ تعالیٰ کی بندگی و فرمانبرداری کرنا۔ دیکھنے کے کہا کہ وصیت الہی۔ اقول یہ کلام عمدہ و دقیق ہے کیونکہ فرمانبرداری سے آدمی ملال کا دیکھا تو اس میں برکت ہوگی اور تابعدار کا ثواب آخرت میں بہت زیادہ ہو گا مانند قولہ تعالیٰ وَالْهَادِيَاتُ الصَّالِحَاتُ خَيْرٌ عِنْدَ رَبِّكَ الْكَافِي۔ ابن عباسؓ نے کہا کہ بقیۃ اللہ یعنی رزق الہی۔ تمادہ نے کہا یعنی پروردگار کی طرف سے تمہارا نصیب۔ اگر کہا جاوے کہ حضرت شعیبؑ کی نصیحت سے قوم کا اس حکم میں فساد نہ کرنا ان کے لئے کیونکہ مفید و بہتر ہو گا جب تک ایمان نہ لا دیں تو جواب یہ کہ اس میں واسطے آگے فرمایا۔ إِنَّكُمْ تَقُولُونَ مَثَلًا۔ اگر تم میں سے ہو یعنی یہ سب اس شرط سے بہتر ہو گا کہ تم ایمان لاؤ کیونکہ برکت و ثواب و نجات حاصل ہونے کیلئے ایمان شرط ہو۔ کدانی البیضاوی نے فرمایا کہ اگرچہ حسن ان معنی اگر بیان شعیبؑ نہیں بلکہ نیکی پر بڑھاوا دینے کے طور پر ہے جیسے باپ اپنے بیٹے کو کہے کہ اگر تم جہاد سے ہٹو تو یہ سبق بھٹ پٹ یاد تو کر ڈالو لاکھ لاکھ شک نہیں کہ وہ بیٹا ہو اور بیٹا ہات پر اگر بولتے ہیں اقول یہ قول کہ تمہیک نہیں کیونکہ ابھی انکا ایمان لانا اور شعیبؑ کو سچا جانتا ظاہر نہیں ہوا بلکہ جواب انکا بر حلال ہے اور خود شعیبؑ نے فرمایا۔ وَمَا آتَاكُمْ مِنْهُ فَخُذُوا۔ اور میں تم پر کچھ بھی حافظ و نگبان نہیں ہوں یعنی میں اس بات کا نگہبان دوں کہ تم کو گناہوں میں پڑنے سے بچاؤں اور تمہارے سب کام نیک اہ پر رکھوں بلکہ پھر فقط نصیحت فرمادہ میں نے پوری کر دی چاہو مانو بہتر ہو گا اور نہ مانو تو تمہارا حساب تمہارے پروردگار کے

تخصیص میں ہوا یہ معنی کہ میں تم پر اللہ تعالیٰ کی نعمتوں کا نگہبان نہیں ہوں جبکہ تم بد اعمالیاں نہ چھوڑو یعنی ڈرو کہ اگر بد فعلی نہ چھوڑو گے تو شاید تم پر عذاب آوے کہ تم اور تمہاری نعمتیں سب فنا ہو جاویں اور پھر تم ہمیشہ کیلئے عذاب میں پڑے رہو گے میں تمہارا نگہبان نہیں ہو سکتا ہوں **فَ فِي الْحَرِّ نَسْفُ** لہٰذا تعالیٰ انی ارکم بخیر دانی اخاف علیکم - خبر سے دنیا کی بھلائیوں مراد ہیں جو استدراج کا محل ہوتا ہے اور استدراج یہ ہے کہ دنیاوی نعمتوں کو دیکھ کر آدمی یہ خیال کرے کہ میں اپنی خوبی کی وجہ سے اللہ تعالیٰ کو محبوب ہوں کہ مجھے اس قدر نعمتیں عطا فرمائی ہیں حالانکہ اکثر ہوتا ہے کہ بدکار و فاجر جس کے حق میں آخرت کا عذاب شدید ہے دنیا میں وہ سب کچھ دیکھا گیا اور اس حقیر چیز پر اسنے آخرت پر باد کردی پس یہ چیزیں عمل استدراج و امتحان ہیں اور اگر شیعتہ ان لوگوں میں آخرت کی بھلائی دیکھتے تو ان پر خوف نہ کرتے اور جو لوگ کہ عارف ہیں جب اپنے آپ کو اپنے درجوں و بلند مقامات و استقامت پر دیکھتے ہیں تو ان کا خوف بہت زیادہ ہو جاتا ہے کیونکہ انکو معلوم ہے کہ حق سبحانہ تعالیٰ غیور و دہش اسکے سامنے حوادث کو بلندی و استقامت نہیں ہو سکتی مگر یہ تبار الہی القیوم اسی واسطے دیکھو آنحضرت سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا - انا اعظمکم باللہ و اخافکم منہ - کما فی الصحیح - یعنی مجھ کو کسی بات میں اپنی پیروی سے بڑھ چلنے کو منع کرنے میں سمجھایا کہ میں تم سے اللہ تعالیٰ کی شان کا عارف ہوں اور اس سے بہت زیادہ خوف رکھتا ہوں پس دیکھو کہ زیادہ عرفان پر زیادہ خوف فرمایا بعض شائخ نے کہا کہ ایمان اسے کو اپنے اوپر ہر حال میں استدراج کا خوف ہوتا ہے لیکن اسوقت زیادہ ہوتا ہے جب وہ آرام و آسائش میں ہو اور برابر اس نعمت میں آتی جاتی ہوں جسے اس آیت کا ظاہر ہے بعض شائخ نے کہا کہ قولہ انی ارکم بخیر یعنی میں تم کو اللہ تعالیٰ کی نعمتوں میں دیکھتا ہوں - قولہ والی اخاف علیکم - معنی میں تم پر خوف کرتا ہوں کہ تم ناشکری کر کے برادار نہ ہو بغیر کم ان کو تم مومنین یعنی اگر تم ایمان لاؤ تو اللہ تعالیٰ کا قرب و درجات و کرامات و خاصہ نعمتیں جنہاں خیالات بشری سے باہر ہیں تمہارے لئے اس سے بہتر ہیں بلکہ ان سے اور آخرت سے کچھ نسبت نہیں لیکن قوم کے لوگ دنیا کو اچھا سمجھتے تھے اس لئے ان سے بہتر بنا یا پھر قوم مردود کا جواب سنو -

قَالُوا اِلَيْهِ شَعِيبُ اَصْلُوْكَ تَاْمُرُكَ اَنْ تَتْرُكَ مَا يَعْبُدُ اٰبَاؤُنَا وَ اَنْ نَفْعَلَ
بِیۡہِ اے شعیب تیرے ناز پر مٹنے نے تمکو یہ سکھا کہ ہم چھوڑ دیں جن کو پوجتے رہے ہمارے باپ دادے یا چھوڑ دیں کرنا

فِیۡ اَمْوَالِنَا مَا نَشَآءُ اِنَّکَ لَآَنْتَ الْخَلِیْمُ الرَّشِیْدُ ۝

اپنے مالوں میں جو چاہیں تو ہی بڑا بادشاہ ہے نیک چال والا

قَالُوا اِلَيْهِ شَعِيبُ قوم کے سردار بولے کہ اے شعیب - اَصْلُوْكَ تَاْمُرُكَ - کیا تیری ناز تجھے حکم دیتی ہے کہ اَنْ تَتْرُكَ مَا يَعْبُدُ اٰبَاؤُنَا - ہم اسکی عبادت چھوڑ دیں جسکو ہمارے باپ دادے پوجتے تھے یعنی بتوں کی عبادت ہمارے باپ دادے بڑے رشتہ والے بزرگ جیسے اب کہاں ہو سکتے ہیں برابر کرتے چلے آئے اب تو نے ایک نئی ناز پڑھ کر یہ نکالا کہ ہم ان بزرگوں کی راہ چھوڑ دیں - احنف نے کہا کہ شعیب ناز بہت پڑھتے تھے تو قوم نے طعنہ دیا حالانکہ قوم واسے ناز کو اچھا نہیں جانتے تھے بعض نے کہا کہ ناز سے بیان شریعت مراد ہے یعنی تیری شریعت حکم دیتی ہے اعمش نے کہا کہ تیری قراۃ و لیکن صلی ظاہر ہے سے تاویل کی کچھ ضرورت نہیں معلوم ہوتی ہے بلکہ مراد یہ ہے کہ طعنہ سے کہا کہ تیری نئی ناز نے مجھ کو سمجھایا کہ تو ہم کو منع کرے کہ ہم اپنے باپ دادوں کی راہ سے غلات کر کے بتوں کی عبادت چھوڑ دیں اور خالی تیرے کہنے پر ایک معبود و جدہ لا شریک ہوئیں

اَوْ اَنْ تَفْعَلَ فِيْهِ اَمَقَ النَّامُ مَا تَشُوْۤا ۝۱۰ یا اپنے مالوں میں جس طرح ہمارا بھی چاہتا ہو تصرف کرتے ہیں اسکو چھوڑیں۔ پہلا قول تو اللہ تعالیٰ وحدہ لا شریک کی عبادت کا جواب تھا اور یہ جواب انکی تطفیف سے منع کرنے کا ہوا اور حوت یا بیان اور کے معنی میں ہوا اور ایک قسماً میں ادا ان تفعل بتا اور اتشاً آیا ہوا اور معنی یہ کہ تیری نماز حکم دیتی ہو کہ تو ہمارے مالوں میں مدہ کیسے جو تیرا بھی چاہے یعنی ہم کچھ اپنی خواہش پر نہ کر سکیں یا طعنہ دیا کہ نماز میں پڑھ کر ہمارے مالوں میں خواہش ڈالتا ہو اور باتوں باتوں میں چاہتا ہے کہ ہمارے مالوں میں جو تیرا بھی چاہے تصرف کرے۔ اِنَّكَ لَا تَتَّخِذُ الْخَلِيْفَةَ الرَّسُوْلُ۔ تو بیشک سیدھا سلا را ہے ابن عباس و دیگر علماء مفسرین نے کہا کہ یہ لفظ مضمحل کے طور پر کہتے تھے۔ علیم در حقیقت وہ شخص ہے جو مخالفت میں تحمل کرے اور مکررات کو برداشت کرے اور رشید وہ ہو جو نیک پال چلن ہو۔ حسن بھری نے کہا کہ بیان اللہ حضرت شعیب کو ان کی نماز نبی حکم کرتی تھی کہ کفار قوم بت پرستی چھوڑیں یعنی اور ناپ تول میں کی کرنا چھوڑیں اقول یہ اسوجہ سے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا اِنَّ الصَّلٰوةَ تَنْهٰی عَنْ الْفَحْشَا وَالْمُنْكَرِ یعنی نماز ہمیشہ روکتی و منع کرتی ہو اسی باتوں سے جو فحش ہیں اور اس بات سے جو شرع میں انکار کی گئی ہو پس صحیح ہوا کہ شعیب کی نماز انکو آمادہ کرتی تھی کہ قوم کو نبی از منکر اور امر بمرت کرین۔ ثوری نے کہا کہ قولہ اِنَّ تَفْعَلَ فِیْ اَمَوَانَا مَآ نَشَا یعنی زکوٰۃ ادا کریں۔ اقول یہ تفسیر بقراءۃ دوم یعنی بتا دینے خطاب ہے پس عطف اَنْ شَرِکَ پر ہوا بعض نے کہا کہ قولہ اِنَّکَ لَآ تَتَّخِذُ الْخَلِيْفَةَ الرَّسُوْلُ یعنی اپنے نزدیک اپنے اعتقاد میں تو علیم و رشید ہے پس طعنہ دیا کہ تو ہم سے جو نو حید کرنے کو کہتا ہے بتوں کی عبادت و تطفیف سے منع کرتا ہے وہ تیرے اعتقاد علم و رشید کے خلاف ہے بعض نے کہا کہ قوم انکو علیم و رشید مانتی تھی مگر کہا کہ تم ایسے ہو تو قوم کی مخالفت دین و اعتقاد میں تم پر شان نہ ہونا چاہیے۔ اور اصح ہی یہ کہ قوم نے شعیب پر بدگمانی کی کہ باتوں سے ہمارے مالوں میں دست درازی کرنا چاہتے ہیں چنانچہ جواب لالت کرنا ہر قولہ

قَالَ لِقَوْمٍ اَكْرَهَ يَنْتُمُ اَنْ كُنْتُمْ عَلٰی بَيْتَةٍ مِّنْ رَبِّیْ وَرَزَقْنِیْ مِنْهُ رِزْقًا حَسَنًا ۝۱۱
 بولا اے قوم دیکھو تو اگرچہ سوچو میری و اپنے رب کی طرف سے اور اسے روزی و روزی و روزی اور
 مَا اَرِيْدُ اَنْ اُخَالِفْكُمْ اِلٰی مَا اَلٰهَكُمْ عَنْهُ ط اِنْ اُرِيْدُ اِلَّا اِلْحٰصَ مَا اسْتَطَعْتُ
 میں نہیں چاہتا کہ مجھے آپ کروں جو کام تم سے جھڑاؤں میں تمہارا ہونا میں سنوارا جان تک ہو سکے
 وَمَا تَوْفِیْقِیْ اِلَّا بِاللّٰهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَالِیْهِ اُنِیْبُ ۝۱۲

اور بن پانا ہے اللہ سے اسی پر میں نے بھروسہ کیا ہوا اور اسکی طرف رجوع ہوں
 قَالَ لِقَوْمٍ اَكْرَهَ يَنْتُمُ اَنْ كُنْتُمْ عَلٰی بَيْتَةٍ مِّنْ رَبِّیْ اکر میں اپنے پروردگار کی طرف سے کھلی جہت و بیان ہدایت و بنیائی پر ہوں جس سے تم کو نیکی کا حکم اور بڑائی سے منع کرتا ہوں۔ وَرَزَقْنِیْ مِنْهُ رِزْقًا حَسَنًا اور اس نے مجھے رزق دیا اپنی طرف سے یعنی خزانہ غیبی بلا کسی ایسے فعل کے جو جائز نہ ہو جسے ایسا رزق کہ وہ اچھا یعنی حلال و فراخ ہے جسکے ہوتے ہوئے مجھے تمہارے مالوں کی طرف کچھ بھی حاجت نہیں ہو تو ایسی صورت میں بھلا کب کب روا ہو کہ اللہ تعالیٰ کی نافرمانی کرے کہ تم کو نہ سمجھاؤں اور وحی الہی کی تعمیل نہ کروں یا یہ معنی کہ اے قوم مجھے بتلاؤ کہ بھلا جب اللہ تعالیٰ نے مجھے جہت و وضعہ بوحی عطا فرمائی جس میں گمان و ہم کو کچھ دل نہیں تو میں علم غیبی پر ہوں تو تم نے کیونکر طعن کیا کہ تو علیم ہو اور تمہارا مطلب ہے کہ تو بیوقوف ہو خلاصہ یہ کہ تمہیں

اس طرح علم یقینی از جانب حق تعالی رکھتا ہو اور فہم یقین سے اسکو بصیرت و بینائی حاصل ہو تب تک کہ وہ کیونکر گمراہی و جہالت پر
 ہو سکتا ہو اور جسکو اللہ تعالیٰ نے مال ملال فراخی کے ساتھ دیا ہو تب تک کہ وہ کیونکر برائے مال پر ہاتھ بڑھاویگا تو پھر تم کیا طعنہ دیتے ہو
 کہ تو رشید ہو یعنی نیک حال ہیں مگر یہ مطلب ایسے ہو کہ تیرا حال چلن چھا نہیں کہ تو ہم کو یہ حکم دیتا ہو کہ لوگوں کے مال میں کمی ہو و حالانکہ
 تو درپردہ ہمارے ہاتھ میں تصرف کرنا چاہتا ہو اور ظاہر میں کہہ سکتا اور باطن میں اس کے خلاف کرتا ہو لہذا فرمایا وَمَا آتَيْنَا
 اَنْتَ الْفِكَرَ اَنْتَ مَّا آتَيْنَاكَ كُنْهًا۔ اور میرا یہ ارادہ نہیں ہو کہ جس کام سے تم کو منع کرتا ہوں اسی کام کی طرف تم سے مخالفت
 کر کے جاؤں۔ زجاج نے کہا یعنی ایسا نہیں ہوں کہ جس کام سے تم کو منع کروں خود اسی کو کروں بلکہ جو بھلائی کی راہ اپنی ذات کیلئے
 پسند کرتا ہوں وہی تم کو نصیحت کرتا ہوں اور میرا علم یقینی بوجہ الہی ہو۔ اِنْ اُرِيدُ اَنْ اُصْلَحَ شَيْءًا مِنْكُمْ لَا يَسْلُكُنِي فِيْهِ شَيْءٌ مِنْكُمْ وَلَئِنْ اُرِيدُ اَنْ يُّضِلَّ شَيْءًا مِنْكُمْ لَا يَمْلِكُنِيْ فِيْهِ شَيْءٌ مِنْكُمْ اُولَئِكَ سُبُوْحٌ عَلٰى اَعْيُنِ النَّاسِ وَلَٰكِنْ اَعْيُنُهُمْ اَشْرَبَتْ۔ ہاں تک جسے ممکن ہے و مَّا اَنْزَلْنَاهُ اِلَّا بِالْحَقِّ۔ اور مجھے
 کچھ تو فیق نہیں مگر بقوت و طاقت الہی یعنی میں اصلاح اپنی طاقت پھر چاہتا ہوں لیکن مجھے یہ طاقت پوری نہیں بلکہ جب اللہ تعالیٰ
 عطا فرماوے اور اصلاح کے جقدر سامان میں وہ پورے کر دے۔ عَلَيْنَا تَوَكَّلْ۔ اسی پر میں نے بھروسہ کیا یعنی سب کام حسین تمہاری
 اصلاح بھی ہو سب کی کوشش خوب کرتا ہوں لیکن نظر میری اللہ تعالیٰ پر رہتی ہو اسی پر بھروسہ رکھتا ہوں کہ یہ کام پورا کر دے
 وَ اَلَيْسَ اُولٰٓئِكَ بِاَشْفٰكٍ۔ اور اسی کی طرف رجوع لاتا ہوں کہ اسے رہا کرے مجھے کچھ قوت و طاقت نہیں ہے تو ہی اپنے فضل سے
 پورا کر دے۔ مسئلہ تدبیر کرنا اور کام میں کوشش کرنا جہاں تک ممکن ہو کوئی فریب خیانت نہ کرنا جو منع ہو یہ آدمی پر واجب ہو اور
 کافر بھی یہی کرتے ہیں لیکن مسلم و کافر میں صرف یہ فرق ہوتا ہو کہ اس کوشش میں کافر کی نظر اپنی طرف یا غیر اسباب کی طرف
 ہوتی ہے اور مسلم کی نظر اللہ تعالیٰ پر ہوتی ہے پس اسی نظر کا نام توکل ہو تو جب یہ کام پورا ہو تو کافر اپنی کوشش پر خوش
 ہو کر اسکی تعریف کرتا ہو اور مسلم اپنے پروردگار کی حمد و ثنا کرتا ہے اور اگر یہ کام پورا نہ ہو تو کافر کہتا ہو کہ اگر یوں ہوتا تو ہو جاتا اور
 ایسا نہ ہوا اور نہ پورا ہوتا اور بخیرہ ہو کر افسوس کرتا ہو لیکن مسلم جان لیتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کی مشیت نہ مٹی لہذا وہ کچھ رنج نہیں
 کرتا اور خوشی سے پھر کوشش کرتا ہے بعض لوگوں نے تقدیر و توکل کے یہ معنی سمجھے کہ خاموشی آگام کرو اور کابل و جہول ہو کر بیٹھ
 رہو کچھ کوشش مت کرو حالانکہ یہ بہت بُری بات ہو کیونکہ تقدیر تو علم الہی ہے بندہ کو اس سے کچھ بحث نہیں مگر اسقدر کہ تقدیر ہو گا
 ہو جائیگا اور نہ نہیں لہذا جو جہول لوگ کہا کرتے ہیں کہ ہم کچھ تدبیر و کوشش نہیں کرتے ہم تو توکل کئے ہیں یا ہم تو اپنی تقدیر
 پر شاکر ہیں یہ لوگ جاہل بلکہ گنگار ہیں انکو کچھ علم نہیں اور نہ آج تک توحید و توکل کے معنی سمجھے ہیں اور ناحق اسلام کا نام بڑا کر
 کرتے ہیں اللہ تعالیٰ ہوا الحافظ لدینہ لقویم تفسیر ابن کثیر میں اس آیت کی تفسیر میں ہو کہ قولہ رزقنی منہ رزقا حسنا۔ یعنی نے
 کہا کہ رزق حسن سے مراد نبوت ہو اور بعض نے کہا کہ رزق حلال و در حلال دونوں باتوں کا ہے۔ قولہ مَا اُرِيدُ اَنْ اُخْلِكَ اَنْتَ تَوَكَّلْ
 نے کہا کہ یہ معنی ہیں کہ یہ نہیں ہو کہ میں تم کو ایک کام سے منع کروں اور میں پوشیدہ تم سے اسکو عمل میں لاؤں اور ایسا ہی
 قتادہ سے مروی ہو پھر شیخ نے مسند امام احمد سے اس مقام کے مناسبت ایک حدیث حکیم بن معاویہ سے روایت کی کہ
 حکیم نے کہا کہ میرے باپ نے بیان کیا کہ میرے بھائی مالک نے مجھ سے کہا کہ اے معاویہ میرے پروردگار کو حمد علیہ وسلم
 نے گرفتار کر لیا ہے سو تو میرے ساتھ آنحضرت صلیم کے پاس چل کہ آنحضرت مجھ سے باتیں کر چکے اور تجھکو پہچان چکے ہیں پس میں بھائی

کے ساتھ گیا اُسے آنحضرت معلّم سے کہا کہ میرے لئے میرے پڑوسیوں کو چھوڑ دیجئے دے مسلمان ہو چکے ہیں آپ نے منہ پھیرنا تو میری بھائی
 غصہ میں اٹھ کھڑا ہوا اور بولا کہ وا اللہ اگر آپ ایسا کریں گے تو لوگ گمان کرتے ہیں کہ آپ ہم کو ایک بات کا حکم دیتے ہیں اور خود اس کے
 خلاف کرتے ہیں آنحضرت معلّم نے فرمایا آئیں یہ بات لوگوں نے کہی ہے اگر میں ایسا کر دوں تو اسکا جہاں بھی رہے ہو گا ان پر ایمین سے
 چھو بیال نہیں ہو پھر فرمایا کہ اسکے پڑوسیوں کو اسکے واسطے چھوڑ دو۔ دوسرے طریق سے اس وایت کو نقل کیا ایمین ہو کہ میری قوم
 کے بعض لوگوں کو آنحضرت معلّم نے ایک بات کی تمّت میں گرفتار کر کے قید کیا پس یہ شخص آنحضرت معلّم کے پاس ایسے وقت آیا
 کہ آپ خطبہ پڑھتے تھے اور کہا کہ یا حضرت میرے پڑوسی کس جرم پر گرفتار ہیں اور کہا کہ بعض لوگ کہتے ہیں کہ آپ ایک بات کا حکم
 دیتے ہیں اور خود اسکے خلاف کرتے ہیں پس آنحضرت معلّم نے پوچھا کہ لوگ کیا کہتے ہیں پس میں نے بیچ میں سے بات کاٹ دی اس
 خوف سے کہ ایسا نہ ہو آنحضرت معلّم اس بدوی گنوار کی بات پر رنجیدہ ہو کر میری قوم پر بدو عاکرین کہ پھر بھی اس قوم کو نفع نہ ہو
 لیکن آنحضرت معلّم نے برابر پوچھا یہاں تک کہ صاف ظاہر ہو گیا مگر اسی قدر فرمایا کہ آئیں کیا یہ بات کہتے ہیں یا کہا کہ ان میں ایسا
 کہنے والا بھی ہو اور وا اللہ اگر میں ایسا کرتا تو بھی پراسکا وبال ہوتا اور ان پر کچھ نہ ہوتا پھر فرمایا کہ اسکے پڑوسیوں کو چھوڑ دو۔ اقول
 اس حدیث سے ظاہر ہوا کہ جو کوئی اور دن کو ایک بات کا حکم کرے جسکو وہ اسکے کہنے سے عمدہ دہتر خیال کریں اور یہ اسکے برخلاف
 عمل میں لائے تو اس شخص پر وبال ہو گا مگر حکم کتابت کے دین کی نیک بات جو پہلے سے معلوم ہے دوسرے کو اسپر آمادہ کرنا اگرچہ
 خود نہ کرتا ہو بعض علماء کے نزدیک ضروری ہے کیونکہ یہ تو فقط بھوئے کو یاد دلانا ہوتا ہے اور اسکا نیکی ہونا تو پہلے سے معلوم ہے اور تمام
 تفصیل فتاویٰ ہندیہ میں ہے۔ ہضادوی نے اس جواب کے فوائد میں کہا کہ اس طریق سے جواب میں بہت بڑی تنبیہ ہے کہ عاقل کو آج
 ہے کہ ہر امر میں تین حقوق سے ایک لحاظ رکھے ان میں سے بڑھ کر حق الہی ہے اور دوم حق نفس ہے اور سوم حق مخلوق ہے اور لکھا کہ
 قول علیہ تو کھلتا یعنی میں نے اسی پر بھروسہ کیا کیونکہ اسی کو ہر چیز پر قدرت ہے اور چوکا اسکے سوا ہے یعنی مخلوقات تو وہ اپنی ذات
 میں مشبہ عاجز بلکہ بالود ہے اور ایمین خالص توحید کی طرف اشارہ ہے اور جسکو یہ علم بالیقین حاصل ہوا اسکو وجوہ کے اعلیٰ مرتبہ کا علم
 ہو گیا اور قولہ والیہ اُنہب۔ اور میں اسی کی طرف راجع ہوں ایمین اشارہ کہ آنحضرت علیہ السلام کو جیسے سب کا پورا علم حاصل تھا
 ویسا ہی سب کا پورا علم تھا کیونکہ انجام سب کا اپنے خالق کی طرف رجوع ہے پھر لکھا کہ تمام کلام میں ایک تو اللہ تعالیٰ سے ہر کام میں
 ٹھیک آہ صواب حاصل ہونے کی توفیق مانگی اور تمام امور میں اسی کی استعانت چاہی اور بالکل دل و جان سے اسی کی طرف رجوع
 کیا اور دوم کا فزون کی طرح تو زدی اور سوم ظاہر کیا کہ کافروں سے بالکل بیہزار رہنا دیکھ کر میں پوچھتا ہوں کہ پر دانہین کرتے
 اور چارم ان کو خوف دلا یا کہ پیہر ان کے ہاتھ سے ایذا پہنچا کر جب اللہ کی طرف رجوع لایا تو سزا میں گرفتار ہون گئے۔ فی العسر اس
 قولہ دما اگر بدان اخالفکم الی اللہ عنہ یاد رکھو کہ اہل صدق و صفا کو مخلوق سے کسی سبب نیادی میں عداوت و بغض نہیں ہوتا صرف
 جو علیحدہ آہ ہے کہ جب سے طریقہ سنت کو چھوڑ کر گمراہی اختیار کریں اقول صحیح حدیث میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کسی بات میں
 کسی آدمی پر غضبناک ہوتے لیکن جب کوئی شخص شہادت کی ہنگام حرمت کرتا تو نہایت غضبناک ہو جاتے تھے۔ قال شیخ اور اہل
 صدق کبھی مخلوق سے دل نہیں ملاتے مگر جی کہ وہ لوگ اپنی نفسانی خواہش کو ترک کر دیں اور جو کچھ انکو نصیحت کرتے ہیں وہ محض
 شفقت سے ہوتی ہے۔ شیخ ابو عثمان نے فرمایا کہ وہ داعی کچھ نہیں ہے جو خانی زبان سے نصیحت کرے اور اسپر خود عمل کرنا نہ دھلا دے

نے قولہ اسکے کہنے
 اسکی سرداری و
 نہایت چھوڑ دوں

[illegible][illegible]

بیدارے تو شان نبوت سر بالکل دور ہو دو درجہ سے ایک نور شہوت کی جتنی ہر جگہ کا نتیجہ آخرت میں کچھ باقی نہیں بکریا اسطر دوم یہ کہ آنحضرت صلیم
کواشد تعالیٰ نے پاک طاہر جان کمالات بشری پیدا فرمایا تھا جان کسی عیب کو دخل نہیں دیا چنانچہ آپ نے آنکھوں سے جیسے دیکھتے تھے
ہی سر کی پشت سے دیکھتے تھے اور بعض صحابہ کی آنکھ جو ہر دین تیر کے دھم سے نکل پڑی تھی اپنا لب لگا کر دوبارہ حلقہ میں جمادی جس
وہ نہایت بڑھاپے میں مرتے وقت تک ایسا ہی روشن دیکھتے تھے اور چالیس جوان بردست قوی سے بڑھکر ایک جماع کی قدرت تھی
جیسا کہ صحیح میں ثابت ہے تو پھر اس روایت موضوع کا کچھ بھی نشان ہو اور یاد رکھو کہ اگر کسی عالم نے اس روایت کو ٹکرا سکی کچھ توجیہ تاویل بیان
کی تو اس عالم کو یہ معلوم ہوا کہ یہ روایت موضوع ہو اور عالم کیسا ہی بزرگ مابہد و زائد تہجد گزار ہو وہ کچھ نبی نہیں ہوتا ہے پس جب ہم نے
جان لیا کہ آنحضرت صلیم کو حضرت خالق عزوجل نے ہر عیب پاک معجزہ پیدا فرمایا تھا حتیٰ کہ بڑھاپے کی سپیدی نہیں ظاہر فرمائی تو یہ
عیب بالکل دور تھا پھر اسکا علاج ڈھونڈنا جو کہ اس لعنت ہو کیونکہ اسے پیغمبر فضل علیہ السلام پر بہت باندھلی دراکے حکم سے بڑھلا
کیا۔ وانش تعالیٰ علم پھر حضرت شیخ نے اپنی قوم کو اپنی مخالفت پر عذاب سے ڈرایا۔ کما فی قولہ۔

وَيَقَوْمٌ لَا يَجْرِمُ شِقَاقِي أَنْ يَصِيبَكُمْ مِثْلُ مَا أَصَابَ قَوْمَ نُوحٍ أَفْ قَوْمٌ

اور اے قوم نہ کہنا جو میری ضد کرے کہ بڑے قوم پر جیسا کچھ بڑا قوم نوح پر ہوا یا قوم
ہود یا قوم صالح پر اور قوم لوط تم سے دور نہیں اور گناہ بخشناؤ اپنے رب سے اور اسکی طرف

الْبَطَانِ رَبِّي رَحِيمٌ وَذُودٌ

رجوع لاؤ البتہ میرا رب مہربان ہے بہت والا

وَيَقَوْمٌ لَا يَجْرِمُ شِقَاقِي لَا يَجْرِمُ صِفَتِہِی ہون تاکید از جرم بھرم اور ابن کثیر سے ایک قرأت اجماع بھرم سے مروی ہے
لیکن بھیاؤ نے کہا کہ فصحا کی زبان پر اسکا دوران کتر ہے لہذا الفت فصیح وہی اول ہے اور یہ فعل متعدی بیک مفعول دربد و مفعول آتا ہے
یہاں اسکا دوسرا مفعول لفظ ان یصیبکم ہے لایک بھکم یعنی تم کو کو مار دے یہ قول زجاج ہے۔ قتادہ
نے کہا اے لایک بھکم یعنی تم کو مار دے یہی مجاہد و سدی ہے مروی ہے اور اسی کو ابن کثیر نے اختیار کیا شقاقات عداوت بقول زجاج
اور یہی سدی و مجاہد ہے مروی ہے اور قتادہ نے معنی قرآن بیان کئے اور یہ بل جال ایسے وقت میں ہے کہ ایک دوسرے سے پھٹ چلے
اس طرح کہ ایک تو ایک شق و طرف اختیار کرے اور دوسرا اسکی عداوت سے دوسری طرف پھٹ جائے اور اصحاب ہونچا د یعنی اور اے
قوم نہ کہانی کرواؤ تمکو میری عداوت یہ کہ تم کو ہونچے و مثل ما اصابت قوم نوح جیسا کہ عذاب جو ہونچا تھا قوم نوح کو یعنی طوفان
میں غرق ہوئے۔ اذ قوم ہود کو یعنی ہوا کے طوفان سے ٹکرا کر مرے اذ قوم صالح کو کہ بحیل تھوڑے سے ہلاک
ہوئے الحاصل قوم کو نصیحت کی کہ تم مجھ سے عداوت کر کے پیٹے پیٹے نہ چلو اور اپنے گناہوں پر ہٹ کر وایسا نہ ہو کہ اسی حرکت سے
ان قوموں کو جو عذاب ہونچا ویسا ہی تم کو ہونچے اور تم ان قوموں کے تاریخی حالات سے خوب واقف ہو اگر چہ انکو کچھ زمانہ گزرا
تو ان سے عبرت چھوڑو۔ اذ قوم لوط تو تم سے دور نہ تھی۔ قتادہ نے کہا یعنی یہ قوم ایسی ہٹ گناہ پر
کرنے اور پیغمبر سے مخالفت کرنے سے ابھی کل کی بات ہے کہ تمہارے بد برد ہلاک ہوئی یعنی انکو تباہ ہوئے کچھ زمانہ نہیں گزرا اور بعض نے کہا

کہ اس قوم کی بستیان تم سے دور تھیں۔ قال لما قطعه کلام میں دونوں باقون کا احتمال ہو یعنی قوم لوطا تم سے بہت قریب تھی نہ انکارا نہ
دور تھا اور نہ انکی بستیان تم سے دور تھیں عربی زبان کے موافق بنی صیغہ دامت کی جگہ بعیدین صیغہ جمع باعتبار کثرت افراد قوم کے ہو سکتا
ہو نہیں فرمایا کہ مراد ہلاک قوم ہو یعنی ہلاک کیا جانا قوم لوط کا تم سے دور نہ تھا پس ہلاک کا لفظ دل میں سمجھا ہوا ہے اور قوم کثیر کا لفظ
سنایا تاکہ اچھی طرح ہونا تک ہوں کہ وہ ہلاک اس قوم شیرچار لاکھ پر طاری ہوا تھا اس لطیف بلاغت کو غور سے سمجھ لو جب حضرت
شعیب نے ان کو انکا خوفناک انجام سنایا تو پھر عذاب واقع ہونے سے پہلے انکو ایسی بات بتلائی جس سے بجائے عذاب کے نعمت و
رحمت پاوین اگر کریں یعنی فرمایا۔ **وَاسْتَغْفِرْ لَهُمْ ذُنُوبَهُمْ وَتُؤْتُوهُم مِّنْهُم مَّا كَانُوا يَكْفُرُونَ** اور مغفرت مانگو ہے رب سے یعنی پچھلے گناہوں کی معافی
چاہو پھر اپنے رب کی طرف رجوع کرو یعنی آئندہ کیلئے اسی کے حکم پر چلو اور کفر اور ناپ و تول میں کمی چھوڑ دو ان دینی رجیمہ بیشک
میرا پروردگار رحیم ہو بڑی رحمت والا ہو اسکی خاص رحمت تو مومنوں کے ساتھ مخصوص ہو اور عام میں سب شریک ہیں۔ **وَدُوْدٌ** بہت
محبت والا ہو یعنی اپنے نیک بندوں کو محبوب رکھتا اور ان پر بہت رحم فرماتا ہو وہ بتشدید دال یعنی محبت ہو اور یہاں مراد یہ ہے کہ جیسے
اہل مودت میں جو نہایت دود و دوتا ہے وہ دوسرے کو لطف سے خوش کرتا ہو اور اسکو بھلائی پہنچاتا اور اس سے برائی دور رکھتا
ہے ایسے ہی اللہ تعالیٰ عزوجل اپنے مومن بندوں کو اپنی کاملہ قدرت سے سرفراز فرماتا ہو اور مقصود یہ کہ میرا رب رحیم و دود و دوتا ہو اگر تم
ار بھی استغفار و توبہ کرو تو تم پر کرم و لطف و رحم فرما دیگا۔ واضح ہو کہ پہلے تو فرمایا استغفار وارکلم۔ رب انکا کما اور آخرین ان بی میرا
رب کما اس میں نہایت لطیف اشارہ ہو کہ رحیم و دود و دوتا ہونے کی صفت میں میرا رب اور جب تم میری راہ پر ہو تو تمہیں بھی شمول ہو اور
ہموزیم قابل استغفار و توبہ ہو۔ فافهم فی العرائش قولہ واستغفروا ربکم ثم توبوا الیہ الخ۔ اہل قرب و منزلت اپنی عبادت سے
استغفار کرتے ہیں تو حکم میں اشارہ ہو کہ تم بھی استغفار کرو۔ **وَلَوْ أَنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا مِن تَابٍ مِّنْ ذُنُوبِهِمْ لَفُضِّلَ لَكُم مِّنْهَا وَلَٰكِن لَّا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ**
کیونکہ ہندگی یا معصیت کا تعلق بندہ کی قدرت پر نہیں بلکہ اسی سعادت ازلی یا شقاوت ازلی سے متعلق ہے جو تقدیر الہی ہو اور
قولہ ثم توبوا الیہ یعنی اپنی طاقت و قوت سے بیزاری کر یعنی یقین کر لو کہ بذات خود تم کو ایسی قدرت نہیں ہو پھر جب تم نے ایسا کیا
کر لیا اور اپنی ہستی کے دیکھنے سے خارج ہو گئے تو اسوقت تم کو میرا رب اپنی معرفت کا لباس پہنا دیگا کیونکہ وہ اپنے عارف بندوں پر
رحیم ہو اور اپنے مودت والوں کے ساتھ دود و دوتا ہو قول میں یہ ہوئے کہ جو لوگ اپنے رب کے ساتھ بہت محبت رکھتے ہیں انکا پروردگار
بھی ان سے بہت محبت و رحم و کرم فرماتا ہو محمد بن الفضل نے فرمایا کہ جس شخص کے استغفار کا نتیجہ آئندہ کیواسطے سچی توبہ رجوع نہ ہو تو
یہ شخص استغفار میں جھوٹا ہے اسنے اپنے دل سے نہیں چاہا کہ میرے پروردگار میرے گناہ بخشدے کیونکہ اگر سچا ہوتا تو آئندہ ضرور
توبہ میں مضبوط ہوتا کہ اب مجھ سے کوئی گناہ سرزد نہ ہو یعنی اگر اتفاقاً جہالت سے ہو جاتا تو اسوقت شرمندہ و نادام ہو کر توبہ کرتا اور جس شخص
کی توبہ کا نتیجہ سچی محبت نہ نکلا تو وہ توبہ میں جھوٹا ہے اسکے نفس نے اسپر دھوکے سے ظاہر کیا کہ تو نے توبہ کر لی ہو اور حقیقت میں توبہ کا
انرا اسکے دل میں نہیں ہو اور دلیل اس تمام کلام کی یہ ہو کہ فرمایا استغفروا ربکم ثم توبوا الیہ۔ پہلے استغفار کو فرمایا پھر توبہ کو مرتب کیا
ہو اس استغفار کا نتیجہ ہو تو استغفار ٹھیک ہوا پھر توبہ کرنے والوں کے حق میں فرمایا ان اللہ یحب المتوابعین یعنی اللہ تعالیٰ توبہ کرنے والوں
کو محبوب رکھتا ہو توبہ کوئی توبہ کرنا ہو گا وہ ضرور محبت میں سرگرم ہو گا کیونکہ جھوٹا توبہ کرنا تو توبہ نہیں ہے پس جھوٹی توبہ کا نتیجہ بھی
محبت نہ ہو گا۔ قال المسترحم یہ کلام نفیس قابل حفظ ہو اور اسکے فوائد میں یاد رکھو کہ محبت سے بندہ کی طرف سے عشق حقیقی کے معنی مراد ہیں اور

اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہم کو بھٹ کرنا غور و مہمل ہو کیونکہ اسکی صفات سے ہم کو علم نہیں ہو سکتا مگر ای قدر کہ وہ اپنے بندہ کو محبوب رکھتا ہو اور ماہیت اس محبت کی مثال اور صفات الہیہ متعالیہ کے ادراک مخلوق سے باہر و متعالی ہو فافہم شیخ ابو عثمان نے فرمایا کہ وہ دود و وہ پاک منہم ہے جس نے تجھ کو قدیم سے اب تک ہر طرح کی نعمتیں عطا فرمائیں بدون اس کے کہ تیرا کوئی استحقاق ہو یا اسپر کسی طرح ان نعمتوں کا دنیا و جب ہو جب تم کو آنحضرت علیہ السلام نے یہاں تک نصیحت بالآخر و رسالت تامہ ہو پختائی تو قوم نے اپنا مرد و وہو ناظا بر کر کے نصیحت کے عوض عداوت کا جواب دیا۔

قَالُوا يَشْعِبُ مَا نَفَقَهُ كَثِيرًا وَمَا تَقُولُ وَلَا نَأْتِيكَ فِيْنَا ضَعِيفًا وَلَوْ كَرِهْتَ
کرمجنتک زوما انت علینا عزیزین قال یقو ما ارھطی اعز علیکم من اللہ

تو تمکو ہم تجھ کو کہتے اور تو ہم پر کہ سردار نہیں ہوتا اے قوم کیا یہ باتیں جو تو کہتا ہے اور ہم دیکھتے ہیں تو ہم میں کمزور ہے اور اگر نہ تیرے بھائی بند
والتخذن ثموا وراۃ کما ظہرنا ان ربی بما تعملون محیطا

اور اُسکو ڈال رکھا تمہیں پیٹھ پیچھے فراوش تحقیق میرے رب کے قابو میں ہے جو کرتے ہو
قَالُوا يَشْعِبُ قَوْمَ دَاوُدَ بَوَّءَ كَثِيرًا وَمَا تَقُولُ۔ ہم کہتے نہیں بہتیری باتوں کو ان باتوں میں سے
جو تو لکھتا ہے یعنی اللہ تعالیٰ کی توحید و عبادت کرنا اور شرک چھوڑنا داپ تول میں کی نہ کرنا سب حق پورے کرنا دان کی دلیلین
ہم اکثر نہیں سمجھتے اور یہ اسوجہ سے تھا کہ انکی عقل میں تصور تھا اور اسکے باوجود ان اپنی باتوں کی طرف غور نہ کرتے و دھیان نہ لگاتے تھے
حالانکہ حضرت شعیب ان کو انھیں کی زبان میں انکی سوجہ کی مقدار پر سمجھاتے تھے اور بعض نے کہا کہ سب سمجھتے مگر یہ مطلب تھا کہ تمہاری باتوں
کی توجیر کہ نہیں ہو جیسے کہتے ہیں کہ اے شخص تیری بات تو ہماری ہم میں نہیں آتی یعنی یہ بات قابل توجہ نہیں ہو۔ وَلَا تَأْتِيكَ فِيْنَا
ضَعِيفًا۔ اور ہم تو تجھے اپنے درمیان ضعیف دیکھتے ہیں کہ تجھے کچھ قوت نہیں ہو اگر ہم تجھ کو برا ہی ہو پختا نا چاہیں تو تو لوک نہیں سکتا
یا ضعیف سے یہ مراد کہ تو ہم میں ایک ذلیل آدمی ہو تیری کچھ عزت نہیں ہو۔ وَلَا تَهْطُطُ لَكَ بِجَنَّتِكَ۔ اور اگر تیرا گروہ ہوتا جو تیرے
گھرواے ہیں تو ہم تجھ کو جہم کر ڈالتے یعنی پتھروں سے مار کر ہلاک کر دیتے یا کوڑوں و غیرہ سے یا تجھے قید کرتے۔ رہا کا لفظ تین سے سا
تک یا دس تک کیلئے بولا جاتا ہو تو اسقدر آدمی اتنی قوت دے تو نہیں ہو سکتے کہ ہزاروں کا مقابلہ کریں بلکہ یہ عرض کہ ہم کہتے ہیں
خاندان باتوں کی عزت و حرمت کا پاس ہو کیونکہ اسے ہمارے دین پر ہیں تیرے ساتھی نہیں ہیں باوجود اسکے اگر تیری آبروریزی ہو
تو انکی بھی ذلت ہوگی جیسا دنیاوی لوگوں کے خیالات میں پس رہط کے لحاظ سے رجم نہیں کرتے۔ وَمَا أَنْتَ عَلَيْنَا بِعَزِيزٍ۔ اور تو
ہماری نظروں میں کچھ عزت والا نہیں ہو تا کہ تیری عزت سے ہم تجھے رجم کریں تو لہذا لڑاک فینا ضعیفا علی بن عبید بن جریج نے کہا کہ مقصود
ضعیف البدن و نحیف الجسم ہو۔ نحاس نے کہا کہ قبیلہ حمیر کی زبان میں ضعیف اندھے کو کہتے ہیں اور یہی دھماج نے ذکر کیا ہے اسوجہ سے
تیری سعید بن جبیر سے مروی ہے کہ شعیب اندھے تھا اور اسوجہ سے اندھے ہو گئے کہ اللہ تعالیٰ کی محبت میں بہت رویا کرتے تھے شداد
بن ادس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کی محبت میں شعیب یہاں تک گیا کہ اندھا ہو گیا۔ آخر جب
ابن عساکر والواحدی۔ یہ بات اگرچہ واقع ہو لیکن ضعیف کی تفسیر اندھے کے ساتھ ٹھیک نہیں ہے چنانچہ بیضاوی نے کہا کہ خود غلط

فینما سے یہ قول دہوتا ہو اسلئے کہ جو اندھا ہوتا ہے وہ ہر ایک کے نزدیک ہر جگہ اندھا ہو پھر یہ کیا کہ تو ہم میں اندھا ہو اور سدی جس نے کہا کہ اس کے
 یہی معنی ہیں کہ تو اکیلا تھا ہو یعنی تیرے یا مددگار لوگ نہیں ہیں اور ایسے شخص کو کزور کہا کرتے ہیں اور یہ قول اقرب ہے کیونکہ ذلیل و غیرت
 ہونے کو بقول ہم و انت علینا بعزیز مصرح کر دیا ہے پس اصل یہ کہ قوم مردود نے اول تو یہ کہا کہ تیری باتیں لائیں ہیں ہم اکثر نہیں سمجھتے اور
 دوم آنکہ تو ہم میں تھا کہ وہ ہر کیونکہ تیرے کنبہ والے تیرے ساتھ شریک نہیں ہیں اگرچہ تیری ذلت انکی ذلت ہوگی لہذا اگرچہ ہوتے تو
 ہم تجھ کو بہت جلد رحم کر دیتے ہم کو صرف انکی آبرو و عزت کا خیال ہو اور تو ہمارے نزدیک کچھ بھی عزت والا نہیں ہو علی نے فرمایا کہ قسم اس
 ذات پاک کی جسکے سوائے کوئی معبود نہیں ہو کہ اس قسم نے جلال الہی سے خوف نہ کیا بلکہ نقطہ پیڑ کے کنبہ والوں سے خوف کیا یہ فیضادی نے کہا
 کہ قوم نے حضرت شعیب کے جواب میں بیوہ گولی دار پیٹ کی دھمکی دی اور بیوقوفوں کا یہی دستور ہوتا ہو کہ نور ایمان سے بے سرو ہونے
 جمالت کی تار کی میں پڑے ہوئے روشن آیات و کھلے دلائل کے مقابلہ میں ایسی ہی شیطانی حرکات کیا کرتے ہیں حضرت شعیب کو
 اپنی طرف خیال نہ ہوا بلکہ بقابلہ الہی عزوجل جو انھوں نے کنبہ والوں کی عداوت کی اس سے غناک ہوئے۔ قَالَ لَقَوْمٍ آذِ هَاطِیْ اَعْتَبُوْا
 عَلَیْکُمْ قَوْمٌ اللّٰہُ فرمایا کہ اے میری قوم کیا میرا کنبہ تمھاری نظروں پر اللہ تعالیٰ سے زیادہ عزت والا ٹھہرے تم نے کنبہ کی عزت مجھے
 اپنے نزدیک چھوڑا اور اللہ تعالیٰ کی جلال و عظمت کے خوف سے نہیں چھوڑا۔ وَ اَتَخَذُ مَثَلًا کَذٰلَکُمْ کُفٰرًا۔ اور کر دیا کہ تم نے اس کو
 اور صراحتی پیغمبر پیچھے یعنی حضرت ذوالجلال الاکرام کو ایسے بھولے ہو جیسے کوئی بھولی چیز کو پیچھے چھوڑ دال دیتا ہو چنانچہ تم نے بلا تردد اسکی جناب
 میں شریک کیا اور اسکے رسول کی امانت کرتے جاتے ہو جو تم کو برابر نرمی سے عمدہ طور پر نصیحت کر رہا ہو تو تم نے عداوت الہی عزوجل کو بھلا دیا
 مگر یاد رکھو کہ تمھاری حکومتوں سے تم کو کچھ فائدہ نہیں ہو۔ اِنَّ رَبِّیْ بِمَا تَعْمَلُوْنَ لَخَبِیْرٌ۔ بیشک میرا پروردگار سب کو جو تم کرتے ہو محیط و بینی
 یعنی وہ سب جانتا ہو اسیر ذرہ برابر پوشیدہ نہیں ہو وہ ضرور تم کو تمھاری حرکتوں کو بدل دے گا۔ ظہری بخسار دل منسوب بظہر بفتح الظاء یعنی
 پشت ہو لیکن عیب اکثر نسبت میں ایسا تفسیر کر دیتے ہیں جیسے بصرہ کی طرف نسبت میں بصری بالکسر بولتے ہیں ف فی العرائش
 قولہ و انالراک فینا ضعیفا یہ خطاب جبکہ قوم کی طرف سے ہو تو اسکی تفسیر گزرجکی اور جبکہ خطاب بطریق اشارات ہو تو بخلاف اسکے اشاروں کے
 ضعیف اشارہ ہو کہ جس حال میں اہل الکفر تھے اس سے پیغمبر علیہ السلام کو تو حشر تھا اور جس حال میں خود تھے اس سے مانوس تھے اور نیز ضعیف
 اس دعویٰ سالت و مجرہ میں دعویٰ قربت و مشاہدہ میں بدین معنی کہ جلال حدیث عز سلطانہ سے جعفر معرفت حاصل ہو وہ
 بذات خود اگرچہ معنی قربت ہیں لیکن بذات تعالیٰ و تقدس محض هیچ ہے عقول خلافت کو وہاں سائی نہیں ہو حکیم ترمذی نے کہا کہ ضعیف
 سے انکی یہ مراد تھی کہ ہمارے درمیان سے نکالا ہوا ہو ہم میں تجھے جلسہ برادری کے معاملہ میں شرکت حاصل نہیں ہو اور بعض نے کہا کہ مراد
 انکی قلیل عقل ہو و اللہ اعلم پھر جب آنحضرت علیہ السلام اس قسم کی ہدایت مایوس ہوئے تو بواسطہ علم نبوت کے ان کو ڈرانے سے بڑھکر
 انتظار عذاب کا وعدہ دیا۔

وَلَقَدْ مَّا عَمَلُوا عَلٰی مَکَانَتِکُمْ اِنِّیْ عَامِلٌ سَوَّیْتُ لِّلْعٰلَمِیْنَ لَمَنْ یَّاتِیْہِ عَذَابٌ

اور اے قوم کام کئے جاؤ اپنی جگہ میں بھی کام کرتا ہوں آگے معلوم کرو گے کس پر آئندہ عذاب
 یُنْزِلُہٗ وَمَنْ هُوَ کَاذِبٌ وَاَزَلَّیْہِمْ اِنِّیْ مَعَكُمْ رَقِیْبٌ ۝ فَلَمَّا جَاءَ اَقْرَبُنَا
 کہ اسکو سزا دے اور کون ہے جو ہمارا اور تاکہ رہو میں بھی تمھارے ساتھ ہوں تاکہ اور جب پہونچا ہمارا حکم

نَجِّنَا شَعِيبًا وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِنَّا وَاتَّخَذَتِ الَّذِينَ ظَلَمُوا

الصَّيْئَةَ فَاَصْبَحُوا فِي دِيَارِهِمْ جُفَيْنًا ۚ كَانُوا يَكْفُرُونَ ۚ اِنَّ ظالِمون کو
جنگھاڑنے پر صبح کو رہ گئے اپنے گمراہوں میں اور سے ہرے جیسے کہیں نہ جیسے تھے انہیں سن لو پھکار رہے

لَمَدِينٍ كَمَا بَعْدَتْ ثَمُودُ

عین پر جیسے پھکار پائی ثمود نے

جب آنحضرت علیہ السلام کو معلوم ہو گیا کہ یہ قوم اپنے باپ اودون کے دین پر اور اپنے قبیح اعمال پر ہٹ کے رہیں گے اور نصیحت ان میں کارگر نہ ہوگی تو ان سے کہا سَوِّقُوْهُم اَعْلُوْا عَلٰی مَكَانَتِكُمْ اور اسے قوم تم کام کے جاؤ اپنی حالت پر۔ اِنّٰی عاٰوِلٌ مِّنْ عِندِیْ اِنّٰی عاٰوِلٌ مِّنْ عِندِیْ اپنے حال پر کام کئے جانا ہوں اگر وہ ہم ہو کہ قوم تو شرک و کفر و تطفیف کا کام کرتی تھی انکو اس کے حال پر کام کرنے کا کبوتر حکم دیا اسلئے کہ شرع میں مسئلہ یہ ہو کہ کسی دوسرے کے کفر پر راضی ہونا کفر ہو نہ کہ اس سے بڑھ کر کسی کو کفر کے موافق عمل کرنے کا حکم دینا۔ تو جواب یہ ہو کہ شرک کرینکا حکم نہیں ہو بلکہ باوجود اس قسم کے ازلی مردود ہونے کو وحی وغیرہ سے جان لینے کے انکو اس طریقہ پر چلنے سے خوف دلا یا چنانچہ اگر کسی کو سمجھا کر آدمی تھک گیا اور جانا کہ یہ ضرور وہی کریگا تو اس سے کہتا ہو کہ اچھا تو یہ کام کر دیجئے تو ابھی نیچے معلوم ہوا جانا ہی جو تجھ پر بڑی گاپس یہ کہنا گویا بہت سخت منع کرنا ہوتا ہی ایسا ہی یہاں ہو چنانچہ اسی پر دلالت صریح ہے قولہ سَوِّقُوْهُم اَعْلُوْا عَلٰی مَكَانَتِكُمْ تم جان لو گے کہ ہم میں اور تم میں کون نیک اور کون گمراہ ہے یا جان لو گے انکھوں دیکھ کر کہ مَن يَّاتِيْهِ عَذَابٌ يُعْزِزُہٗ کس پر آئینگا ایسا سخت عذاب جو اسکو دین و دنیا میں دلیل و حوالہ سے۔ وَمَن يَّكُذِّبْ۔ اور کون جھوٹا ہو۔ واضح ہو کہ قولہ علی مَكَانَتِكُمْ بعض نے کہا کہ یعنی علی حالتکم جس حال پر تم ہو کہ شرک و گناہ پر ہٹ گئے جاتے ہو چنانچہ اسی معنی پر تفسیر مذکور ہوئی اور بعض نے کہا کہ مکانت منزلت و قدرت ہے تو مراد یہ ہو کہ جان تک نہ تو قدرت و طاقت ہو وہاں تک شرک و کفر و گناہ کے اعمال کر لو جن کو تم اچھا سمجھتے ہو اور میں بھی اپنی استطاعت پر جسکو اچھا سمجھتا ہوں عمل کرتا ہوں پھر دونوں کے اعمال کا حال عنقریب معلوم ہو جائیگا کہ کس کو ثواب ملا اور کس کو عذاب پس جو بدکار و جھوٹا ہو گا اسی پر عذاب آویگا۔ نہ بخیر نے کثافت میں ڈک کر کیا کہ قولہ سوف تعلمون بطریق بہت سنا ہے گویا یہاں سے نیا جملہ شروع کیا حالانکہ وہ اپنے اوپر سے مربوط ہو اور کبھی غار سے دھل کر کے سوف تعلمون کہتے ہیں لیکن اس تیناٹ میں زیادہ بلاغت ہے کیونکہ اس میں ہول طاری ہونا زیادہ ہو جاتا ہے اور یہی اصلی مقصد ہے۔ قول یعنی بدوین غار کے تیناٹ بیان میں زیادہ بلیغ ہے کیونکہ اس صورت میں گویا پوچھنے والے کا فہم پوچھا کہ اچھا جب سب کفار اپنے حال پر اور آپ اپنے طریقہ پر عمل کریں گے تو کیا ہو گا جواب دیا کہ سوف تعلمون الی آخر وہ تو بول سہا یا کہ اس طرح اس بحث کا خاتمہ بہت سخت ہے کہ اس میں بدکار کا فیصلہ ہو جائیگا واضح ہو کہ کافروں نے کہا تھا کہ منافقہ کثیرا ماعقول۔ تیری بہتری باتیں ہم سمجھتے نہیں یعنی تیری اکثر باتیں ہم کو بھوٹ معلوم ہوتی ہیں مگر یہ عذاب پانا دہشت و شہر و حشر و جزا و سزا وغیرہ اکثر باتوں میں جھوٹا بتلایا اور کہا تھا کہ ما انت علینا بعزیز یعنی تو ہمارے نزدیک ذلیل و خوار ہو تو آنحضرت علیہ السلام نے یہ طعن عزت بمقابلہ حضرت ذوالعظمتہ و الکبریٰ کے منکر جان کر فوراً قوم پر رد کردی پھر علم وحی و طہارت سے آگاہ ہو کر یہ فیصلہ کیا کہ اچھا نہیں مانتے ہو تو خیر اپنے طور پر خوب برتاؤ کر دو دیکھو انجام کو عنقریب معلوم ہو جائیگا کہ جھوٹا کون ہے

اور کل جائیگا کہ ذیل غوار کون ہوا۔ اور یہ وعدہ ایسا قریب ہے کہ اسکی طرف ٹکٹکی لگاؤ۔ **وَإِذْ يَقُولُ ابْنَ مَرْيَمَ كَيْفَ بَلَغَ أَهْلُ مِثْقَالٍ**
 کرو میں بھی تمہارے ساتھ منتظر ہوں دیکھو کہ اللہ تعالیٰ ہم دونوں کے بیچ میں کیا حکم فیصلہ جاری فرمائے گا۔ اور جب یہاں ہمارا حکم یعنی عذاب یا عذاب کا حکم
 پر عذاب لگایا جائے گا تو نہایت کمالات کے ساتھ ہوگا۔ اور جب یہاں ہمارا حکم یعنی عذاب یا عذاب کا حکم
 تو ہم نے دونوں فریق میں سے نجات دی شعیب کو اور ان بندوں کو جو اسکے ساتھ میں ایمان لائے تھے اپنی طرف سے ایک خاص نعمت
 کے ساتھ یعنی ان بندوں کو ہمارا نجات دینا ہماری طرف سے اُن پر خاصہ رحمت تھی مگر اسکا اثر تھا کہ یہ لوگ ایمان لائے اور نیکو کار تھے اور
 قوم مردود سے دل سے بیزار و علیحدہ تھے پس انکو غاری و عذاب آخرت کے مکانات میں بھی قوم سے الگ کر دیا گیا۔ **وَإِذْ أَخَذْنَا مِنَ النَّبِيِّينَ**
عَهْدَهُمْ فِي الْقُبُورِ۔ اور گرفتار کر لیا اس قوم کو جنہوں نے خود اپنی جانوں پر آپ شرک عصیان سے ظلم کر رکھا تھا ایک کرخت آواز سننے۔
 روایت ہے کہ جبریل نے انکو سخت ہولناک آواز سے ڈانسا جبکہ وہ اللہ تعالیٰ خالق کی نافرمانی میں اسکے پیغمبر و مومنوں کو آزار دیتے تھے
 پس دہشت سے ان کے دل بھٹ گئے۔ **فَأُخْرِجُوا فِي دِيَارِهِمْ خَائِبِينَ**۔ پس یہ لوگ اپنے گھروں میں گھٹنوں کے بل رہے۔ گئے یعنی اس
 ہیئت پر رہے کہ گھٹنے زمین پر ٹیکے تھے اور دونوں ہاتھ کے بل زمین پر تھے اور اسکی وجہ یہ تھی کہ زمین کو زلزلہ سخت آیا تھا تو لوگ کھڑا کر
 اس ہیئت پر رہ گئے تھے چنانچہ سورہ اعراف و عنکبوت میں زلزلہ مذکور ہے بقولہ **فَاخْذُوا مِنَ الرِّجْفِ**۔ اور زلزلہ بھی ان پر عذاب تھا
 اور واضح ہو کہ اس امر میں گفتگو ہے کہ صحابہ لایکہ قوم شعیب تھے حالانکہ وہ عذاب نطفہ سے ہلاک ہوئے تو کہا گیا کہ خاصہ شہر مدین جس میں
 حضرت شعیب تھے وہ تو زلزلہ و کرخت آواز سے مرے اور ایکہ الون پر آسمان سے آگ اتری جس سے ہلاک ہوئے اور سوائے غریب
 مومنوں کے اس قوم بالدار مخرور و بدکردار میں سے کوئی نہیں بچا سب مال دولت مکان ثروت جسکی محبت میں اترائے ایمان کھوئے
 ہوئے حضرت پیغمبر علیہ السلام کو ذیل مغلہ سمجھنے والی طاعت سے عار کرتے تھے سب چھوڑ کر عذاب دائمی میں گرفتار ہوئے اللہ تعالیٰ
 نے فرمایا۔ **كَأَنَّهُمْ لَفَتُوا فِيهَا**۔ گویا کہی ان گھروں میں نہیں بستے تھے پھر فرمایا۔ **أَلَا بُعِدَ الَّذِينَ**۔ آگاہ ہو کہ ہلاکت ہو مدین کے
 گمراہی کے ثمر ہے۔ جیسے نمود ہلاک ہوئے اور تشبیہ اس بات میں ہو کہ مدین قوم شعیب بھی اسی عذاب صیغہ سے ہلاک ہوئی جس سے
 نمود قوم صالح مری قی صوف فرق سقد تھا کہ قوم نمود کو صیغہ سے بچنے سے ہلاک کیا اور مدین کو صیغہ اور پرنے پونچا تھا اور روایت ہے
 کہ کسی دو قوم کو اللہ تعالیٰ نے ایک عذاب سے نہیں بلکہ سوائے مدین نمود کے کہ دونوں صیغہ سے مرے اور بچ مافظہ نے کہا کہ دونوں کی
 تشبیہ معنوی یہ ہو کہ دونوں قومیں کھرا اور ہزنی میں یکساں تھیں اور دونوں عرب میں سے تھے۔ واضح ہو کہ البعد مذکور ہے معنوی دوری
 اور فعل اسکا کہ مبعثم یعنی آتا ہے اور یعنی ہلاکت اور فعل اسکا کہ روڑن سے بکسر یعنی آتا ہے اور ابن الانباری نے کہا کہ بعض عرب ہلاک و
 دوری میں فرق نہیں کرتے ہیں۔ ممدی نے کہا کہ بعد بضم العین کا استعمال ہلائی ویرانی دونوں میں ہوتا ہے اور بکسر العین کا
 استعمال خاص کر بڑائی سے مخصوص ہے اور یہاں بعدت بکسر العین جمہور کی قرأت ہے اور مراد اس سے لعنت ہے تو معنی یہ ہوئے کہ
 مدین پر لعنت ہے جیسے نمود ملعون ہوئے اور بعدت صیغہ تائید باعتبار قبیلہ کے ہے۔ واضح ہو کہ تطفیف جو مدین کا فعل تھا کبیرہ
 گناہ ہو اور اسکا عذاب علاوہ مذکورہ مدین کے تو **وَاللَّطِيفِينَ الَّذِينَ إِذَا أَكَلُوا لَوًّا آتِيَةً**۔ میں مخصوص ہے اور حدیث سنن میں
 یہ مضمون آیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے موالی کو فرمایا کہ تم نے ناپ تول کا پیشہ وہ اختیار کیا ہے جس میں امتوں میں سے بعض ہلاک ہوئے تو
 احتیاط کھوینی پورا دو اور عذاب ڈرو۔ واضح ہو کہ جس بد فعلی کا عذاب دنیا میں کسی قوم کو نہ ملا چنانچہ اس امت میں شعیب برکت

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے دنیا میں عذاب عام نہ دیا جائے گا تو اس سے آخرت کے عذاب سے چھٹکارا نہ ہو گا بلکہ مرتے ہی آثار عذاب طاری ہونگے اور عذاب القبر شروع ہو جائیگا نفوذ باللہ میں عذاب اللہ تعالیٰ میں بیانات الاعمال۔ پھر حق تعالیٰ نے سائنات ان تذکرہ حضرت موسیٰ علیہ السلام اور بادشاہ فرعون کا بیان فرمایا بقولہ

وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَىٰ بَآيَاتِنَا وَسُلْطٰنٍ مُّبِينٍ ۖ اِلٰى فِرْعٰوْنَ وَمَلَٲٲِهٖ فَاتَّبَعُوْا

اور بھیچے تھے ہم موسیٰ کو اپنی نشانیوں سے اور واضح سند سے فرعون اور اس کے سرداروں کو پس بھیچے تھے ہمیں

اَمْرُ فِرْعٰوْنَ ۚ وَمَا اَمْرُ فِرْعٰوْنَ بِرَشِيْدٍ ۚ يَقْدُمُ قَوْمَهٗ يَوْمَ الْقِيٰمَةِ

فرعون کے اور نہیں بات فرعون کی کچھ نیک حال کچھنی آگے ہو گا اپنی قوم کے قیامت کے دن

فَاَوْرَدَهُمُ النَّارَ طَرَفًا مِّنْ اِلْدُنَّ الْمَوْرُوْدُ ۚ وَاُتْبِعُوْا فِىْ هٰذِهِ لَعْنَةً ۚ وَ يَوْمَ

پھر وہ بچا دیا ان کو آگ پر اور بڑا گھاٹ ہو چسپ ہو پنے اور پیچھے سے ملی اس جہان میں لعنت اور دن

الْقِيٰمَةِ طَرَفًا مِّنْ اِلْدُنَّ الْمَوْرُوْدُ

قیامت کے بڑا انعام ہے جو ملا

اس تذکرہ کو بلفظ لفظ ایسا۔ شروع فرمایا جس کے معنی تاکید و تحقیق کے ہیں اور عرب اگرچہ اس قصہ اقصیٰ سے خوب واقف تھے خصوصاً عرب

کے یہود اور دیگر مقامات کے نصاریٰ سے متواتر اخبار موصول ہوئے لیکن پھر بھی یہ عرب کی سر زمین کا واقعہ نہ تھا ان کو بجز تاکید

سنا یا اور دوسرے سنے کیلئے تاکید و تنبیہ ہو کہ اس سے کمال عبرت حاصل کرو کیونکہ اصلی مقصود ان تذکروں سے یہی ہے کہ اہل عقل

ان سے اپنے خالق کی قدرت و مسکا طریقہ عبودیت پہچانیں اور اہل حال اس سے اسرار کے مقامات جو احمقین عبارات کلام میں عجیب

لطافت سے مندرج ہیں ادراک کریں اور اہل توحید و اسرار کو اعلیٰ مقامات فنا تک وصول حاصل ہو اور یہ سب بنماضہ ہدایت اسی

عزوجل پر مگر ابتدا اسکی یہی ہو کہ نفس کے فریب و شیطان کے وسوسوں اور زندگی و جان کے شہوات سے مقابلہ کر کے نفرت کی

نظر کو دور کریں اور حضرت خالق عزوجل کی عظمت اور اپنے بندہ ہونے کو دیکھیں اس کے ساتھ اس کلام کو غور سے سنیں پس بتا کر فرمایا

وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسٰی اٰیٰتِنَا مِیْمًا تَحٰیٰرًا ۚ وَاٰتٰیہٗمُ مِّنْ اٰیٰتِنَا مِیْمًا تَحٰیٰرًا ۚ وَاٰتٰیہٗمُ مِّنْ اٰیٰتِنَا مِیْمًا تَحٰیٰرًا ۚ

ہو اور اس طرح زندہ رہے اور اس طرح فرعون اس کو باہر سے پھر دشمن ہو پھر وہ یکایک ہماری تعلیم خاص تنویر قلبی سے فیضیاب ہو ہمارا

ایلمی ہو کر جا رہے ہائیتنا ہماری آیتوں کو ساتھ لئے۔ و سُلْطٰنٍ مُّبِينٍ۔ اور کھلے ہوئے غلبہ کے ساتھ میں معنی موسیٰ کے ساتھ

دو باتیں ہم نے عطا فرمائیں ایک آیات اور دوم سلطنت واضح۔ اور مفسرین نے باہر ہم گفتگو کی کہ بیان ان دونوں سے کیا مراد ہو

پس میں نے کہا کہ آیات سے مراد قدرت کتاب آسمانی ہو لیکن یہ قول صحیح نہیں اس واسطے کہ آگے فرمایا۔ اِلٰى فِرْعٰوْنَ وَمَلَٲٲِهٖ

فرعون اُس کے سرداروں کی طرف۔ حالانکہ جبوقت حضرت موسیٰ رسول ہو کر فرعون کی طرف گئے اسوقت قدرت تو ریت اُنکو نہیں ملی تھی

بلکہ یہ تو فرعون کے طرف ہو جانے کے بعد ملی ہو اور صاحب فتح البیان سے عجیب ہو کہ اُس نے لکھا قولہ بآیتنا اسے ہا نوراد حال کوئی

منلیسا باہر آگے جا کر لکھا قیل لہذا آیات ہی القس المذكورۃ فی غیر ذلک الموضع الی قولہ ولیس من الآیات المرادۃ ہہنا التورۃ

لانہا اُزلت بعد اعراق فرعون وقومہ انتہی حالانکہ یہی بات صحیح ہو تو اُس نے برعکس معاملہ کیا چاہیئے تھا کہ آیات کی تفسیر بیان کی

مراد سے کرتا پھر ایک قول کر کے لکھتا کہ بعض نے تورات سے تفسیر لکھی ہو اللہ عالم اور یہ جواب کہ تلبیس با توراہ تھا پس یہ حال مقدرہ ہے تو یہ جواب کچھ نہیں ہوا اور ظاہر ہے کہ حضرت موسیٰ کے انوار قلبی و سوار و باطنی کا اثر فرعون کے حق میں نفس رسالت کی راہ سے کچھ نہ تھا فلپس مل اور بیضاوی نے بھی آیات کی تفسیر میں تورت لکھی لیکن کہا کہ مراد تورت ہی یا معجزات ہیں اور سراج میں سی کی پیردی کی ہوا اور شیخ حافظ ابن کثیر نے آیات سے نشانیاں مراد لیں جیسا کہ ظاہر کلام شیخ اسپر دیل ہوا اور حاصل اسکا یہی معجزات باہرہ تھے پس سیاق کلام گویا اس امر کو مفید ہو کہ اولاد آدم اگر اپنے خالق کو بائکل فراموش کر بیٹھے تو نوح و ہود و صالح و ابراہیم و یوسف و عیسیٰ و عظام انکی طرف اللہ تعالیٰ کے رسول گئے اور بھجایا مگر انھوں نے سب کو بھٹلایا اور محسوس چیزوں کے سامنے غیب کی باتوں پر ایمان نہ لائے آخر عذاب تباہ و ہلاک ہوئے پھر ہم نے موسیٰ کو بلا بیٹہ بہت سے آیات و معجزات کے ساتھ بھیجا کہ ان کے سامنے جھٹلانے اور رسول نہ ماننے کا موقع نہ تھا اور ایسے معجزات دیئے کہ جو بالکل واضح تھے کہ ضرور آدمی محسوسات سے تجاوز کر کے غیب پر ایمان لادے۔ خلاصہ یہ ہوا کہ انبیاء سابقین کیساتھ اگر کثرت سے معجزات نہ تھے اور کوئی سمجھے کہ قوم نے اپنی عادت کے موافق محسوس چیز سے تجاوز نہ کیا اور ان کو بھٹلایا اور بہت معجزے پورے تو شاید مان لیتے تو تاکید فرمایا کہ ہم نے موسیٰ کو فرعون کی طرف بہت سے معجزات کیساتھ بھیجا تب بھی اسکا حکم نہ مانے اب اگر کہا جائے کہ آیات سے اگر معجزات مراد ہیں تو سلطان مبین سے کیا مراد ہے تو بیضاوی وغیرہ نے کہا کہ دونوں سے معجزات ہی مراد ہو سکتے ہیں اور فائدہ یہ ہے کہ معلوم ہو جاوے کہ یہ معجزات ہماری قدرت و عظمت والوہیت پر نشانی تھے اور موسیٰ کیلئے اسکی نبوت پر سلطان مبین تھے کیونکہ معجزے کے معنی عاجز کو بنوالا تو حبان معجزات سے موسیٰ نے منکرون کو عاجز کیا اور وہ کچھ مقابلہ نہ کر کے تو موسیٰ کو سلطنت یعنی غلبہ ان پر حاصل ہوا اور مراد غلبہ سے یہی حجت و دلیل ہے اور لکھا کہ آیت تو ایسی چیز کو بھی کہتے ہیں کہ جو نشانی ہو خواہ بغیر قطعی ہو یا نہ ہو اور سلطان ہر ایسی آیت ہو جو قطعی ہو یا نام راہی نے کبیر میں اور سراج وغیرہ میں ہیں سے نقل کیا کہ قطعی حجت کو سلطان اسلئے کہتے ہیں کہ اسکو بدون حجت والے پر غلبہ ہوتا ہو کہ اسکو قہور کر لیتا ہو جیسے سلطان اپنے محکوم پر غالب ہوتا ہو اور علماء اپنی قوت علمیہ کے کمال سے سلاطین ہیں جیسے بادشاہ اپنی فوج وغیرہ سے سلطان ہو لیکن علماء کی سلطنت ان سے دو وجہ سے زیادہ قوی ہوتی ہو کیونکہ بادشاہ تو تخت سے معزول ہو سکتا ہے اور عالم اپنے علم سے معزول نہیں ہو سکتا اور عالموں کی سلطنت انبیاء کی سلطنت کے جنس سے ہو تو ملوک ان کے تابع ہیں اور بادشاہوں کی سلطنت فرعون کی سلطنت کی جنس سے ہو لاکہ موسیٰ دہان بھیجے گئے تھے کہ وہ انکا تابع ہو کر رہے اگرچہ دنیاوی تمام ثروت میں سے موسیٰ کو کچھ حصہ نہ تھا۔ بیضاوی نے لکھا کہ یہ بھی ہو سکتا ہو کہ سلطان مبین سے مراد عصا کا معجزہ ہو اگرچہ وہ آیات میں داخل ہے چنانچہ نو آیات میں آٹھ سورہ اعراف میں مع عصا اور نوین سورہ یونس میں مکرور ہو لیکن اسکو الگ کر کے سلطان مبین اسوجہ سے کہنا جا سکتا ہو کہ وہ نہایت زبردست معجزہ تھا اور بعض نے لکھا کہ سلطان مبین سے مراد وہ غلبہ ہو جو موسیٰ نے فرعون کے ساتھ سوال و جواب میں پایا۔ اقول یہ بہت ضعیف قول ہو اسوجہ سے کہ ہر پیغمبر کو قطعاً یہ سلطنت حاصل تھی بلکہ جو شخص نبیا میں سجا ہو وہ اپنے مقابل جابل پر سلطان مبین رکھتا ہو اور ایسے قول سے تو میرے نزدیک یہ اچھا تھا کہ یوں کہا جا تا کہ فرعون ایک سرکش ظالم تھا جو الوہیت کا مدعی تھا اور کثرت اموال و فواج و قہر و غلبہ پر مغرور اور اسے تمام بنی اسرائیل کو غور و ذلیل کر رکھا تھا پھر اس پر

پیغمبر کے تہا حضرت موسیٰ کو بھیجا اور اسکو ہرگز قوت نہ ہوئی کہ ان کو قتل کرے یا کوئی آزار پہنچا دے بلکہ وہ خوفناک ہوتا تھا اور میں برس تک ہزار حضرت موسیٰ دین حق کی دعوت فرماتے رہو تو کیسی سلطان مہین تھی کہ اللہ تعالیٰ کی عزت و قدرت و سلطنت پر دلیل وضع ہے اور کھلی دلیل ہے کہ دنیا میں وہی واقع ہوتا ہے جو اللہ تعالیٰ چاہتا ہے کسی تدبیر سے یا کسی کی قدرت سے کچھ نہیں ہو سکتا ہو پھر وضع رہے کہ اس تفسیر میں علمائے حقائق صرف اسقدر کلام کرتے ہیں جو عقل و الون کی عقل کے اندازہ پر ہو حالانکہ احوال و اسرار بہت کچھ سند صحیح ہوتے ہیں لیکن انہیں بالکل سکوت اختیار کرتے ہیں کیونکہ وہ کمالات ہیں بیانات نہیں ہیں تو بعض مقامات میں ظاہری تفسیر سے اسرار اعلیٰ ہوتے ہیں اہل بیان خاص توفیق تک جناب باری تعالیٰ میں اُمیدوار ہیں اور یہ بات اس مقام پر ظاہر ہے کہ خواہ آیات و سلطان مہین کی مراد معلوم ہو یا نہ ہو اصل مقصود صریح ظاہر ہے یعنی اللہ تعالیٰ نے اپنے بندے موسیٰ اور العزیز پیغمبر کو آیات و سلطان مہین کے ساتھ فرعون اسکے گروہ کی طرف اپلی کر کے بھیجا اور باوجود اسقدر معجزات ظاہرہ و دنج قاہرہ کے ان سرکشوں نے پیغمبر الہی عزوجل کی بات نہ مانی۔ **فَاتَّبَعُوا الْأَفْطَارَ فَوَعَدُوا**۔ اور یہ نتیجہ ہوا کہ اس گروہ نے فرعون کے امر کی پیروی کی۔ اگر امر سے حکم مراد ہے تو یہ معنی ہوتے کہ فرعون نے خود کفر کیا اور اپنے گروہ کو حکم کیا کہ موسیٰ کو جادوگر جانو اسکی بات نہ مانو پس باوجود ایسے معجز دلائل دیکھنے کے ان جاہلون نے دنیا کے لالچ سے اسی کا حکم مانا اور اگر امر سے طریقہ مراد ہے تو یہ معنی کہ نفس کی خواہش دنیا کی لالچ و آخرت و موت سے غفلت میں یہ جاہل ایسے بھٹے تھے کہ موسیٰ کو ایسے معجزات حقانی کے ساتھ نہایت ادب بندگی کے طریقہ پر دیکھ کر نہ مانے اور اسکے طریقہ پر نہ چلے بلکہ فرعون گمراہ جسکی گمراہی و بدعتی اور بد قولی ظاہر تھی اسی کے طریقہ پر چلے۔ **وَمَا آخِرُ نَجْمِ بَنِي إِسْرَءِیْلَ**۔ اور زمین تھا حکم فرعون کا یا طریقہ فرعون کا رشیذ یعنی سیدھی راہ پر چلا نیوالا یا راستی والا نہ تھا بلکہ محض گمراہی و فساد تھا۔ حال یہ کہ وہ لوگ فرعون کی بات مانے واسطے طریقہ پر چلے حالانکہ اسکا طریقہ راستی پر نہ تھا اگر کما جادوے کہ وہ لوگ اسی بھکر چلے تو سراج میں لکھا کہ طریقہ و امر فرعون کا راستی سے خالی ہونا ظاہر تھا اسکا عذر نہیں ہو سکتا اقول حضرت موسیٰ علیہ السلام کی نبوت میں معجزات سے ظاہر ہوئے بعد جو کچھ امر یا طریقہ و سبب باطل ہو۔ اور میں کہتا ہوں کہ سراج کی تقریر پر یہ امر ظاہر ہوا کہ اس کلام میں تلویح ہے کہ حسن و قبح عقلی ہوتا ہے اور یہ بحث علم کلام و اصول سے متعلق ہو پھر فرعون کا انجام دنیا کے برعکس آخرت کا بیان فرمایا۔ **يَكْفُرُ عَنْ قَوْمِهِ يَوْنًا أَلْفِيَةً**۔ اور فرعون پیشوا ہو گا اپنی قوم کا قیامت کے دن۔ **فَأَوْدَدَهُمُ النَّارُ**۔ پس نتیجہ یہ ہو گا کہ ان سب کو آگ میں داخل کر دیا یہ دنیا کے برعکس نتیجہ ہو کیونکہ دنیا میں انکا پیشوا تھا تو ان کو مال و منال تمام خواہش کی چیزوں میں خل کرتا تھا یعنی اسکی پیروی میں انکو تمام شہوات حاصل ہوتی تھیں اور آخرت میں اسکی پیشوائی سے یہ نتیجہ ہو گا کہ اسکے کچھ پیچھے آگ میں جا ہو جائیں گے حدیث میں ہے کہ جمع قیامت میں حکم الہی ہو گا کہ جو جسکی پریش کرتا تھا اسکے نشان کیساتھ پیچھے جائے حتیٰ کہ سوائے اہل توحید کے سب گمراہ اپنے پیشواؤں کے پیچھے جا دیئے یہاں تک کہ دوزخ میں گر جائیں اور حدیث صحیح میں ہے کہ حضرت انار یا شہوات یعنی نفس کی خواہشوں کو دوزخ گھری ہوئی ہے اس سے معلوم ہوا کہ جو شخص اپنے جی پاہتی چیزوں کے پیچھے دین الہی سے باہر ہو اور حرام و رشوت و شراب شاہین اپنی شہوات پوری کرے تو جب شہوات طے ہوں گے تو جہنم تک پہنچ جائیگا اور اگر بیخ میں ہو شیادہ کو تو یہ اسنفار سے دہراں یا اور نیک کام کے توحید نصیب ہو گی انشاء اللہ تعالیٰ اگرچہ نیک کام جو حقیقت میں نہایت آسان ہیں نفس پر بہت شان گزرتے ہیں اور سوائے حدیث میں ہے کہ حضرت الجنۃ بالکارہ جناب اسی چیزوں سے گھری ہوئی جو آدمی کے جی پر گراں اور شان گذرتی ہیں تو دیکھو کہ فرعون و الون نے باوجود ظہور نبوت شہی

و کثرت معجزات باہرات و خوبی و راستی طریقہ کے صرف دنیاوی خواہشوں کی لالچ میں فرعون کی پیروی کی اور شہوات کو پورا کر لیا
 آخر اس نے اپنی پیروی میں انکو جہنم میں ڈالا اور دنیا میں جب سے بحر قلزم میں غرق ہوئے دونوں کی آہیں پریش کئے جاتے ہیں کہا
 قال تعالیٰ النار یعضون علیہا غدوا و عشیا الآیہ - اور دیکھو حضرت موسیٰ علیہ السلام کی پیروی کرنے والے دنیا میں فرعون کے ہاتھوں
 مصیبت اٹھاتے اور طرح طرح کی تکلیفیں سہتے تھے مگر دین الہی پر ثابت قدم تھے تو آخرت میں جنت دائمی میں آرام پا دیں گے انشا اللہ
 اگر کہا جائے کہ فرعون خوار و ذلیل کیلئے جہنم کیسا ہوگا تو جواب یہ ہو کہ یہ خوار و ذلت کا جہنم ہوگا چنانچہ جہنم میں جاوے گا
 اور کچھ اسی پر موقوف نہیں ہو جو کوئی کسی گمراہی کا پیشوا بنا ہو آخر رسوائی کا جہنم اٹھائے گا چنانچہ ابوہریرہؓ نے روایت کی کہ حضرت
 صلعمؓ نے فرمایا کہ جاہلیت کے شاعر و ن کا جہنم اٹھائے گا اور اللہ الام احمد - اگر کہا جائے کہ قولہ اور ہم النار - میں
 ابراہیم و ورد کا استعمال عرب میں پانی کے ساتھ مستعمل ہو مثلاً اور البعیر الخوض - اور جیسے قولہ تعالیٰ ورد ما یدین پس بجائے اذہم
 النار کے اور وہم - جو پانی کے واسطے ہو کیوں فرمایا ہو تو سراج و خاجی غیر وہم ربانی بلاغت کی توجیہ کی کہ نار کو ان کے حق میں بستر لہ
 پانی کے استعارہ کر کے ورد کے لفظ سے استعمال کیا اور بلاغت کی مطلق میں اسکا نام استعارہ مکتبیہ ہو - حاصل یہ ہو کہ جیسے پانی سے
 آدمی سیراب و خوش ہوتا ہے جب وہاں وارد ہوتا تو ان کے حق میں آگ ایسی ہی قرار دی جیسے قولہ ذق انک انت العزیز الکریم میں ہے
 اگر کہا جائے کہ اور وہم ماضی فرمایا مالاکم مراد وہم ہے یعنی وار د کر گیا جواب یا گیا کہ مجملہ قواعد بلاغت کے ہو کہ جب کوئی واقعہ
 قطعی ہو مثلاً ہو تو اسکو ماضی سے بولتے ہیں تاکہ اشارہ ہو کہ گویا واقع ہو چکا بعض علماء نے کہا کہ آگ کے ساتھ پانی کا لفظ ان کے حق میں اور
 مضارع کی جگہ ماضی اس نکتہ کی وجہ سے ہو کہ ظاہر میں تو فرعون مع قوم کے بحر قلزم میں ڈوبا مگر وہ آگ پر ہو چکا ہے بقولہ تعالیٰ - النار
 یعضون علیہا غدوا و عشیا - دونوں وقت آگ پر پیش ہوتے ہیں اگرچہ قیامت میں اس میں داخل ہو جائیگا تو وقوع اسکا شروع ہو چکا ہے
 چنانچہ حدیث میں ہر منبات نقد قیامت - جو مر اسکی قیامت قائم ہو چکی یعنی متصفین نے کہا کہ رحمت الہی اسکے غضب پر سبقت
 لے گئی ہو چنانچہ آیت سے صریح حدیث صحیح سے یہ بات ثابت ہو چکی ہو تو فرعون یون کے حق میں باوجودیکہ آگ میں ڈالے جا دیں گے
 اسکے ساتھ ورد کا لفظ جو پانی کے ساتھ مستعمل ہو اشارہ ہو کہ اس آگ میں بھی ایک طرح کی رحمت ظنی ہوگی واللہ اعلم - ظاہر توجیہ تو
 دہی ہو جو مذکور ہوئی کہ جیسے محمدؐ کہتے ہیں کہ بواب جو تے کھانے یا کوسے کھانے کا مزہ چکھو اس سے زیادہ بلاغت لطیفہ کیساتھ انکے
 حق میں کہا کہ سپر ہونے کو آگ پر وارد ہون گے پھر تصریح کر دی بقولہ - وَیُثَبِّسُ الْیَوْمَ الْمَوْتُ وَوَدَّ - اے بس مکان الورد الورد
 فیہ یعنی کتنا برا کھانا سیرانی کا یہ گھاٹ ہو جس میں اترے ہیں کیونکہ گھاٹ پر آدمی کو پوری امید ہوتی ہو کہ پیاس کی جلن اور دھوپ
 کی گرمی سے یہاں سیراب ہو کر آرام و آسائش میں ٹھنڈا ہوگا اور بیان اسکے برعکس ہوگا کہ پیاس کے مارے زبان چھانی پر لٹک پڑگی
 اور ہونٹ سو جگر کھال جگر اڑھڑپگی پھر جے و جلیگی اور پیپ و کچ لو ہو پین گے اللہ اعوذ بک من عذاب النار و اُتِیَ بِہِمْ لَعْنَةُ
 اللہ میں ان قوم کے پیچھے لعنت لگا دی گئی یعنی جس دولت فانی و سلطنت و خواہش نفسانی کے پیچھے بکھر کرے اور اپنے خالق عزوجل
 کے رسول سے انکار و تمسخر کرتے تھے اسی دنیا میں ان پر لعنت کی جاتی ہو سَوَیْکُمْ اَلْقِیْمَةُ - اور قیامت کے روز بھی لعنت ان کے پیچھے
 لگائی گئی کہ وہاں تمام اہل عشرت کی کافر بھی ان پر لعنت کریں گے اور یہ بات اکثر منکروں کی سمجھ میں نہیں آتی ہر تودہ یوں سمجھیں کہ
 حق عزوجل نے سب چیز پیدا کی ہو اس نے لعنت انکے پیچھے لگا دی وَیُثَبِّسُ الْیَوْمَ الْمَوْتُ وَوَدَّ - یہ کتنا برا عطیہ ہو جو ان کو نعم

میں ملا ہو۔ کسائی نے کہا کہ رفد نام ہے عطیہ کا۔ پس لعنت کو بطریق حکم کے ان کے حق میں عطیہ قرار دیا۔ اور رفد کے معنی عیون یعنی ہوش
 بھی ہیں تو دنیا کی لعنت پر قیامت کی لعنت ان کے لئے ایک عیون قرار دی حتیٰ کہ جہنم کے سب سے پہلے طبقہ میں اس ہوش سے جگہ پائی۔
 اور دی نے اسی سے نقل کیا کہ رفد وہ قلعہ جس میں شراب ہو تو اس معنی پر جو لشکر دوزخ میں پہنچے کو لیکھا اسکی خدمت ہو پس درود و دود
 سے اسکو زیادہ مناسب ہوئی۔ ابو السعود نے عطیہ کے معنی کو کہا کہ وہ چند ان مناسب اس مقام کے نہیں ہیں۔ بکلی دیکھو نے کہا
 کہ رفد کے معنی زیادت کے ہیں یعنی لعنت پر لعنت کی زیادتی بڑی مذموم زیادتی ہے۔ شیخ حافظ نے اسی معنی کو ذکر کیا اور کہا کہ مراد
 یہ ہے کہ ہم نے عذاب جہنم پر ان کے حق میں یہ مزید کیا کہ دنیا میں ان پر لعنت باقی رہے اور قیامت میں ان پر لعنت ہو۔ مجاہد نے کہا
 کہ قیامت کے روز ان کے لئے ایک لعنت بڑھائی گئی تو دو لعنتیں ہو گئیں۔ علی بن ابی طلحہ نے ابن عباس سے رفد مرثود کے معنی پوچھے
 کہ لعنت دنیا و آخرت کی اور یہی ضحاک فتاویٰ کا قول ہے اور لکھا کہ یہ بمانند قولہ تعالیٰ وجعلناہم ائمة یدعون الی النار الا تاتین
 یعنی امام تو ایک کرامت کا لفظ ہے جو پیشوا کیلئے ہوتا ہے۔ ہن اور حضرت موسیٰ علیہ السلام کے متبعین میں اللہ تعالیٰ نے ائمہ و پیشوا فرمائے تھے
 تو ان کے مقابلے میں فرعون و ان کے اشراف کی نسبت بطریق حکم کے فرمایا کہ ہم نے انکو جہنم کی طرف دعوت کرنا و اسے پیشوا بنائے یعنی جہنم نے
 انکی پیروی کی انکو سے جہنم کو لیکے حالانکہ یہ ان کے حق میں کمال خدمت ہو چنانچہ کہا جاتا ہے کہ یہ تو کتنی بڑی پیشوائی ہے اللہ تعالیٰ ایسے
 پیشوا ہونے سے محفوظ رکھے۔ ف فی البحر النور ولقد ارسلنا موسیٰ باياتنا الایہ۔ آیات میں سے تھا کہ حضرت موسیٰ کو قدرت ہوئی کہ
 جانا و جلال و جمال و حقائق و معارف پائے اسے صالح بندوں کو آگاہ فرما دیں اور معارف و صفات کو اہل نحر و الصدق میں بھیل دیں
 اور سلطان میں وہ آثار ہیں جو نورانیت اور برق محبت سے ظاہر ہوتے تھے کما فی قولہ والقیل علیک حجتہ منی۔ ابن عطاء نے کہا کہ
 آیات میں وہ قوت تامر بھی تھی جو کلام الہی سننے کے وقت فنا ہونے سے ظاہر ہے اور سلطان وہ انبساط تھا جس سے دیدار کا سوال کیا
 جعفر نے کہا کہ آیات میں سے ہے کہ اللہ تعالیٰ کے بندوں میں سے اولیاء کے ساتھ متواضع اور اعدائے کے ساتھ متکبر ہو بعض نے کہا
 کہ آیات میں سے خلق کو انکی محبت ہو اور سلطان اس محبت میں مہبت ہو۔ اب جانتا چاہیے کہ اس سورت شریفہ میں سات تذکرہ
 اس امت سے اگلوں کے واسطے ذکر فرمائے کہ تمام بنی آدم بحیثان اللہ تعالیٰ کی مخلوق ہیں وہ ان پر ہر حال میں ہر طرح قادر ہے
 تو اس امت والے ان اوقات سے عبرت حاصل کریں کہ اس دنیا سے فنا ہونا مثل ان کے ضرور ہو پھر سعادت برزنا بیشک بد بختی پر
 مرے سے اچھا ہو اور سعادت ظاہر ہو کہ اگلوں کو ان کے انبیاء کی پیروی میں تھے ورنہ اپنی رائے سے انھوں نے دنیا کی بہت کچھ ثروت
 حاصل کر رکھی تھی اور نبوت کا ان میں طریقہ برابر چلا آیا پھر نبوت کا انکار سے بد بخت ہوئے اور آخر کس مدت تک انھوں نے تجاوز کیا جب
 عذاب سی زندگی سے شروع ہو گیا اور سب انکار و سرکشی کا یہی ہوا کہ فنا ہونا جو ہر شخص کے نزدیک یقینی ہے اس سے غفلت کر گئے
 اور باعث غفلت کا یہی دنیا کی لذتیں مال و منال و آل و اولاد و مکان و مالک و مالک اور فخر و ناموری وغیرہ آخرت سے غافل کر نیوالی باتیں
 واقع ہوئیں اور اپنے جی کی خواہش پر تکیہ لگا کر جھگڑا و بکرا لٹی سمجھنے لگے تو ضرر اسکا خود انھیں پر واقع ہوا کیونکہ پیدا کر نیوالا تو اپنے دھرم
 پیدا کرنے پر ہزار بار قادر ہے اور جس نے یہ عجائب کا رخا نہ دنیا پیدا کیا وہ اس سے افضل و اعلیٰ اور ہزار بار پیدا کر سکتا ہے تو غمازشین و لذت کی
 چیزیں اسی پر تصور نہیں ہیں لہذا عبرت حاصل کر کے فنا کو پیش نظر کر کے نبوت کو اعلیٰ نعمت جان کر پیروی کر کے نعمت باقیہ حاصل کریں ورنہ
 عذاب دین کہ جسطرح اگلوں کے ساتھ ہوا ان کے ساتھ ہو۔ لہذا اللہ تعالیٰ جل سلطانہ نے اپنے پیغمبر علیہ السلام کو خطاب فرمایا۔

ذٰلِكَ مِنْ اَنْبَاءِ الْقُرٰى نَقُصُّهٗ عَلَيْكَ مِنْهَا قَائِمٌ وَحَصِيْدٌ ۝ وَمَا ظَلَمْنَاهُمْ

وَلٰكِنْ ظَلَمُوْا اَنْفُسَهُمْ فَمَا اَغْنٰتْ عَنْهُمْ اَلْقِيٰمَةُ الَّتِي يَدْعُوْنَ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ

مِنْ شَيْءٍ لَّمَّا جَاءَ اَمْرٌ بِكَ وَمَا زَادُوْهُمْ غَيْرَ تَتٰبٍ ۝ وَكَذٰلِكَ اَخَذَ

رَبُّكَ اِذَا اَخَذَ الْقُرٰى وَهِيَ ظَالِمَةٌ اِنْ اَخَذَكَ اَلْيَمُّ شَدِيْدٌ ۝ اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ

لَاٰيَةً لِّمَنْ خَافَ عَذَابَ الْاٰخِرَةِ ۝ ذٰلِكَ يَوْمُ جَمْعٍ ۝ لَّهٗ النَّاسُ وَذٰلِكَ يَوْمُ مَشْهُوْرٍ ۝

ذٰلِكَ يَوْمُ اِسْكَوْرٍ ۝ ذٰلِكَ يَوْمُ اَخْرَاجٍ ۝ ذٰلِكَ يَوْمُ اَنْفِصٍ ۝ ذٰلِكَ يَوْمُ اَنْفِصٍ ۝

ذٰلِكَ يَوْمُ اَنْفِصٍ ۝ ذٰلِكَ يَوْمُ اَنْفِصٍ ۝ ذٰلِكَ يَوْمُ اَنْفِصٍ ۝ ذٰلِكَ يَوْمُ اَنْفِصٍ ۝

ذٰلِكَ يَوْمُ اَنْفِصٍ ۝ ذٰلِكَ يَوْمُ اَنْفِصٍ ۝ ذٰلِكَ يَوْمُ اَنْفِصٍ ۝ ذٰلِكَ يَوْمُ اَنْفِصٍ ۝

ذٰلِكَ يَوْمُ اَنْفِصٍ ۝ ذٰلِكَ يَوْمُ اَنْفِصٍ ۝ ذٰلِكَ يَوْمُ اَنْفِصٍ ۝ ذٰلِكَ يَوْمُ اَنْفِصٍ ۝

ذٰلِكَ يَوْمُ اَنْفِصٍ ۝ ذٰلِكَ يَوْمُ اَنْفِصٍ ۝ ذٰلِكَ يَوْمُ اَنْفِصٍ ۝ ذٰلِكَ يَوْمُ اَنْفِصٍ ۝

ذٰلِكَ يَوْمُ اَنْفِصٍ ۝ ذٰلِكَ يَوْمُ اَنْفِصٍ ۝ ذٰلِكَ يَوْمُ اَنْفِصٍ ۝ ذٰلِكَ يَوْمُ اَنْفِصٍ ۝

ذٰلِكَ يَوْمُ اَنْفِصٍ ۝ ذٰلِكَ يَوْمُ اَنْفِصٍ ۝ ذٰلِكَ يَوْمُ اَنْفِصٍ ۝ ذٰلِكَ يَوْمُ اَنْفِصٍ ۝

ذٰلِكَ يَوْمُ اَنْفِصٍ ۝ ذٰلِكَ يَوْمُ اَنْفِصٍ ۝ ذٰلِكَ يَوْمُ اَنْفِصٍ ۝ ذٰلِكَ يَوْمُ اَنْفِصٍ ۝

ذٰلِكَ يَوْمُ اَنْفِصٍ ۝ ذٰلِكَ يَوْمُ اَنْفِصٍ ۝ ذٰلِكَ يَوْمُ اَنْفِصٍ ۝ ذٰلِكَ يَوْمُ اَنْفِصٍ ۝

ذٰلِكَ يَوْمُ اَنْفِصٍ ۝ ذٰلِكَ يَوْمُ اَنْفِصٍ ۝ ذٰلِكَ يَوْمُ اَنْفِصٍ ۝ ذٰلِكَ يَوْمُ اَنْفِصٍ ۝

ذٰلِكَ يَوْمُ اَنْفِصٍ ۝ ذٰلِكَ يَوْمُ اَنْفِصٍ ۝ ذٰلِكَ يَوْمُ اَنْفِصٍ ۝ ذٰلِكَ يَوْمُ اَنْفِصٍ ۝

تو جہاں پر عذاب الہی آیا تو ان پر سے عذاب کو اُنکے یہ معبود کچھ بھی دور نہ کر سکے اور کچھ بھی نفع نہ دے سکے اور کچھ بھی کام نہ آئے۔ مومن
 اِذْ وَفَّعَ عَمَلُهُمْ ثَمًّا یَسَّرَ۔ اور نہ بڑھایا ان کے معبودوں نے ان کے حق میں سوائے ہلاک کے یعنی انہیں معبودوں کی بدولت یہ
 لوگ ہلاک ہوئے اور کچھ بھی اُنکو فائدہ نہ دیا۔ اولیاء کرام نے فرمایا کہ جو کوئی چیز جسکو اللہ تعالیٰ سے غافل کر کے اپنی طرف متوجہ کرے
 وہی تیرے حق میں طاعت ہو اور اللہ تعالیٰ نے بندہ کی ہوائے نفس کو اسکا معبود بتلایا بقولہ فرایت من اتخذ اللہ ہواہ۔ اور سوائے
 اللہ تعالیٰ کے غیر کی پرستش کرنا بڑا سخت ظلم ہو پھر بھی حق تعالیٰ ظالم کو مہلت دیتا ہے لیکن جب گرفتار فرماتا ہو تو رہائی نہیں ہوتی پھر ممکن
 ہے کہ دنیاوی زندگی بھر مہلت ہو اور موت کے وقت عذاب میں گرفتار ہو پھر رہائی نہیں ہو۔ وَكَذَٰلِكَ أَخَذْنَا مِيثَاقَ۔ اور ایسے ہی
 ہوتا جو گرفتار کرنا تیرے پروردگار کا۔ اِذَا آخَذْنَا الْقُرْآنَ۔ جب اُسے کسی بستی والوں کو پکڑا اپنی عذاب میں گرفتار کیا۔ وَهِيَ ظَالِمَةٌ
 درحالیکہ یہ قریہ ظالم ہو یعنی کثرت گناہ و نافرمانیوں سے اللہ تعالیٰ کے غضب کے مستحق ہونے میں تو اسی طرح عذاب میں گرفتار ہو کہ کوئی اُن کو
 رہا کرنے کی مجال نہیں رکھتا۔ اِنَّ آخِذَ الْاِثْمِ شَدِيدٌ۔ بیشک اُسکا عذاب کافروں کے حق میں سخت دردناک ہے تو لوگ دوست
 رہیں کہ اسی چند روزہ زندگی میں نیکی و فضائل اُتی کو بتوفیق الہی استدعا کریں۔ ورنہ عذاب میں گرفتار ہون گے ابو موسیٰ شمری رضی اللہ عنہ
 سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ سہ ماہ بندہ ظالم کو مہلت دیتا ہے کہ جب اُسکو گرفتار کر دیتا ہو تو پھر اسکو رہائی نہیں
 دیتا ہو پھر یہی آیت پڑھی۔ کما فی صحیح البخاری و مسلم۔ واضح ہو کہ ظالم کا حال زمانہ مہلت میں نہایت خوفناک ہوتا ہو کیونکہ کمال جہالت
 سے وہ سمجھتا ہو کہ مجھ پر اللہ تعالیٰ کی مہربانی ہو کہ مجھکو ہر حال میں دولت دیدی اور کبھی تکلیف و بیماری بھی نہیں ہوتی ہو اور جان لیسا
 چاہیے کہ جسکو عاقبت کی بھلائی نہیں ہوتی اسکو یہاں اسکی خوشبینی بال دولت و آل اولاد بہت کچھ دیدی جاتی ہیں جیسا کہ
 دوسرے مقام کی آیات سے ظاہر ہے تو اس سے وہ اپنے کو بچھا سمجھتا ہو آخر یکایک عذاب میں پڑ جاتا ہے اسلواسطے بعضے مشائخ کرام
 نے کہا کہ اس کی حالت زیادہ خوفناک ہوتی ہو کیونکہ مشتبہ رہتا ہو کہ یہ ظالم کی مہلت ہو یا بفضل الہی ہو اور جس نے یہ سمجھا کہ آیت شریف
 کا حکم اگلی امتوں کے ظالموں کو اسلواسطے مخصوص تھا تو اُس نے آیت کے معنی نہ سمجھے اور حدیث موصوفہ بالابول لیا صرف اپنے نفس و شیطان
 کے دوسرے پر تکیہ لگا کر بیٹھ رہا اب کلام الہی سے عبرت حاصل نہیں کرتا حالانکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ اِنَّ لِّیْ ذَلٰلَکَ لَاٰیۃً لِّیَّنْ خَافَ
 عَذَابَ الْاٰخِرَةِ۔ بیشک اس گرفت میں یا ان نقص میں عبرت ہو ہر ایسے شخص کیلئے جو عذاب آخرت سے ڈرتا ہو یعنی ایمان لایا
 کیونکہ جو نہیں ڈرتا اور آخرت پر ایمان نہ لایا اُسکا تودہ حال ہی جو اگلی امتوں کا ہو اور نصیحت و عبرت اُسی کو ہوگی جو آخرت پر
 ایمان لاوے اور اُس سے ڈرے تو ویسی حرکتیں نہ کرے کہ عذاب یاد دے یعنی اہل النعم نے بتوفیق الہی کہا کہ اس کلام میں ایک
 لطیف اشارہ ہو کہ اس امت کے ظالم لوگ اس طرح عذاب میں داخل نہ ہونگے جیسے اگلی قومیں یا خود ہونگے یہ نہیں فرمایا کہ عبرت ہو
 اُسکے لئے جو عذاب الہی سے ڈرے بلکہ عذاب لاخرۃ فرمایا یعنی عذاب الحیوۃ الآخرۃ یا عذاب النشأۃ الآخرۃ۔ تو معلوم ہو کہ عذاب الحیوۃ الدنیا
 کی عبرت اب ایک خاص مرتبہ کی وجہ سے نہ ہوگی اور حدیث صحیح سے ثابت ہو کہ آنحضرت نے مدگاہ الہی میں عالم ربانی یعنی نہ حیات دنیا کے مذا
 سے اس امت کو خوف فرمایا جائے اور اللہ تعالیٰ نے کمالی رحمت کو اپنے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی دعا قبول فرمائی ہو اسلواسطے تو دیکھتا ہو کہ اس
 امت میں اگلوں سے زیادہ ظالم ہیں لیکن عذاب ظاہری میں گرفتار نہیں ہوتے ہیں اور یہ بڑا معجزہ تمام قوموں کیلئے ظاہر عجب ہو لیکن اس
 یہ لازم نہیں کہ آخرت میں عذاب ہو بلکہ آیات و احادیث صریح متواتر ہیں کہ مرتبہ ہی عذاب القہر شروع ہو جاتا ہو لہذا عبرت یہ ہو کہ کسی زندگی

میں عذابِ خوفناک ہو کر توبہ واستغفار کرے کیونکہ یہ بھی عام رحمت و ممانعت ہے کہ کوئی بندہ کیسا ہی گنہگار جتنی کہ کافر و مشرک ہو پھر وہ آخرت پر ایمان لا کر توبہ کرے تو اللہ تعالیٰ جل شانہ اسکو پاک بخش دیتا ہو گویا آج اپنی جان کے پیٹ سے پیدا ہوا اور کافر نے حالت کفر میں اگر خون بھی کیا ہو وہ بھی معاف ہو جائے کیونکہ سپہ ایمان و بندگی کے بعد کافر کو نورانی علم حاصل ہوتا ہو وہ دیکھتا ہو کہ میں حالت کفر میں اگرچہ خوش خوراک خوش پوشاک در بڑا باقونی اور برزی عمدہ تدبیر والا اور بہت عقلمند تاجر تھا لیکن بلاشبہ میں جانور کے مثل تھا تو جانور اگر خون کرے معاف ہونے کے قابل ہو اور اگر ایمان نہ لایا تو ہرگز معاف نہ ہو کیونکہ جانور وہ خود بنا تھا پیدا ایشی جانور نہیں ہو گا جسکو ذرہ برابر رحم ہو وہ دنیا کے لوگوں و پیدا ایشی حالتوں میں ذرا انصاف کی نظر سے دیکھکر جان جائیگا کہ سب کے لئے ایک اور پیدا ایشی دوسرا گھر ضرور ہے پھر یہ امتدائے خلقت سے لیکر حضرت خاتم المرسلین صلوات اللہ علیہم اجمعین تمام سب پیغمبرین نے متواتر آگاہ فرمایا کہ اے لوگو تعاری جزا و سزا کیلئے دو سرا جہان ہو تقنین قطعی ہو گیا کہ یہ دنیا اور یہ زندگانی خوب نیکی و بندگی کیلئے ہو چکا آرام و انعام و ثواب دوسرے جہان میں غیر متناسباتی آدمی کی ہو سکے بڑے سرکاری کی اسپر عذاب بھی ہمہ دگان سے باہر ہو چنانچہ بعض قوموں کو جن کی منافقانہ پر غلبہ یا اسی جہان میں طاری ہو گیا جس سے نیک بندوں نے عبرت حاصل کی اور عذابِ الآخرۃ سے ڈرے پھر اس آخرت کا حال فرمایا ذلک یوم یحییئکم لعلہ الناس وذلک یوم یرحمہود۔ یہ روز آخرت ایسا دن ہو کہ اس میں سب لوگ جمع کئے جاوین گے اور یہ ایسا دن ہے کہ مشہور ہو گا یعنی سب اہل محشر اس میں شاید حاضر ہونگے یا بملہ ملائحت جن وانسان و چوندر پرند وغیرہ یا سب آسمانی وزمین حاضری ہونگے یا اس میں شہادت ادا ہوگی و بعض اشارات اس مقام کے عنابر البیان میں ہیں قولہ تعالہ وذلک الذی اذا دعا القری الی النبی اس میں ایسے لوگوں کے حق میں جملگی ہو جو دنیاوی نعمتوں میں پڑ کر ایسے غافل ہو گئے کہ نعمت کی نعمت میں نعمت نہ دئے سے قطعاً کر لیا۔ شیخ ابو بکر الوراقؒ نے کہا کہ جب حق تعالیٰ کسی پر خشم فرمانا ہو تو اسکو دنیا کی نعمت و دیدنیات اور اسکا شکر کرنے سے غفلت نصیب ہوتی ہے اور اسکے دل سے توفیق جاتی رہتی ہو اور آخرت سے منقطع ہو کر مل ہو جاتا ہے اور اسی دنیاوی نعمت پر مغرور ہو کر ایسے گناہوں کا مرتکب ہوتا ہو جو مستوجب گرفتاری عذاب ہیں تو وہ ناگاہ غفلت ہی میں بدون توبہ و استغفار کے عذاب میں گرفتار ہو جاتا ہے قول شیخ ابو بکر الوراق رحمہ اللہ تعالیٰ نے ایسے شخص کے حق میں یہ حال بیان فرمایا جس نے دنیاوی نعمت کو شرعی حلال طریقہ سے حاصل کیا لیکن اسکی محبت میں آخرت سے غافل ہو گیا پھر واسطے رحال ان لوگوں کے جو دون مال کے صرف ہوس پر دل میں اسکی محبت ایسی بھر لیتے ہیں کہ حالت افلاس ہی میں آخرت سے غافل رہتے ہیں اور مال تو مثال ہو کوئی چیز دنیاوی ہو یکساں ہو پھر بھی بیان سلب ہو جائیکے بعد اسکو آخرت کے عوض حرام و حلال کسی طریقہ سے یہ چیز حاصل ہو جاتی ہو اور کبھی یون ہی خروم مرجانا ہو پس خسرت الدنیا والآخرۃ کا مصداق ہو جاتا ہو حالانکہ فقہ سواند ملنا ممکن نہیں ہو اور جب خود فانی ہو تو یہ اموال و اسباب بدرجہ اولیٰ فانی ہیں تو بہتر تھا کہ دار آخرت باقی کا ذخیرہ دامن جمع کرنا بدقیقین واثق وایمان کامل کے کیونکہ روز قیامت برحق ہو۔ قولہ تعالیٰ ذلک یوم یجمع لہ الناس لآیات۔ اس دن عافین نوید ار جلال مشاہد و عظمت و کبریا کیلئے حاضر ہوں گے اور عجبین وصال و جمال و آثار باقی کے واسطے یکجا ہوں گے اور موحدین جن کو سوائے واحد کے کچھ بھی بیان مشاہدہ نہیں ہو دے دیدار قدم و شہود ازل کیلئے مجتمع ہوں گے اور یہی لوگ اہل الصبر ہیں کہ برابر دنیا میں طوارق تقدیر و سطوات عظمت پر صابر ہو کر بین اہل الجمع و اشہود تھے ابو سعید الخدریؓ نے فرمایا کہ جس نے حقیقت میں الجمع سے عاجز نہ کیا اسکو مجمع قیامت میں ہول نہوگا اور جو کشف المشاہدہ میں تھے اسکو شہود قیامت کی تجب ہو گا کیونکہ انکشاف کشفی مطابق حقیقی اسکو حصول مقاب

یحییٰ بن معاویہ لایٰ شجرہ کہا کہ ایام میں سے ایک یوم مفقود ہو دو یوم شہود و طہ یوم مور و دھار و چارم یوم موعود و پنجم یوم محمد و ہس یوم مفقود ہو جو گزرا تو استغفار و توبہ سے مکافات ممکن نہیں اسکو حسرت سے یاد رکھ کہ میں نے اس میں کیسی تقصیر کی ہو یوم شہود یہ روزہ جو حسین و حاکم کے یوم بقدر رحمہ سے ممکن ہو زارہ مع کر لے۔ یوم مور و دودہ ہو کہ ابھی تک کو معلوم نہیں کہ وہ تیرے لئے ہو یا تو اُس کے لئے ہو یعنی شاید یہ تیرے زمانہ کا ہو اور وہ کل کار و روزہ تو اُس کے بھروسہ پر مت بیٹھا اُس کے اہتمام میں مشغول مت ہو۔ یوم موعود اپنے دل میں یاد رکھ کبھی کسی حال میں اسکو مت بھول و اُس کے واسطے سامان جمع کر کہ وہی تیرا آخری دن ہو اگرچہ ابھی تم کو معلوم نہیں کہ وہ کون دن ہو گا مگر آخر ایک روز موت کا قطعی موعود ہو۔ یوم مرد و دن ہو کہ تمام مخلوق محشر میں بالعالین کے لئے ملازم قائم ہوں گے تو ہر روز اپنے نفس سے اس روز کے سوال و جواب کے لئے حساب کر لیا کر کہ آخر تم کو یہ کرنا ضروری ہو پھر تقاضا و تم رطہ کیلئے کیا جواب کہتا ہو اور اگر کسی کا فر کو شبہ ہو کہ آخر وہ دن کب ہو گا ابھی قائم کیوں نہیں ہو جاتا تو اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔

وَمَا تُؤَخِّرُهُ إِلَّا أَجَلٌ مُّعَدٌّ وَفِيهِ يُكَلِّمُ نَفْسَ الْإِبْرَاهِيمَ ۖ فَمِنْهُمْ شَقِيقٌ وَأَخِي

اور اسکو ہم دیر جو کرتے ہیں سو ایک دم سے کی گنتی تک جس دن وہ آجیگا علیہ السلام کوئی جاندار مگر اس کے حکم سے سو نہیں کوئی بدبخت ہو اور

سَعِيدًا ۞ فَاَمَّا الَّذِيْنَ شَقَّوْا فِى النَّارِ لَمْ يَمْسَسْهُمْ اَنْزِلُ وَهُمْ زَفِيْرٌ وَشِهِيْقٌ ۝ خٰلِدِيْنَ فِيْهَا

کوئی نیکیت سودہ ہوگ جو بدعت ہیں سناگین ہیں ان کو وہاں چلا تابت اور دعاؤنا داکرین اس میں

مَا دَامَتِ السَّمٰوٰتُ وَالْاَرْضُ اِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ ط إِنَّ رَبَّكَ فَعَالٌ لِّمَا يَرِیْدُ

وَأَمَّا الَّذِينَ سَعِدُوا فإِفْعَلِ الْجَنَّةِ خَالِدِينَ فِيهَا مَا دَامَتِ السَّمُوتُ وَالْأَرْضُ

اور ■ جو نیک بخت ہیں سو جنت میں ہیں اور اگر بن اُسیں جب تک رہے آسمان اور زمین

إِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ عَطَاءٌ غَيْرُ مَجْدٍ وَدُّهُ

مگر جو پہلے تیرا رہا بخشش ہے بے انتہا

وَمَا أَتَيْنَاكَ بِالْأَجَلِ مُفَادًّا ۖ - اور نہیں تاخیر دیتے ہم ان کو کہ جو ایک مدت محدود کے عیسائی ہم نے ایک قلیل مدت مفاد کر دی ہے

جسکو کوئی ظلوٰق سوائے ہمارے نہیں جانتی اور جب وہ پوری ہوگی اُسوقت اچانک قیامت قائم ہو جائیگی۔ اس مدت کی قلت اسوجہ سے

ہے کہ بقاء آخرت غیر متناہی ہے تو دنیا کی مدت کسی قدر محدود ہوگی اور وہ غیر محدود کے مقابلہ میں محض قلیل ہے حالانکہ آدمی سخت

المحقق ہو جی رہی ہے پر نظر کرے اس کے لیے تو دنیا ہی چند دویات تک ہے اور قیامت کیلئے اگرچہ آثار بہت مروی ہیں جنکو اس زمانہ میں مشاہدہ کرنے سے ظاہر ہو کر مالک راہ ظاہر میں رسائے خدا آنا کر حکم و تادب اور انہو تک پہنچنے پر یہ انہو کو باطن کیلئے آثار مروی

سدا رہ کر کے ظاہر ہوا کہ اصل امارت ہر بن سوائے خدا مار کے بنی لعدا و چار پانچ تلبہ و شیعہ بنی ہوا ان چار پانچ بیٹے جو امارت مری
ہیں وہ بھی ظاہر ہوتے جاتے ہیں۔ پیش آ مری کہ سوف امت اسلامیہ کے اخلاق و عادات بگڑا دین گے اور نصرانی تمام

روئے زمین کے لوگوں سے زیادہ شمار میں اور زیادہ ثروت و قوت میں ہوں گے اور جو آثار بھی ظاہر نہیں ہوئے ادا بنجملہ یہ ہے کہ

تمام دین میں سے صرف حیرہ و ایک موبہ مصر میں اور عرب چند قطعہ معدود مسلمانوں کے قبضہ میں رہ جاؤ گئے اس امر کیلئے بھی آثار ظاہر ہوتے

جائے میں نا اہل ملے۔ امام مہدی علیہ السلام ہو۔ انا نجلہ طریح دجال ہو انا نجلہ فتح قسطنطنیہ ہو پھر اسکے آٹا بھی قریب ہیں اور روس

آپ صغریٰ مثل کثرت ذناب و شرابخواری و فساد علماء و کثرت دروغگوئی و مسجد میں دنیاوی باتیں و توحید کے نام سے شرک کرنا اور جاہلون کا جاہل کو پیشوانا اگر گمراہ ہونا اور اس کے جو کثرت مذکور ہیں وہ غالباً سب ہی پائے جاتے ہیں اور ہر قیامت کا علم سوائے اللہ تعالیٰ کے کسی پیغمبر کو بھی نہیں تو یہ قرآن مجید و صحاح احادیث میں صریح مذکور ہے اور علماء سب اس متفق ہیں اور ہر ایک قائم ہونا تو حدیث صحیح میں مضبوط ہے کہ آدمی بازار میں کپڑا خرید کر ہاتھ میں لئے ہوگا اور عربی آدمی اپنے اونٹ کے پانی پلانے کا عوض درست کرنا ہوگا کہ ناگاہ صویر کی آواز سے وہیں ہاتھ جیب سے ہوگا دیکھا ہی چائے گا پھر حشر و صواعق ایک اتونہ سخت ہوگا کہ عظیم ہو سوائے کافرو جاہل کے کوئی اس جہنم کی آفت کیلئے آمادہ نہیں ہے اور انہیں قیامت ہوناک کی تاخیر اسوجہ سے ہے کہ علم الہی میں دنیا کی انتہا کیلئے ایک مدت قلیل نسبت آخرت کے قدر ہے اسوقت تک نسل آدم جنکا ظہور مقدر ہوا ہو ظاہر ہو جائیگی اور حکمت بالغہ الہیہ اسکی تفسیر جو توفیقات یاتی یوم اقیامت ہے۔ ہاں کلمہ لا تکلم نفس جس وزجائے کی قیامت تو نہ بول سکے گا کوئی نفس۔ لایا ذیہ۔ مگر اللہ تعالیٰ کی اجازت سے یعنی کسی کو اس میں ن بولنے کی مجال نہ ہوگی بسبب ہول و قائل اور ظہور جلال و غضب الہی کے مگر وہی بول سکے گا جسکو اجازت ہوگی اور وہ بھی قول جواب کیسا صحیحین کی حدیث شفاعت میں مذکور ہے کہ اسدن کوئی شخص بات نہ کر سکے گا سوائے رسولوں کے اور رسول بھی یہی کہیں گے یا رب سلم یعنی اے رب ہمارے سلامتی سلامتی۔ اگر کہا جائے کہ دیگر آیات میں تو مذکور ہے کہ کفار کو مار دینگے اور اپنی طرف سے جھوٹ بولیں گے بقولہ تعالیٰ یوم تانی کل نفس بما فعلہا۔ اور اہل قولہ تعالیٰ رہنا ماکنا مشرکین اور عدم کلام کی دوسری آیت ہے قولہ یوم لا ینطقون ولا یؤذنون انہم ینطقون فی حضرت ابن عباس وغیرہم سے یہ جواب مروی ہے کہ اس روز دن میں مواقع متعدد ہوں گے مثلاً اول میں سبب حیرت ہیبت کے زبان سے بول نہ پھولے گا پھر بقولہ الہیہ نہ بول سکیں گے بلکہ ان کے اعضاء و جوارح انکی بد اعمالیوں کی گواہی دینگے پھر حق تعالیٰ کی بخشش و انبیاء و مؤمنین یعنی صدیقین و شہداء و صالحین کی شفاعت سے نجات دیکھ کر کفار کو مکر سے منکر ہونے لگیں گے کہ ہم بھی مشرک نہ تھے اور اس مقام پر دیگر اقوال بھی ہیں اور ظاہر ہے کہ آخرت کے معاملات سے جس قدر فہم ہو کچھ سمجھ میں آسکتا ہے اور سمجھا جاتا ہے کہ اکثر اموات آخرت دنیا کے قیاسات پر موافق نہیں ہو سکتے ہیں اور شبہ آدمی بڑا حق ہے کہ جب اسکو دنیا میں اپنی اور نفس کا علم جو اسکے اندر موجود ہے نہیں ہو سکتا تو وہ آخرت میں کیا گفتگو کرتا ہے جب اسکو رسول کی رسالت حق کی تصدیق ہوگئی تو جو کچھ رسول علیہ السلام نے فرمایا ضرور صحیح و درست ہے یعنی جو کچھ قرآن کلام الہی میں مذکور ہے بالکل صحیح ہے۔ واضح ہو کہ اس آیت میں بلاغت بدیع کے تین نوع ہیں اول تو اجتماع بقولہ لا تکلم نفس پھر اقران بقولہ فیہم شقی و سعید۔ پس ان نفوس متبعہ میں سے بعضے شقی ہوں گے اور بعضے سعید ہوں گے پھر تیسری نوع تقسیم اور وہ آگے آتی ہے پھر شقی بد نجات بد اعمالہ ہیں جن کے حق میں شقاوت الہی مقدر ہو چکی ہے اور سعید نیک نجات نیکو کار وہ ہیں جو ازلی برگزیدہ محبوب بندے ہیں اور ازلی تقدیر کے یہ معنی ہیں کہ خالق تمام مخلوقات غیر متناہیہ کا علیم خیر ہے اسکی شان میں جل و نادانی کا لفظ جائز نہیں ہے پس یہاں یہ سوال ہے کہ جو وقت اسے مثلاً زید کو پیدا کیا تو اسکا یہ علم تھا کہ یہ بندہ ایسے ایسے کام کریگا یا نہ تھا اگر نہ تھا تو نادانی ہوئی اور یہ ہمالیہ کا اعتقاد بالکل کفر و غرض حاتم و جہالت ہے بلکہ خالق علیم ضرور جانتا تھا اور اس کے علم سے بر خلاف دنیا میں زید سے واقع نہ ہوگا بلکہ وہی واقع ہوگا جو علم الہی میں تھا پس ہی الہی سعادت یا شقاوت ہے حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جب یہ آیت نازل ہوئی فہم شقی و سعید تو میں نے کہا کہ یا رسول اللہ ہم لوگ جو عمل کرتے ہیں وہ کس طرح ہے ہے آیا ایسی وجہ ہے کہ اس سے فراغت ہو چکی یا فراغت نہیں ہوئی ہو فرمایا کہ اے عمر اس سے فراغت ہو چکی اور قلم اسکو لکھ چکے لیکن

ہر شخص کو وہی کام میسر آدیکجا جسکے واسطے وہ مخلوق ہوا ہے۔ اس حدیث کو ترمذی و ابویعلیٰ و ابن جریر و ابن النذر و ابن ابی حاتم و ابوالشیخ
 و ابن مردودہ نے روایت کیا اور ترمذی نے کہا کہ حدیث حسن ہے اور یہ مضمون تو صحیحین میں ثابت ہے پھر جانتا چاہیے کہ بیان دوم مذکور میں
 ایک شقی دوم سعید اور بعض نے زعم کیا کہ تیسری قسم اور باقی رہی وہ یہ وہ لوگ ہیں جنکی بدی و نیکی سادی ہوں یا نیکی و بدی کچھ نہ ہوں
 جیسے اطفال و عنون اور لکھا کہ یہ قسم شیت الہی میں ہے جو چاہے حکم کرے و اقول یہ غلط بحث ہے اور تحقیق یہ ہے کہ تقسیم بندوں کی اگر ہوتا
 اعمال کے ہو مثلاً کہا جائے کہ مومن یا کافر پھر مومن میں اقسام ہیں تو مومن کے اقسام میں البتہ کسی صورت میں نکلتی ہیں پھر بھی ہے سب سعید ہیں
 کیونکہ عدم خلود ان کے حق میں ثابت ہے لیکن یہاں اللہ تعالیٰ نے بندوں کی تقسیم باعتبار اپنے علم اذلی کے فرمائی ہے پس وہ دوسری قسم ہیں
 سعید یا شقی اور ان کے سوائے تیسری قسم نہیں ہو یا کہا جائے کہ مومن کافر تو تیسری قسم نہیں ہے البتہ معتزلہ ایک معتزلہ دونوں کے
 بیچ میں قائم کرتے ہیں اور وہ قول مردود ہے اور جہنم میں فی الجملہ عذاب ہوتا ہے مومن جو نیسے خارج نہیں کرتا دیکھتے ہی سعادت سے
 خارج نہیں کرتا اور اطفال کو اللہ تعالیٰ جانتا ہے کہ وہ شقی ہیں یا سعید ہیں یا ان بندوں میں سے اہل علم پر مسئلہ مشکل ہوا اور جو ہر طرف
 ہیں کہ سب بے ہون گئے اور مومنوں کے اطفال کی نسبت گویا اتفاق ہے کہ وہ مغفور ہیں جیسا کہ کلام امام نوویؒ وغیرہ دلائل کرتا ہے
 واللہ تعالیٰ اعلم اور سابق میں یہ بحث قولہ تعالیٰ ولقد رانا لکنتم شر من الناس لآئیے کی تفسیر میں گزرجی ہے۔ خلاصہ یہ ہے کہ شقی وہ ہیں جو
 ہمیشہ دوزخ میں رہیں گے اور سعید وہ ہیں جو ہمیشہ جنت میں رہیں گے تو نگار مومن جب ہمیشہ دوزخ میں نہ رہے تو دوسرے سعید ہیں کیونکہ
 جنت میں جو وقت سے داخل کئے جاویں گے پھر اس میں ہمیشہ رہیں گے تو تیسری قسم کوئی خارج از عالم الہی نہیں ہو غایت یہ ہے کہ ہم کو نہیں معلوم کہ اطفال
 و عنون میں کون سعید و کون شقی ہے اور یہ تو حقیقت عاقل باطن میں بھی مشتبہ ہے۔ یہاں ایک نکتہ اور ظاہر ہوا کہ اللہ تعالیٰ نے قولہ نہم شقی و سعید
 میں پہلے شقی کو کیوں ذکر فرمایا تو اہل البیان نے کہا کہ مقام چونکہ ڈرانے و عبرت دلانے کا ہے لہذا اسکو مقدم کیا اور میں کتاہوں کہ پہلے
 شقی کو بیان کر کے اسکی تفصیل کر دی کہ وہ ایسے لوگ ہیں جو جو وقت سے دوزخ میں داخل ہو گئے ہمیشہ اسی میں رہیں گے تو معلوم ہوا کہ سعید
 وہ ہیں جو جنت میں جو وقت سے داخل ہو گئے ہمیشہ اسی میں رہیں گے اور اس سے نکل کر یا کہ نگار مومنوں پر شقی صادق نہیں آیا اسلئے کہ ان کو
 وہ دوزخ میں خلود نہیں ہو پس ہر وہ سعید صادق آیا اور جہنم یہ ہونے کہ جب جنت میں ہائیں گے اگرچہ عذاب دوزخ اٹھا کر ایک ماہ کے بعد
 جاویں تب ہمیشہ جنت میں رہیں گے چنانچہ تفصیل ہر دو قسم میں فرمایا۔ قَامَا الَّذِیْنِ شَقُّوا۔ پس جو لوگ کہ شقی ہوئے ہیں یعنی علم الہی میں
 انکی شقاوت مقدر ہوئی ہے کفی الشار۔ تو دوسرے دوزخ میں ہیں۔ یہاں کوئی فعل نہیں ذکر کیا کہ جس سے جملہ فعلیہ ہو جاوے اور فعلیہ جملہ
 ہمیشگی پر دلالت نہیں کرتا بلکہ اسکو جملہ نسیم فرمایا جس سے عرب ہنی زبان میں ہمیشگی کے معنی سمجھتے ہیں تو اس سے نکلا کہ دوسرے ہمیشہ دوزخ
 میں ہیں۔ لَقَدْ فَعِلْهَا فَعَلُوْا وَ شَهِقُوْا اُنْ کے لئے دوزخ میں زفر و شہیق ہو یعنی اس حالت پر کہ بے غم و الم میں رہیں گے۔ زجاج
 نے کہا کہ بصری و کوئی زبان دان لوگ کہتے ہیں کہ زفر تو گدھے کی شریعہ آواز کے مانند ہے اور شہیق اسکی آخر کی بلند آواز کے مثل ہے۔ اسکی مثال
 یہ ہے کہ جیسے کسی کے دل پر آگ کی طیش ہو پوچی اور اسکی دھج گھٹ گئی تو یکایک اسکی آواز باریک پھی ہوئی نکلی پھر آخر میں گدھے کی طرح بیسیا
 اور زجاج کے مانند نیش کی تفسیر بھی ہو اور مراد اس سے یہ ہے کہ اہل دوزخ آگ کی جلن و قلب کی طیش سے نہایت غم و الم میں ہو کر
 پہلے زفر نکالیں گے پھر آگ کی آواز شہیق ہوگی۔ پھر حضرت علقم قادر غما حلقن نے تصریح فرمائی کہ اس حالت پر وہ لوگ ہمیشہ رہیں گے
 بقولہ۔ خَلِدُوْا فِيْهَا مَا دَامَتْ اَسْمُوْا وَ لَا تَحْضُوْا۔ ہمیشہ اس میں اسی حال پر رہیں گے جیسے داخل کئے جاویں گے جب تک

۱۔ الزام
 ابویعلیٰ صلیب میں
 شان عوف
 فتح البیان ۷

برابر قائم رہیں آسمان و زمین۔ تا مصدر یہ دوام یعنی قامت و بقیت یعنی تا دوام آسمان و زمین اگر کما جاوے کہ آسمان و زمین تو برابر قائم نہیں رہیں گے بلکہ مدت دنیا پوری ہونے کے بعد آخرت کے روز یہ بھی زائل ہوں گے جیسا کہ آیات و احادیث میں مصرح ہے تو کھلو کا عذاب جہنم صرف اسی وقت تک منتہی ہوا حالانکہ دیگر آیات و احادیث سے ثبوت ہے کہ عذاب کفار دائمی ہوگا کبھی اس کا انقطاع نہیں ہو تو جواب یہ کیا کہ آسمان و زمین سے یہ آسمان و زمین دنیا ہی مراد نہیں ہو اسوجہ سے کہ دنیا کے وجود تک کفار داخل جہنم ہونگے بلکہ بعد قیامت کے جاوین گئے اور اُس وقت یہ آسمان و زمین نہ ہوگا بلکہ مراد آخرت کا آسمان و زمین ہو کیونکہ تو کہتے ہو تم تبدل الارض غیر الارض لایہ سے ثابت ہے کہ دوسرا آسمان و زمین بدلایا جائیگا جو ہمیشہ باقی رہیگا تو کفار کا عذاب بھی ہمیشہ رہیگا۔ اہل بعض نے جواب دیا کہ یہ عرب کے معادہ پر ہو اور اللہ تعالیٰ نے عرب کے انکے معادہ پر کلام فرمایا ہے چنانچہ عرب جب کسی چیز کا دوام بیان کرنا چاہتے ہیں تو کہتے ہیں ہو دائم ما دامت السموات والارض۔ یہ ہمیشہ رہیگا دوام آسمان و زمین اور کہتے ہیں کہ انہی ما اختلف الليل والنهار حتی تکرات من آگے چھ باری باری آئے ہیں تب تک نہ رہی ہمیشہ تو قولہ ما دامت السموات والارض سے صرف یہ مراد ہیں کہ ہمیشہ جسکا انقطاع نہیں ہو اور یہی لفظ سے ماخوذ نہیں بلکہ انکے معادہ سے مستنبط ہیں اور بعض نے جواب دیا کہ اس سے مراد یہی آسمان و زمین دنیاوی ہو اور کلام سے مقصود اس آسمان و زمین کے باقی رہنے کی مدت ہو تو عوام جو محسوسات کے پابند ہیں ان دو لائن کے باقی رہنے کی مدت بہت دراز جانتے ہیں پس خوفناک ہونا کہ ہونگے کہ زفر و شوق کی تکلیف کے ساتھ اس قدر دراز مدت تک عذاب سہنا ہوگا پھر اس عذاب کا دوام بتلادیا بقولہ۔ اَلَا مَا شَاءَ اللّٰهُ يَكُنْ۔ الا اس قدر کہ اللہ تعالیٰ چاہے یعنی یہ مدت دراز جس سے خوفناک ہونے سے یہ تو تمہارے خیال میں آئی اور اس پر زیادہ شیت آئی ہیں ہو جسکی مقدار نہیں بتلائی لیکن دیگر آیات و احادیث سے معلوم ہے کہ وہ بے اتہار ہے۔ چنانچہ صحیح حدیث میں یہ مضمون وارد ہے کہ جب جنتی جنت میں اور دوزخی دوزخ میں داخل ہو جائیں گے یعنی گنہگاروں میں اور رانی برادر ایمان والے بھی شفاعت و فاضلعت الہی جہنم سے نکال کر جنت میں داخل کر دیئے جائیں گے اور دوزخ میں کوئی بھلائی والا نہیں رہے گا سوائے اسی قوم کے جس پر عذاب قطعی ہو تو اس وقت موت ایک مینڈھے کی صوت لاکر جنت و دوزخ کے پنج میں دوزخ کر دے بجائے گی اور پکار دیا جائیگا کہ اے اہل جنت ہمیشگی ہو اور کبھی موت نہ آو گی اور اے دوزخو ہمیشگی ہو اور کبھی موت نہ آو گی۔ واضح ہو کہ اس تقریر پر یہ شکل ضرور پیش آو گی کہ الا حرف استنار اپنے معنی پر نہیں ہو کیونکہ اس تقریر کا خلاصہ یہ ہوا کہ جہنم والے جب اس میں داخل ہوں گے تو مدت بقا آسمان و زمین تک مع اور زیادہ بے اتہار مدت کے وہیں رہیں گے اور الا حرف استنار ہو چاہیے تھا کہ دوام بقا آسمان و زمین سے کچھ مستثنیٰ کیا جاتا اور کم کیا جاتا۔ تو جواب یہ ہو کہ استنار منقطع ہو اور معنی میں صرف الا معنی حرف عطف ہو یعنی الا معنی لیکن و سوائے وغیرہ ہو یعنی جہنمی اس میں ہمیشہ رہیں گے جیسا کہ آسمان و زمین میں لیکن اس سے زیادہ جیسا کہ اللہ تعالیٰ چاہے یا سوائے اس مدت کے جیسا کہ اللہ تعالیٰ چاہے اور معلوم ہو گیا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ہمیشہ بے اتہار مدت تک چاہا ہے۔ ایسا ہی شیخ خفسر سیوطی نے تاویل کو پسند کیا اور جل نے اسکی توضیح کی۔ واضح ہو کہ اس آیت کو مفسرین نے مانند مشابہات کے قرار دیا اور طرح طرح کی تاویلیں کی اذ بخلافہ شیخ سیوطی نے اسی تاویل مذکورہ کو اظہر قرار دیا اور یہ اس بنا پر ہو کہ استنار مذکور کو خلود سے ہو یعنی تا بقا آسمان و زمین خلود ہوگا سوائے زمانہ مدت کے جو اللہ تعالیٰ چاہے اور دیگر اہل علم نے استنار میں تعدد اقوال پر اختلاف کیا ہے اور ترجمہ کو پسندیدہ معلوم ہوا کہ نایاب کتب عربیہ کی تلاش سے عموماً کلفت دور کر کے جہاں تک علماء نے لکھا ہے اسی آسان تفسیر میں ترجمہ کر دوں کہ متوسط درجہ کے اہل علم و ایمان محروم

درہم کیونکہ مقصود علم ہو خواہ کسی عبارت میں ہو پس میں کہتا ہوں کہ شیخ حافظ ابن کثیر نے اپنی تفسیر میں لکھا کہ قولہ فاما الذین
 شقوا فی النار لآلایہ۔ ابن عباس نے فرمایا کہ سینہ میں گھسی ہوئی سانس تو زہر ہے اور زور سے مکروہ آواز سے (شل گدھے کے)
 باہر نکالنا وہ شہیق ہے۔ قولہ خالد بن فیہا مادامت السموات والارض۔ ابن جریر نے کہا کہ عرب کی عادت ہے کہ جب کسی چیز کا
 دوام ہمیشہ ہونا بیان کرتے ہیں تو کہتے ہیں کہ ہذا دائم بدوام السموات والارض یعنی آسمان و زمین کے دوام کی طرح یہ دائم رہے گی
 حق سبحانہ تعالیٰ نے ان سے ان کے عرف کے موافق خطاب فرمایا یعنی اس محاورہ سے وہ ضرور سمجھ لیں گے کہ دوزخیوں کے لئے عذاب
 میں دوام مراد ہے اور حافظ نے کہا کہ میں کہتا ہوں کہ آسمان زمین سے اس موجودہ کے سوائے دوسرا مراد ہو سکتا ہے جو کبھی اہل نہو
 اور ایسا آسمان و زمین اُخروی ہونا ضرور ہے چنانچہ مجاہد نے ابن عباس سے روایت کی کہ ہر جنت کی واسطے علیحدہ آسمان زمین ہے
 رواہ ابن ابی حاتم یعنی تو دوزخ کیلئے بھی علیحدہ ہوگا اور قولہ الا ما اشار ربک انہا لیسارید یہ قول ایسا ہے جیسے دوسرے
 مقام پر فرمایا۔ انما شواکم خالد بن فیہا الا ما اشار اللہ۔ یعنی اُنکے واسطے خلود ہوگا لیکن اس استشار میں علماء کے کئی اقوال مختلف ہیں
 جنکو شیخ ابن الجوزی نے زاد المسیر میں نقل کیا ہے وہ ابن جریر نے اپنی تفسیر میں کہا کہ میرے نزدیک مختار وہ قول ہے جو خالد بن سہب
 و صہاک و قتادہ و ابن سنان سے منقول ہے کہ یہ استشار گنگار مومنوں کی طرف راجح ہے۔ قال المترجم یعنی استشار اہل جہنم سے
 ہے اور یہی یہ ہیں کہ خالد بن فیہا مادامت السموات والارض ہمیشہ جہنم میں رہیں گے یہ استقیا سب کے سب۔ الا ما اشار ربک۔
 سوائے ان بندوں کے جن کو اللہ تعالیٰ چاہے تو وہ ہمیشہ نہ رہیں گے بلکہ خارج کر کے جنت میں داخل کئے جائیں گے اور متواتر
 اخبار سے صحیح ہوا کہ وہ گنگار مومنین میں اُضح ہو کہ اس صورت میں الا ما اشار یعنی الامن شار ہوگا کیونکہ مومنوں کی عقول کے لئے
 آتا ہے اور ما یعنی من دوسری جگہ مانند قولہ الا ما قد سلف وغیرہ میں بھی آیا ہے اور لکھا کہ بعض سلف سے اسکی تفسیر میں اقوال
 غریبہ بھی آئے ہیں اور قتادہ نے کہا کہ اللہ تعالیٰ اپنے کلام کے استشار سے خوب آگاہ ہے پھر اہل جنت کی آیت میں جمہ استشار ہے
 یعنی قولہ الا ما اشار ربک عطا غیر مجذوذ میں کہا کہ مراد ہے کہ اہل جنت کا دوام کچھ بذات خود واجب نہیں ہے بلکہ اللہ تعالیٰ
 کی مشیت پر ہے اور صہاک و ابن سہب نے کہا کہ یہ گنگار مومنوں کے حق میں ہے یعنی وہ ہمیشہ جنت میں نہیں تھے کیونکہ پہلے دوزخ
 میں تھے پھر نکال کر جنت میں آئے اقول خالد بن فیہا کو جو مفسرین نے حال مقدمہ قرار دیا یعنی ان کے حق میں خلود مقدم ہے
 جب داخل ہوں گے اسوقت سے خلود ہے فلیمال فیہ۔ پھر لکھا کہ اہل جنت کیساتھ قولہ عطا غیر مجذوذ سے وہم دور کر دیا
 کہ یہ دوام کبھی منقطع نہ ہوگا جیسے دوزخیوں کا دوام اپنی مشیت پر رکھا ہے اور ظاہر کیا کہ عذاب اہل جہنم کا عذاب حکمت پر ہے لہذا فرمایا
 اِنَّ رَبَّكَ فَاعْلَ مَا يَكُونُ۔ بشیرہ تیرا رب جو چاہے اسکو کرنے پر خوب قادر ہے پھر صحیحین کی حدیث دوام خلود اور ذک موت
 کی ذکر فرمائی اور تلخیص کلام بھیاوی و سالم و سراج و جلالین و کبیر وغیرہ اس مقام پر یہ ہے کہ قولہ خالد بن فیہا مادامت السموات
 والارض۔ فیہا مادامت السموات کی واسطے نہیں ہے کہ اہل دوزخ کا دوام عذاب اہل دوزخ کے دوام سے مربوط ہے کیونکہ
 نصوص قرآن و حدیث سے صاف ظاہر ہے کہ انکے عذاب کا دوام ہے اور اہل دوزخ کا دوام منقطع ہوگا بلکہ یہ عبارت اُنکے
 دوام عذاب ہے اور یہ کثرت درازی عذاب کا بیان ہے اس عبارت کیساتھ جو عرب ایسے موقع پر بولا کرتے تھے برسبیل تمثیل۔
 اور اگر یہ قیاس کی دایم عذاب سے ارتباط کیلئے بھی ہوتی تب بھی یہ لازم نہیں آتا کہ ان دونوں کے زوال سے ان کے عذاب کا زوال

لے دوام عذاب یعنی
 بیان ہوتا کہ دوام عذاب
 ان کا دوام آسمان و
 زمین تک ہے۔

ہو جاوے یا عذاب کے دوام سے ان دونوں کا دوام لازم آوے ہاں مفہوم ہو سکتا ہے کیونکہ دوام عذاب کیلئے ان دونوں کا دوام گویا ملزوم ہے لیکن یہ محقق ہو چکا ہے کہ جہاں صریح نص سے کوئی اثبات ہو جاوے تو کوئی مفہوم اسکے برخلاف اثبات کیلئے مقابل نہیں ہو سکتا کیونکہ منصوص صریح مقدم ہوا اسکے سامنے مفہوم کا اعتبار نہیں ہے۔ اقول اگر مادامت السموات والارض کو انکے عذاب سے مرتبط کہا جائے تب بھی دونوں کے زوال سے عذاب کا زوال لازم نہیں ہوا کیلئے کہ یہ قید کچھ انکی مقدار عذاب یا نفس عذاب کیلئے شرط نہیں اور نہ ملزوم ہے کہ قوت شرط یا زوال ملزوم سے مشروط و لازم کا وجود نہ رہے بلکہ صرف اس قدر ظاہر ہو کہ عذاب اس وقت تک مستمر ہوگا جب تک دوام آسمان و زمین ہو اور مفہوم یہ ہے کہ شاید ان دونوں کا بھی دوام ہو لیکن منصوص صریح سے دوام عذاب ہمیشہ کیلئے ثابت اور زوال دوام ان دونوں کا ثابت ہو تو یہی ثبوت مقدم ہوگا اور معنی یہ مفہوم ہوئے کہ ان دونوں کے برابر باقی رہنے تک عذاب ہوگا مگر انحصار نہیں کہ پھر نہ ہوگا کیونکہ جائز ہے کہ ان کے بعد باقی رہے تاہم لیکن مستقیم لگتا ہے کہ ارتباط کیلئے ہونا منظور ہے کیونکہ جہنم میں حاصل ہونے کے وقت ان دونوں کا دوام تو درکنار نفس وجود ہی باقی نہ ہوگا فلیتأمل فیہ پھر ضیاء وی وغیرہ نے ذکر کیا کہ بعض نے کہا کہ آخرت کے سموات والارض مراد ہیں بدلیل قولہ یوم تبدل الارض غیر الارض الایہ اور انکا وجود ہمیشہ کیلئے ہے۔ پھر لکھا کہ یہ قول قابل نظر ہو اسلئے کہ اس صورت میں ایسی چیز سے تشبیہ ہوئی جسکو اکثر مخلوق نہیں پہچانتے ہیں نہ انکا وجود اور نہ دوام اور جو پہچانتا ہو وہ انکا دوام اسوجہ سے پہچانتا ہے کہ ثواب جنت و عقاب و زرخ دائمی ہو تو تشبیہ سے فائدہ نہ ہوگا۔ قولہ الا ما اشار بہ یک۔ خلود سے استثناء ہے کیونکہ گنہگار موحدين و زرخ میں ہمیشہ نہیں رہیں گے بلکہ نکالے جا دیں گے اور استثناء صحیح ہونے کیلئے اس قدر کافی ہے کہ ہر ایک کل سے جو حکم زائل کرنا مقصود ہو وہ اگر اسکے بعض سے زائل ہو جاوے تو کافی ہے کیونکہ یہ صحیح ہو گیا کہ سب کے سب خلود فی النار میں نہیں رہے اور انا الذین سعدوا میں جو استثناء ہے وہاں بھی یہی گنہگار موحدين مراد ہیں کیونکہ جنت میں اس وقت تک ہونگے جب تک عذاب کیلئے دو زرخ میں ہیں اور یہ لوگ اگرچہ بوجہ گناہ کے شقی ہیں لیکن ایمان کی وجہ سے سعید ہیں اگر اس پر اعتراض ہو کہ شقی و سعید دو قسموں میں تقسیم صحیح نہ ہوئی کیونکہ ایک قسم کی صفت دوسری قسم میں نہ ہونا شرط ہے تو جواب یہ ہے کہ یہ بات اس وقت ملحوظ ہوتی ہے کہ جب تقسیم اس راہ سے ہو کہ دونوں قسموں میں ہر طرح بالکل جدائی ہو یا جمع نہ ہو سکیں اور یہاں تو یہ مراد ہے کہ مجمع حشر کے لوگ سعادت و شقاوت کی حالت سے باہر نہ ہوں گے اور ایسی صورت میں ہو سکتا ہے کہ ایک ہی شخص میں دونوں صفتیں دو لحاظ سے مجتمع ہوں مثلاً ایمان کی راہ سے سعید ہو اور گناہوں کے اعمال سے شقی ہو یا یہاں استثناء بدین معنی ہو کہ اہل جہنم کبھی نہ مہر و غیرہ کی طرف عذاب کیلئے باہر نکالے جائیں گے اور اس طرح اہل جنت بھی کبھی زیادہ انعام یا نند دیدار اتنی سحانہ کے اعلیٰ درجہ پر جا دیں گے اور احتمال ہے کہ استثناء اصل حکم سے ہو اس قدر حدت کہ صاحب کے لئے خارج رہیں یا دنیا کی زندگی بھر یا بزخ کی مدت تک بشرطیکہ حکم مذکور اسی وقت قیامت کیساتھ مقید نہ ہو بلکہ مطلقاً ایسا جاوے اور اس تاویل پر خلود بھی استثناء ممکن ہے اور بعض نے کہا کہ زفر و ثوبیت سے استثناء ہے اور بعض نے کہا کہ الاحرف استثناء معنی لکھن سوائے ہے اور معنی یہ کہ سوائے اس مدت کے جو تیرا رہا ہے جسکی کوئی حد مقرر نہیں ہے اقول پہلے مذکور ہوا کہ اسی خیر کے تاویل کے قریب شیخ مفسر سیوطی نے مختار قرار دیا ہے چونکہ اس مقام کے اقوال کو مؤلف فتح البیان نے زیادہ کوشش سے جمع کر دیا ہے لہذا میں اسکی ترجمہ پر لکھتا کرتا ہوں اور جب قدر میں نے ذکر کئے ہیں ان میں اختصار کر دینا اور جو مجھے لکھنا ہوگا بلفظ اقول علیحدہ کر دینا پس مؤلف رحمہ اللہ نے لکھا کہ اس استثناء میں اہل علم کے چند اختلافی اقوال ہیں الاول یہ استثناء قولہ فی النار سے ہے یعنی اشتیاق تو دو زرخ میں

ہوں گے باستثنا مشیت الہی کے کسی قوم سے دوزخ میں داخل کرنے میں تاخیر فرمائے کسی مدت تک۔ یہ تاویل حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے منقول ہے اقول یہ بھی ہوگا کہ اصل حکم عقیدہ برزخ قیامت ہو تو موقع حساب بابت دنیا یا برزخ تک مشیت الہی تاخیر ہوگی۔ الثانی خالد بن سثنی منہ اور شاہین بن شاذان اور مراد گنگارہ و عدہین یہ تبادہ و ضحاک ابوسنان وغیرہم سے مروی ہے۔ اقول ہی ابن الجوزی و ابن جریر نے اختیار کیا کیونکہ تواتر احادیث سے قطعاً ثابت ہوگا کہ اہل التوحید ہمیشہ دوزخ میں نہیں گئے اگرچہ عاصی ہوں۔ الثالث استثناء از فیروشیق ہو یعنی سوائے اسکے جو نفع عذاب لگے لئے اللہ تعالیٰ چاہے اسکو ابن الانباری نے کہا ہے الترابیع معنی یہ ہیں کہ تا دوام آسمان زمین میں مرگے مگر مشیت الہی کہ ان کو آگ کھا جائے پھوٹے سرے سے پیدا ہوں۔ یہ ابن سعدی سے روایت کیا جاتا ہے اقول یہ تقدیر موت کی زیادت ہے جو فیضی حجت کے قبول نہ ہوگی حالانکہ بیان اسکے برخلاف منصوص ہے مثلاً حدیث ذبح الموت جو اوپر گزری اور صریح آیات جنہیں عدم موت مذکور ہے۔ الخامس الا بمعنی لکن سوائے ہے و استثناء منقطع ہے گویا جس نہ مذکور عوب نہایت دراز سمجھتے کہ اس سے بڑھ کر نہیں جانتے تھے وہ ظلود کے واسطے ذکر کر کے پھر غیر متناہی کو اپنی مشیت پر زیادہ کیا یہ قول زجاج نے حکایت کیا اقول ہی شیخ مفسر سیوطی نے ظاہر اختیار کیا ہے۔ السادس قرار ابن الانباری و ابن قتیبہ سے مروی ہے کہ آیت میں صرف استثناء مشیت پر ہے اور ممکن ہے مشیت نہ ہو تو دوام ظلود ہوا۔ اس قول کو زجاج نے بھی نقل کیا اقول یہ بعض سلف سے بھی منقول ہے کہ مدینہ میں دوسری آیات سے عدم مشیت ظاہر ہوگی السابغ اشارہ رکب یعنی مقدار موقع حساب برزخ وغیرہ حکاہ الزجاج ایضاً۔ اقول یہ وہی اصل حکم سے استثناء بنا برزخ و جہادول ہو اسکو مستقل قول قرار دینا درست ہے۔ الثامن الا اشارہ رکب کردہ کہ جو چاہے تیرا پروردگار یعنی زیادتی عذاب کی اہل جہنم کے لئے اور ایسی ہی زیادتی نعمت کی اہل جنت کے لئے حکاہ الزجاج اور اسی کو حکیم ترمذی نے اختیار کیا۔ اقول غیر موجب ہے مگر تاویل لا بمعنی لکن سوائے و حرف عطف تو یہ مستقل قول نہ ہوا۔ التاسع الا بمعنی داوے بقول فراہ اور علی نے کہا کہ یہ قول بصریوں کے نزدیک معید ہے اقول حرف لا بمعنی حطف کے تحت میں یہ قول بھی ہے۔ العاشر حرف لا بمعنی کاف ہے جیسے قولہ تعالیٰ الا باقد سلف۔ اسے کما قد سلف میں ہے پس معنی کما اشارہ رکب ہوئے اقول اس صورت میں آسمان زمین کا دوام بھی ہوگا کہ آخری آسمان زمین لیا جائے لیکن اس صورت میں وہ وارد ہوگا جو بیضاوی نے کہا کہ آخری آسمان زمین سے تشبہ قلیل النفع ہے جبکہ اکثر لوگ اسکو جانتے نہیں ہیں اور جہنم کتب ہے کہ جواب یہ ہو سکتا ہے کہ دوام آسمان و زمین غسوس کے عرب قائل تھے یا ان کے عرف میں یہ عقارہ عقیدہ دوام ہوتا تھا تو دوام اس سے مراد ہوا لیکن چونکہ واقع میں انکا دوام نہ تھا اسواسطے کما قد اشارہ رکب بڑھا دیا جس سے دوام تحقیقی ہو گیا فانہم فائز توجیہ حقیق و اللہ تعالیٰ اعلم۔ الحادی عشر ابن سثنی نے کہا کہ یہ استثناء بہتر لایسے استثناءات کے ہیں جن کے کہنے کی شائع نے تاکید فرمائی ہے پس یہ کلام بہتر لے قولہ فعلن بسید الاحرام شاہ اسماعیل انہیں الایۃ۔ اور اسی کے مانند ابوسعید سے مروی ہے اور اس صورت میں استثناء مذکور کے متصل یا منقطع ہونے کی کچھ ضرورت باقی نہیں اقول یہ کلام طبعیہم کے نزدیک ایک وقت رکھتا ہے واللہ تعالیٰ اعلم مؤلف نے لکھا کہ شیخ شوکانی رحمہ اللہ نے ان اقوال کو توضیح کیسے ہے سوال جواب کے ایک مستقل مسانہ میں جمع کیا ہے پھر شیخ مفسر سیوطی رحمہ اللہ کا قول منقول کیا اور جمل سے اسکا حاصل بیان کیا جو اوپر مذکور ہو چکا ہے اور جمل نے اشارہ کیا کہ بیان مفسرین نے تیرہ وجہ بیان کئے ہیں اور لکھا کہ ابن جریر نے دو اجر عن قرأت الکبار میں کہا کہ آیات و احادیث دلیل صریح ہیں کہ جہنم میں کافرون کا عذاب دائمی ہے اور چچ کلام اسکے مخالف معنی کا شبہ پیدا کرتا ہے

اسکی تاویل واجب ہو ازاںجملہ قولہ تعالیٰ خالدين فیہا ما دامت السموات والارض الا ما شمار بک ان ربک فعال لما یرید چنانچہ اس سے ظاہر ہے کہ اہل شقاوت کے مذاب کی مدت بقائے آسمان و زمین کے برابر ہو الا استقدرت کہ اللہ تعالیٰ چاہے کہ ہمیں انکو استقدرت خلود نہ ہوگا اور علماء نے اسکو قریب میں جہ سے تاویل فرمایا ہے جملہ ان وجوہ کے بعض اس جانب اجماع ہیں کہ دوام آسمان و زمین کی مدت سے مقید کرنے میں کیا فائدہ ہو۔ اور بعض کامرچ حکمت استنارہ ہو پس قسم اول میں سے یہ تاویل ہو کہ آسمان سے آسمان جنت و زمین سے جنت کی زمین مراد ہو کیونکہ سارہر وہ چیز جو تیرے اوپر سائبان ہو اور زمین ۴۰ جسر تیرا استقرار ہو اور بدین معنی جنت و دوزخ کا آسمان و زمین ہونا اقطاعی ہو کسی پر پوشیدہ نہیں ہو پس ہماری اس تقریر سے جو بعض نے اس میں اعتراض کیا تھا کہ آخری آسمان و زمین پر محمول کرنا آیت کے سموات وارض کا اسوجہ سے نہیں جائز ہو کہ فاطمین کو اسکا علم نہیں ہو وہ دفع ہو گیا۔ قال المستخرج اعتراض میں نے بیضاوی سے اوپر نقل کیا ہو اور ابن حجر کا یہ زعم کہ اعتراض دفع ہو گیا مجرد ادعا ہو میرے نزدیک اعتراض دفع نہیں ہوتا کیونکہ فاطمین اگر جنت و دوزخ کے بروجہ مذکور قائل ہوں تو اخبار غیب پر ایمان کے طور پر ہوگا حالانکہ وہ آخرت کی شکر میں فلیستامل فیہ پھر شیخ ابن حجر نے اس لفظ سے دوام ابدی بطریق محاورہ عرب کے تاویل ذکر فرمائی پھر لکھا کہ ابن عباسؓ سے روایت ہو کہ تمام مخلوقات کی اہل نور عرش سے ہو اور آسمان و زمین آخرت میں اسی نور کی طرف پھیر دیے جائیں گے جس سے دونوں مخلوق ہوئے تھے اور وہ دونوں نور عرش سے دائمی ابدی ہوں گے۔ پھر لکھا کہ اس جواب کی ضرورت اس بنا پر ہو کہ دوام سموات وارض کی قید سے مفہوم ہوتا ہو کہ دوزخی دوزخ میں انھیں دونوں کے دوام تک باقی رہیں گے اور بعض نے اسکو منع کیا ہے آخر اذکر قول مانع اس سے فیج مفسر بیضاوی؟ ہیں اور میں نے انکی تقریر اوپر لکھی ہو پھر ابن حجر نے لکھا کہ اگر کہا جائے کہ جب انکا عذاب دائمی ہوگا خواہ دونوں باقی رہیں یا نائل ہو مادین تو پھر اس تقلید سے کیا فائدہ ہو تو جواب یہ کہ نہیں بلکہ ہمیں بہت بڑے فوائد ہیں ازاںجملہ یہ ہو کہ فاطمین کو دوام آسمان و زمین تک بقائے عذاب کے ہول ہوگا کہ ایک ماں طویل دماز ہو کہ وہم کو احاطہ کرنا دشوار ہو قول بلکہ جب بے لوگ دوام آسمان و زمین سے ابدی قیام سمجھتے تھے تو غیر مستحکم ہی زمانہ تک خلود عذاب کے توہیل کا مقصود حاصل ہو اور لکھا کہ باقی رہی یہ بات کہ آیا اس مذاب کی کوئی حد مقرر ہو کہ وہاں منقطع ہو جائیگا یا نہیں تو یہ بات دوسری دلیلوں سے حاصل ہوتی ہو یعنی ان آیات سے جن میں مذکور ہو کہ کبھی جہنم سے نہ چھوٹیں گے ہمیشہ اسی میں رہیں گے اور قسم دوم تاویل میں سے ایک جہ یہ ہو کہ فیہا سے استنارہ ہو یعنی برابر اسی میں رہیں گے سوائے ان مقامات کے جہاں بیشیت الہی انواع عذاب کے لئے نکلے جاویں جیسے زہریر و شرب حیم و غیرہ پھر اسی میں رہیں کر دیئے جائیں گے اور لکھا کہ یا لفظاً بمعنی من ذی عقل کے واسطے لیا جاوے مثل قولہ انکو اما طاب لکم من النساء اے من طاب پس یہ گنہگار مومنوں کا استنارہ ہوگا خواہ متصل قرار دیا جاوے جبکہ شقوا میں یہ لوگ بھی شامل ہوں یعنی گنہگار مومنین کو بھی شقوا کا لفظ شامل ہووے جو الذین شقوا سے معلوم ہے یا استنارہ منقطع ہو جبکہ اہل شقاوت میں انکا شمول نہ لیا جاوے اور یہی الطہر ہو یا حرف الا بمعنی سوائے لیا جاوے اور یہاں کچھ اور تاویلیں بھی باقی رہیں جن کے بیان سے میں عرض کرتا ہوں کیونکہ تاویلات بعیدہ ہیں اگر کہا جائے کہ یہ طریقہ تاویل کا اسی عقین پر ہو کہ جہنم سے کسی انکو نکلتا میسر نہ ہوگا حالانکہ عبد اللہ بن عمر سے روایت ہو کہ لیا تین علی جہنم یوم تصفق فیہا ابوابہا لیس فیہا احد ذلک بعد ما یلبثون فیہا احتجاباً۔ رواہ الامام احمد۔ جہنم پر ایسا راندہ آدھکا کر اسکے دروازے معقوق کر لئے جاویں گے اس میں کوئی آدمی نہ ہوگا اور یہ کئی احتجابان کے جہنم میں پڑے رہنے کے بعد

ہوگا۔ اسکو امام احمد نے مسند میں روایت کیا ہے۔ تو اس سے معلوم ہوتا ہے کہ جہنم میں اشتیاق کو دوام غلو نہ ہوگا پھر قولہ الا ماشاء ربک۔ کی تاویل کی ضرورت نہیں ہے تو جواب یہ ہے کہ اس روایت میں بعض ہادی ثقہ نہیں ہیں اور اسکی نسبت ثابت ہو کہ وہ بہت جھوٹ بولا ہے تو جب اسکی کثرت نہ ہو تو کالعدم ہوا لہذا تاویل واجب ہوئی۔ ان یہ بات البتہ ہے کہ جو قول عبداللہ بن عمرو بن العاص سے مروی ہوا وہی کسی علمائے حضرت ابن مسعود و ابو ہریرہ سے نقل کیا ہے اور شیخ الاسلام ابن تیمیہ نے کہا کہ یہی قول عمر بن الخطاب و ابن عباس ابن مسعود و ابو ہریرہ و انس بن مالک رضی اللہ عنہم کا ہے اور اسی طرف حسن بصری و حماد بن سلمہ گئے ہیں اور یہی قول علی بن ابی طلحہ و ابوالہی و ایک جماعت تابعین مفسرین کا ہے انتہی کلامہ لیکن حسن بصری سے جو نقل کیا وہ دیگر علماء کی نقل سے رد ہوا جاتا ہے کیونکہ ثابت ہے کہ انہوں نے حسن سے اٹکا ہوا قول پوچھا تو انہوں نے اس سے انکار کیا اور ظاہر ہے کہ جن علماء و صحابہ رضی اللہ عنہم سے یہ مقولہ نقل کیا ہے ان سے درحقیقت کچھ روایت صحیح نہیں ہے اور اگر ہم تسلیم بھی کر لیں تو اسکی سنی وہ ہوں گے جو علمائے بیان کئے کہ اس میں کوئی اجنبی نہ ہوگا یعنی گنگار مومنوں میں سے کوئی نہ ہوگا اور رہے کافروں کے ٹھکانے تو وہ خوب بھرے ہوں گے وہ اس میں سے کبھی خارج نہ ہوں گے جیسا کہ بہت سی آیات میں مذکور ہے۔ اقول حاصل طریقہ تاویل یہاں یہ ہے کہ قولہ لیس فیہا احد عام ہے اسکو مخصوص قطیہ غلو و کفار سے مخصوص کیا تو معنی یہ ہوئے کہ لیس فیہا احد من عصاة المؤمنین۔ اس میں گنگار مومنوں سے کوئی نہ ہوگا۔ اور صفحہ الابواب کا فائدہ یہ ہے کہ جب تک گنگار مومنوں کوئی رہے گا اسوقت تک ابواب مسدود نہ ہوں گے اور یہ تاویل قریب اسکے ہے جو طویل حدیث شفاعت مروی صحیحین وغیرہ میں آخرین مذکور ہے کہ جب جنت میں ذرہ برابر خیر والا بھی کوئی نہیں رہے گا تو اللہ تعالیٰ ایک مٹھی یا دو مٹھی اپنی قدرت و شان کے لائق مٹھی سے اہل دوزخ سے نکال دے گا جو عقار الرحمن کہلا دیں گے تو علمائے کما کہ خیرے ایمان مراد نہیں بلکہ عمل مراد ہے یعنی ایسے ہوں گے جنہوں نے کوئی نیکی نہیں کی ہے مگر نفس ایمان ان میں تھا اور مستحکم لے اسکو تاویل سو مجھے قرار دیا کہ سیاق میں ذرہ برابر ایمان والے کے نکال لیے کا حکم بدو شفاعت کے معنی فضل سے ہو چکا ہے تو بشرہ یہ ہوتا تھا کہ اب کوئی ایسا نہیں ہے جو حسین ذرہ برابر بھی ایمان ہو تو بعض کافر کی نجات ظاہر ہوتی ہے حالانکہ کفر پر نجات نہ ہونا قطعی آیات سے ثابت ہے لہذا کہا گیا کہ مراد ایمان سے عمل خیر ہے کافی قولہ تعالیٰ ما کان اللہ لیضیع ایمانکم۔ اور مراد ناز بجا نب غیر القبلہ ہے۔ فانہم ہر ابن حجر نے کہا کہ رازی کی تفسیر کہیرین ہے کہ ایک قوم کا قول ہے کہ کافروں کے عذاب کی ایک تہا ہے جہاں مقطع ہو جائے گا اور استدلال کا اسی آیت سے ہے اور قولہ تعالیٰ لا یشتین فیہا اعتقاداً۔ سے ہے اور بدین دلیل کہ عالم کی مصیبت متناہی ہے تو اس پر غیر متناہی عذاب ہونا ظلم ہوگا انتہی اور اسکا جواب ابن حجر نے یہ دیا کہ اعتقاداً سے استدلال اسکے متناہی ہونے پر صحیح نہیں اور نہ اس آیت سے صحیح ہے کیونکہ پہلے معلوم ہو چکا کہ عرب ایسے ہستیاں ہیں دوام ابدی مراد لینے ہیں انول ہاں لیکن اشتیاق الا ماشاء ربک سے استدلال ہے نہ بقولہ مادہ است السموات والارض لیکن چونکہ اس میں احتمالات پیدا ہوں گے ہیں اس سے البتہ استدلال کسی قطعی بات کیلئے صحیح نہ رہا۔ پھر دلیل عقلی ظلم کا جواب دیا کہ ظلم کچھ نہیں ہے اس واسطے کہ کافر کو دوام زندگی بھر ہی عزم تھا کہ کفر پر جاری رہے تو اس کے عوض آخر دی زندگی بھر عذاب یا جہنم کا حالانکہ وہ زندگی دائمی ہے پس عذاب الیم ہوا تو دائمی ظلم کے موافق دائمی عذاب ہوا باوجودیکہ اسکو آخر دی زندگی دائمی و عذاب آگاہ کر دیا گیا تھا دہنا احدہ الترحم۔ لیکن اس میں تردد ہنوز مثل عقلی دلیلوں کے باقی ہے اور وہ یہ ہے کہ ظلم کا ذکر اسکی زندگی بھر تھا اور یہ مقدار متناہی ہے۔ اور ابن حجر نے کہا کہ کافر کو کفر پر عزم تھا تا دامتک زندہ ہے تو جزا و سزا ایک دوسرے کے موافق دائمی ہوئی اور اس پر تردد و مذکور زیادہ جاری ہے

اور جس طرح مترجم نے تقریر میں تغیر کر دیا اسکے موافق رہے تردد نہ ہو سکتا ہے کہ جب ایک شخص کے واسطے موت کی دو فتنوں طرف دوزخ کی مقرر ہوئیں اور بتلایا گیا کہ دنیاوی فانی ہو اور دوزخ کی باقی ہے تو اسے خود بانی زندگی بحر عذاب کو اختیار کیا اسی واسطے اللہ تعالیٰ نے فرمایا اور اکتا معذبین متی بعث رسولاً یعنی جب تک رسول کے واسطے کسی قوم کو آگاہ نہیں کیا گیا ان پر عذاب نہ ہوگا اگر آگاہ نہ ہوئے ہوں اللہ بیشہ جو زمانہ فترت کا ہے یعنی ایک سول کے بعد دوسرے رسول تک شریعت ایسے متغیر ہوئے کہ اس سے آگاہی و اطمینان نہیں ہو سکتا جیسے حضرت موسیٰ سے پہلے یا حضرت عیسیٰ اور حضرت خاتم المرسلین صلوات اللہ علیہم اجمعین کے پنج میں تھا انہما جب فرعون نے موسیٰ سے پوچھا کہ ہا بال القرون الاولى۔ تو اس کا جواب نہیں دیا بلکہ فرمایا اطلبہا عند ربی فی کتاب پس جہان تک نصوص اور دہن بندہ وہاں تک اعتقاد رکھتا ہے اور اس واسطے اسکے علم الہی محیط ہو رہی اپنی مخلوق کا دانا ہو لہذا بعض سلف نے کہا کہ کوئی کسی مخلوق کو جنت یا دوزخ میں نہیں اتار سکتا اور خود اللہ تعالیٰ اپنی مخلوق کا دانا ہے جیسا کہ قولہ تعالیٰ خالد بن فیہا الا ما اشار اللہ کی تفسیر میں سابقین میں مذکور ہوا ہے پھر شیخ ابن حجر نے لکھا کہ واضح ہو کہ اہل جنت کی واسطے دوسری آیت میں ایسا ہی استثناء مذکور ہے اور وہاں بالاجماع یہ مراد نہیں ہے کہ ان کے خلود میں دم نہ ہوگا بلکہ کبھی استثناء ہو گا اور خود اللہ تعالیٰ نے دوام کی تفصیل فرمائی بقولہ عطاء غیر مجزؤذ یعنی ایسی عطا کر کہ کبھی منقطع نہ ہوگی تو جیستی تاویل بیان مذکور ہوئی اسی نظیر یہاں تاویل ہوگی اور جبکہ تا مبنی من ہو تو مراد گنہگار مومنین اہل عراۃ ہوں گے جو ہنوز جنت میں داخل نہیں ہوئے لیکن داخل ہونے کی طمع رکھتے ہیں۔ اقول دوسری آیت جو اہل جنت کے حق میں ہے جبکہ اس میں بالاجماع استثناء سے ظاہر مراد نہیں ہے تو یہی مؤید ہے کہ اس آیت میں جو دوزخوں کے حکم میں ہے یہ ظاہر جو عموماً سمجھ میں آتا و خلاف دیگر نصوص قطعیہ ہے مراد نہ ہوئے پس جب ظاہر معنی مقصود نہ ہوتا معلوم ہو گیا تو جملہ نصوص کے متوافق و متضاد معنی پر بقاعدہ زبان عربی محمول کیا جائے گا اور یہ ویسی ہی تاویل ہیں جو اوپر مذکور ہوئیں۔ پھر شیخ نے لکھا کہ ابن زید نے فرمایا کہ اہل جنت کی آیت میں الا ما اشار ربک فرمایا اور اس شیت سے ہم کو آگاہ کر دیا کہ جو کچھ مراد ہو خلود دوام سے استثناء نہیں ہو چنانچہ مرتب فرما دیا عطاء غیر مجزؤذ یعنی غیر منقطع لہٰذا اس شیت کا انقطاع نہ ہوگا اور جو اہل دوزخ کے حق میں ایسا ہی استثناء کیا تو اس شیت سے ہم کو آگاہ نہیں فرمایا کہ ان کے حق میں کیا چاہیے انتہی کلامہ مؤلف نے لکھا کہ شیخ ابن تیمیہ نے جو آثار نقل کیے ہیں ان کا ثبوت ہے اور اس کو شیخ ابن القیم نے حاوی الارواح الی بلاد الافراح میں توضیح بیان کیا ہے ابوالشیخ نے قتادہ سے روایت کی کہ ان نصوص نے یہ آیت پڑھ کر کہا کہ ہم سے حضرت انس بن مالکؓ حدیث بیان فرمائی کہ آنحضرتؐ نے فرمایا کہ ایک قوم دوزخ سے نکالی جاوے گی اور کہا کہ ہمارا وہ قول نہیں ہے جو اہل اور راجحی خارجی کہتے ہیں کہ جو کوئی جہنم میں گیا پھر وہاں سے نہیں نکلے گا اقول یہی کبار میں معتزلہ کا قول ہے حضرت جابرؓ سے روایت ہے کہ آنحضرتؐ نے یہ آیت پڑھ کر فرمایا کہ اگر اللہ تعالیٰ چاہے کہ ان لوگوں میں سے جو شقی ہوئے ہیں ان کو دوزخ سے نکالے تو کر سکتا ہے رواہ ابن مردویہ اقول یہ کلام ایسا واقع ہونے کیلئے دلیل نہیں ہے بلکہ قولہ تعالیٰ ان ربک فعال لما یرید کی تفسیر ہے خالد بن معدان نے آیت کی تفسیر میں کہا کہ یہ اہل توحید اہل اعتقاد کی واسطے ہوئی گنہگار مومنین بشیت الہی جہنم سے نکالے جا دیں گے جبکہ مشرک ہوں۔ جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ یا ابوسبیر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ یہ آیت تمام قرآن میں جہاں خالد بن فیہا آیا ہو فیصلہ کرتی ہے یعنی ہر خلود پر وار د ہے ابن عباس سے مروی ہے کہ قولہ تعالیٰ الا ما اشار ربک میں کہا کہ پھر پروردگار کی شیت معلوم ہوئی کہ دوزخی ہمیشہ دوزخ میں رہیں اور جنتی ہمیشہ جنت میں رہیں اور ابن عباسؓ سے یہ بھی مروی ہے کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے النار سے استثناء کیا کہ ان کو بالکل نہ کھا لے

سہی نے آیت میں کہا کہ پھر اسکے بعد مشیت الہی کا علم آیا جس سے معلوم ہو گیا چنانچہ مدینہ میں نازل ہوا تو ان الذین کفروا وظلموا
 کم کہیں اللہ لیخفر لہم ولا یمہم طریقاً الا یہ۔ پس دوزخیوں کی نجات کی امید جاتی رہی اور انکے لئے ہمیشہ کی خلود کا حکم واجب ہو گیا اور قولہ
 اما الذین سعدوا الا یہ میں مشیت الہی کا علم مدینہ میں نازل ہوا بقولہ والذین آمنوا وعملوا الصالحات سند علم الی قولہ ظلاً قليلاً۔ پس انکے لئے
 ہمیشہ خلود واجب ہو گیا۔ اور ابو نصرہ سے روایت ہے کہ پورا قرآن اس آیت پر مشتمل ہوتا ہے یعنی قولہ ان ربک فعال لما یرید۔ تیرا رب
 جو چاہتا ہے کرتا ہے اور سادہ کیسیر علی الجاسع الصغیر میں لکھا کہ یہ جو ہم نے ذکر کیا کہ جہنم میں کفار کا عذاب الہی ابدی ہو اسی پر آیا و اخبار
 و آثار دلائل کرتے ہیں اور جہنم امت سلف و خلف اس پر یقین کئے ہوئے ہے۔ اور اسکے سوائے بھی کچھ اقوال منقول ہیں جنکی تاویل واجب ہے
 اور اجماع شیخ محی الدین بن العربی کا قول ہے کہ دوزخی مدت تک دوزخ میں عذاب پادین گئے پھر ان پر انقلاب ہو گا اور انکے لئے ایک آتش طبیعت
 رہ جائیگی جس سے ان کو ایک طرح کی لذت حاصل ہوگی کیونکہ وہ انکی طبیعت کی واسطے موافق ہوگی اور خلف و عید کا شبہ وارد نہیں ہوتا کیونکہ
 شمار تو وعدہ کی سچائی میں ہے جو وعدہ انعام کا اللہ تعالیٰ نے فرمایا اسکو پورا کرنے میں اسکی شان کی واسطے حمد و ثنا ہو اور وعید یعنی عذاب و سزا کا
 وعدہ پورا کر دینا شمار نہیں بلکہ سزا سے تجاوز کرنا شمار ہے چنانچہ فرمایا فلا تحسبن اللہ خلف وعدہ رسولہ۔ اور یہ نہیں فرمایا خلف وعیدہ۔ بلکہ فرمایا
 ہے و تجاوز عن سبائہم با وجودیکم ان کو اس فعل پر وعید فرمائی تھی اور حضرت اسمعیل کو فرمایا۔ ان کان صادق الوعد یعنی وعید کے صدق
 میں تعریف نہیں فرمائی اور دوسرے مقام پر شیخ نے لکھا کہ دوزخی جب سین داخل کئے جاویں گے تو برابر خوفناک منتظر رہیں گے کہ شاید ہمیں سے
 نکالے جاویں پھر جب جہنم کے دروازے بند کر دئے جاویں گے تو مطمئن ہو جاویں گے کیونکہ جہنم انکی طبیعتوں کے موافق پیدا کی گئی ہے قال
 المتشرع حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کے اثر میں اس تاویل کو دخل ہے کہ جب تک کوئی موحدا مسمیٰ حتی کہ جس نے کوئی نیکی کہی نہیں کی
 ہے جہنم میں ہوگا اسوقت تک اس کے دروازے سدود نہ ہونگے پس سدود اسوقت ہوں گے کہ اس میں کوئی نہ ہو یعنی موحدا کوئی نہ ہو۔ اور
 واضح ہو کہ تفسیر ابن العربی اسوقت موجود ہے اس میں یہ عبارت جو سادہ میں ہے مذکور نہیں ہے۔ ظاہر شیخ کی دوسری کتابوں سے نقل کی گئی ہے
 اور سب مقام ہے کہ شیخ کا قول انکی تفسیر سے بھی اس مقام پر ترجمہ کر دوں۔ قولہ تعالیٰ فہنم شقی وسعید منکر نبوت و تعظیم کا ذکر کیا
 تو ازل ابدی سعید و شقی کو بیان فرمایا اور جب تقسیم تفصیل میں انکا حال بیان کیا یعنی بقولہ فالذین شقوا۔ تو اس میں سے شقی کے ہمیشہ دوزخ میں
 رہنے سے اور سعید کے جنت میں رہنے سے استنار کیا بقولہ الا ما اشار ربک۔ کیونکہ جنت دوزخ سے مقصود ہے محروم ہو کر نوح و الم پانا اور حصول مراد
 سے لذت اٹھانا پس دوزخ میں استنار کرنے سے غرض ہے کہ جہنمی تو اس نوح و الم سے بڑھ کر غم میں پڑیگا یعنی صفات کے مجاہدین ہو کر قلب کی
 آگ سے جلے گا اور افعال کے مجاہد خشم و مطرد ہونے اور ذلت و امانت میں پڑیگا اسودہ کی سوزش سے پردہ و لعنت و قہر میں گرفتار ہوگا اور طبی
 اس لذت سے بڑھ کر اکرام میں پہنچے گا مثلاً تجلیات صفات سے جان قلب میں بضوان و لطف و اکرام و اعزاز پاویگا اور تجلیات ذات و ظہور سے
 جان و معنی میں مقام شہد و نقار و ظہور سمات جلال وہ کچھ پاویگا کہ جسکی نسبت حدیث صحیح میں آیا ہے لا عین رأت ولا اذن سمعت ولا خطر علی قلب بشر
 اور یہ اسوجہ سے کہ سعید بمقابلہ شقی کے ہے اور یہ ہو نہیں سکتا کہ سعید نکلا کر دوزخ میں جاوے اور نکالے نہ جانے کیلئے یہ کلام دلیل ہے عطاء
 غیر عید و معنی یہ عطا کہیں موقوف نہ ہوگی پس ایسے ہی سعید کا مقابلہ شقی بھی دیا وہ عذاب و نوح و الم میں جاویگا اور یہ نہیں ہو سکتا کہ سعید عطا
 علاوہ ازین قولہ ان ربک فعال لما یرید اسکو مقرر ہے کیونکہ یہ ایک سخت وعید ہے جو لکھا گیا برعایت ادب ہے اور بواطن کی تحقیق میں ظہور
 کا لحاظ رہا اور بیان حقیقت تو جانتا چاہیے کہ شقی جب دوزخ میں ان مراتب مذکورہ پر تھا تو اس سے کبھی خارج نہ ہوگا بلکہ ایک طبقہ سے

دوسرے طبقہ کو منتقل ہوتا رہیگا اور ایک درک سے دوسرے درک کو جاوے گا تو وہ ہمیشہ اسی عذاب میں رہا بلکہ عذاب بڑھ کر عذاب ہوتا گیا اور مراد استثناء سے اس غلو کے علاوہ ہے اور وہ یہ ہو کہ دوزخی اور راہِ احذیت کے اپنے رب کے ساتھ ہو وہ اسکی پیشانی کے بال پکڑے یعنی اپنا سفر کئے ہوئے خود راہِ راست پر ہے اور بدبختی کی ہوا یعنی خواہش نفس کی پیروی اسکو جہنم کی طرف ہانکے اور اڑائے لئے جاتی ہو پس وہ وہاں کے ساتھ عین القرب میں ہو پس اپنے موافق سے ملنا ہوتا رہیگا جسکے حق میں عینِ نعمت ہو جائے گا تو آگ کے سنی اسکے حق میں دال ہو گئے اور وہ مقام اسکے لئے جنت کے حکم میں ہو گیا اگرچہ فی الحقیقت جو جنت کے سعید کیلئے ہے اس سے وہ بعد الشرقین بہت دور ہے چنانچہ حدیث میں آیا ہو کہ مقودی مدت میں جہنم میں جبرائیل آگیا اور آیا ہے کہ جہنم پر ایک ماہ آویگا کہ اسکے دروازے بند کئے جاویں گے اس میں کوئی نہ ہوگا۔ ایسی ہی سعید کی جانب ہے کہ جنت میں اسکا مراتب پر منتقل ہونا دوام غلو کے حکم میں ہو اور استثناء سے اس غلو کے علاوہ مراد ہو اور وہ یہ ہو کہ احدیت ذات میں نانی اور درجاتِ جمال سے عشق میں فنا ہو گا جہاں کہ حق میں شاید و شہود ہو اور یہ بطریق مشاہدہ روحی نہیں بلکہ شہود ذاتی احدی کے ساتھ جہاں غیر کا کچھ اثر بھی نہ ہوگا اور یہ کمالِ نعمت ہو جیسا کہ حدیث میں اشارت ہو کہ نہ آنکھ نے دیکھا اور نہ کان نے سنا اور نہ کسی بشر کے دل پر اسکا حضور ہوا۔ اور اگر شقی و سعید میں تئوین نوعیت کیلئے ہو نہ تعظیم کے لئے تو یہاں دنیا میں نیک کلام سے بدکارِ مشیت الہی نیکو کار ہو سکتا ہو لیکن اس صورت میں یہ شقی ازلی کا بیان نہ ہوگا۔ انتہی کلامہ مترجما۔ اس کلام سے جیسا تو دیکھتا ہو نظرِ لقیّت کی توجہ موافق جمہور امت کے ہو اور تاویل موافق بتاویل مختار شیخ سیوطی ہے یعنی شقی کو دائمی شقی رکھا جو کبھی سعید نہ ہوگا اور استثناء سے مزید عذاب مراد لیا اگرچہ حقیقت کے سنی میں باطنی الہم کو ایک خاص انتقال حالت پر قرار دیا اور اس سے انکار کیا کہ کبھی دوزخ سے نکلے اگرچہ بعض آثار کو تاویلی تا ئید میں نقل کیا ہو پس اللہ تعالیٰ دانا ہو کہ جہاں سے منادی میں منقول ہو وہاں آیا ہی مقصود ہو یا کیا مراد ہے فلیندر۔ پھر منادی میں لکھا کہ حافظ ابن القیم نے کہا کہ یہ قول ایک طرف ہو یعنی ابن العربی کا قول کہ دوزخ فنا ہو کر ان کیلئے جنت ہو جائے گی ایک طرف ہو اور معتزلہ کا قول کہ جو جہنم میں گیا وہ کبھی نہ نکلیگا دوسری طرف ہو اور ہر دو قول ان نصوص کے خلاف ہیں جو بالظہور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیث اور آپ پر نازل ہوئے قرآن سے معلوم ہوئے ہیں اور کہا کہ جیسے ایک جماعت کا قول کہ دوزخ فنا ہو جائے گی کیونکہ اللہ تعالیٰ نے اسکے لئے ایک انتہا مقرر فرمائی ہو پھر ان لوگوں سے اسکا عذاب بھی رائل ہو جائیگا اور استدلال ایک اس آیت سے فرمایا اور ایک قولہ تعالیٰ لا یثین فیہا احقاباً یعنی کسی احقابِ سین پڑے رہیں گے۔ تو معلوم ہو کہ کسی احقاب کے بعد پھر نجات ہوگی۔ اور ان لوگوں کا یہ بھی قول ہو کہ قرآن میں دوزخ کے دوام بقا پر کوئی دلالت نہیں ہو بلکہ قرآن میں تو فقط اسبقدر ہو کہ کفار اس میں ہمیشہ رہیں گے اور وہ اس میں سے کبھی نہیں نکلیں گے اور ان سے اسکا عذاب فتور نہ کریگا اور وہ کبھی نہیں مریں گے اور ان پر عذابِ سین مقیم و غرام و لازم ہوگا۔ اور یہ بات وہ ہو کہ حسین صحابہ رضی اللہ عنہم و تابعین و جمہور ائمہ میں کچھ اختلاف نہیں ہو بلکہ اختلاف ایک اور بات میں ہو اور وہ یہ ہو کہ دوزخ دائمی ابدی چیز ہو یا سپر بھی فنا لکھی گئی ہو اور یہ بات کہ کفار اس میں سے کبھی نہیں نکلیں گے اور جنت میں کبھی نہیں داخل ہوں گے تو اس بات میں اہل السنۃ میں سے کسی نے اختلاف نہیں کیا ہو۔ الحاصل اگرچہ اختلاف ہو تو اس بات میں کہ آیا دوزخ پر بھی فنا لکھی گئی ہو جیسے کل چیزوں پر یا نہیں تو شیخ الاسلام ابن تیمیہ نے دوزخ کے نانی ہونے کا قول ایک جماعت صحابہ و تابعین سے نقل کیا اور شیخ ابن القیم نے مثل اپنے استاد ابن تیمیہ کے اسی قول کو نصرت دی اور اسی کو محقق کیا لیکن جمہور نے اسکو ترک کیا یہ قول متروک ہو اور اسکا قائل نہ ہونا چاہیے اور نہ اسپر اعتماد کرنا چاہیے کیونکہ جمہور نے ان اقوال کی تاویل کر دی اس طرح کہ صحابہ یہی مراد یہ ہو کہ اس میں کوئی گنہگار مومن نہ ہوگا اور رہے کفار تو وہ اس میں

نہی

بہرے ہوں گے کبھی اس میں سے نہیں نکلیں گے جیسا کہ بہت سی آیات میں اللہ تعالیٰ نے ذکر فرمایا ہے اور دونوں آیتوں کو قریب میں نہ سے
ما قول کر دیا ہوا انتہی کلام المتادی مؤلف نے کہا کہ ابن المنذر نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ کہا کہ لو لبث اہل النار فی النار کثیر
رمل علی لکان لم علی ذلک یوم یخرجون فیہ۔ اگر پڑے رہیں دوزخ والے دوزخ میں پتھار ریگ تودہ کے تو البتہ ان کے لئے اس پر ایک دن
ہوگا کہ اس دن نکلیں۔ قال المترجم مہم بہر معلوم نہیں کہ اہل النار سے کنہ دوزخی مراد ہیں یا گنہگار موصوفہ دوزخ میں داخل ہوئے ہیں۔
لیکن دم کی تائید دیگر احادیث مرفوعہ صحیحہ سے ظاہر ہوا اور اول مخالفت آیات واحادیث ہوگا پھر کھٹاکہ عبد بن حمید نے بھی ثقاہت راویوں
سے حضرت عمرؓ سے ہی قول کے مانند روایت کیا اور ابن ابی ہریرہؓ نے حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت کیا کہ کہا کہ شعیان علی جہنم یوم لا یبقی فیہ احد
وقرأنا الذین یثقلوا الآثام۔ البتہ جہنم پر ایسا روز آدیکہ کہ اس میں کوئی شخص باقی نہیں رہے گا اور پڑھی یہ آیت فاما الذین یثقلوا فی النار فالدین فیہا
الآثام مترجم نے کہا کہ اس میں بھی وہی فرد ہو کہ اس میں کوئی شخص باقی نہ رہے گا اس لفظ سے کون مراد ہے کیا کوئی شخص کا فرد ہو یا موصوفہ ہو باقی
نہ رہے گا یا گنہگار موصوفہ ہو باقی نہ رہے گا۔ اگر اول مراد ہو تو غلات آیات واحادیث ہو اور اگر دوم مراد ہو تو سوانح احادیث صحیحہ ہو اگر کہا جادے کہ
فاما الذین یثقلوا کے پڑھنے سے تو یہی ظاہر ہے کہ شعی کا فرد مراد ہیں تو کہا جائیگا کہ گنہگار موصوفہ بھی سبب بد اعمالی کے شعی یعنی بد بخت ہو سکتے ہیں
اگرچہ وہ بوجہ نفس اعتقاد توحید کے سبید ہو لیکن واضح ہو کہ یہ اسی صورت میں ہو کہ قولہ فاما الذین یثقلوا فی النار سے باعتبار اعمال کے دو قسم کی گئی ہوں
توضوہ ہو کہ کہ سبب سے دو کے دیگر اقسام بھی نکلیں۔ رننا فی شقاوت وسادات کی راہ سے تو دو ہی قسم میں انحصار ہوگا مگر فاما الذین یثقلوا سے
خالی زلی کا فرد یعنی دوزخی مراد ہوں گے۔ ان میں گنہگار موصوفہ داخل نہیں ہو سکتے تو قول حضرت ابو ہریرہؓ میں تاویل مذکور میں تردد ہوگا۔ اگر کہا جائے
کہ قولہ لا یبقی فیہا احد۔ یا لیس فیہا احد میں کچھ غمت نفی مفید عموم ہے تو یہی منی ہوئے کہ کوئی نہ ہوگا خواہ کا فرد ہو یا موصوفہ ہو۔ کہا جائیگا کہ ان عموم تو یہی لیکن
آیہ عام ہے منی عموم پر کیا گیا نہیں چنانچہ شرع میں بہت الفاظ عموم اپنے عموم پر نہیں مراد ہیں جیسے بقیس کو کہا کہ اوتیث من کل شئی۔ اسکو ہر چیز
دی گئی حالانکہ اسکو آسمان یا ستارہ یا دروس کے سلطنت نہیں دی گئی تھی لہذا جب ہم نے دوسری آیات واحادیث کو دیکھا تو اس سے معلوم ہوا کہ
عموم مراد نہیں بلکہ خصوص گنہگار موصوفہ مراد ہیں فانہم بہر مؤلف نے لکھا کہ ابن المنذر والباہن نے ابراہیم جملہ شعی تاہی نحی سے روایت کی کہ کہا کہ بانی
القرآن ربی آیہ لا یل لنا من ہذا آیہ خالد بن ہشام مات بسوات الاض الا اشار ربک ان ربک فعال لما یرید یعنی کہا کہ اہل دوزخ کیلئے قرآن
میں اس آیت سے بڑھ کر کوئی آیت اسید کی نہیں ہے یعنی خالد بن ہشام مات آیہ۔ قال المترجم اس میں بھی اہل النار سے شاید گنہگار موصوفہ
مراد ہیں جیسے دیگر اقوال میں۔ اندہ ہی قول براہیم میں ہو کہ کہا کہ ابن سیرینؒ نے فرمایا میں نے یہاں زمان تفق ابو ابراہیم کہ جہنم پر ایک باب آدیکہ کہ اسکے
دروادے بند کئے جائیں گے۔ اقول شاید یہ مراد ہو کہ موصوفہ گنہگار کے نکالے جانے کے بعد جب اس میں کوئی ان میں سے نہ رہے گا تو کفار پر بسود و کرے
اعوان کے مانند علی امام احمد بن عبد اللہ بن عمرو بن العاص سے روایت کی کہ قال لیا تین علی جہنم یوم نصف فیہ ابو ابراہیم لیس فیہا احد۔ اور اس
قول کوئی السنۃ ہوی وغیرہ نے حضرت ابو ہریرہؓ وغیرہ سے شکایت کیا اور ابن جریرؒ نے اپنی اسناد سے شعبی تاہی رحمہ اللہ سے روایت کی کہ
قال جہنم اسرع الذرین عذابا و اسر عما خابا یعنی دوزخ و جنت دونوں گہروں میں سے دوزخ زیادہ جلد آباد ہو جائیگی اور زیادہ جلد خراب یعنی
ویران و کمند ہوگی اور ثقاہہ رحمہ اللہ نے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا الا اشار ربک ان ربک فعال لما یرید۔ تو وہی جانتا ہے کہ یہ استثناء
کس پر واقع ہوا اور جانتا جائیگا کہ جیسا حضرت ابن مسعودؓ حضرت عمرؓ ابو ہریرہؓ و عبد اللہ بن عمرو بن العاص سے مروی ہوا و لیس فیہا احد
جہنم سے مروی ہے چنانچہ صحابہ رضی اللہ عنہم میں سے ابن عباسؓ ابن عمرؓ جابرؓ و ابو سعید خدریؓ سے اور تابعین میں سے ابو جہزہؓ و

عبدالرحمن بن زید بن اسلم وغیرہ سے روایت کیا گیا اللہ تعالیٰ ایک حدیث میں خبری کے حکم کبیر بن ابوالاسود صدیق بن عباسی سے مرفوع روایت ہے لیکن اسکی سند بعض اذین کی وجہ سے ضعیف ہے بولت نے کہا کہ اس بیان سے یہ ضرورتاً ثابت ہو گیا کہ شیخ الاسلام ابن تیمیہ نے جو کہ ان ذرگوں سے نقل کیا وہ صحیح ثابت ہے اسکا اقتضا بن القیم نے جو اسکا اقتضا کیا وہ بجا ہے اور ابن حجر مکی ونادی کا قول درست ہے اگرچہ بیشک انج دی ہوگا نہ ہے۔ قال المترجم تہذیب بن یمن کہ تھا کہ شیخ الاسلام کی نقل میں قویہ ہو گیا ہے یہی کہا تھا کہ یہ حدیث صحیح و متروک ہے ان ابن حجر نے ائمہ مدثرات کا حوالہ کیا ہے انھوں نے اسناد سے ثبوت ہو جاتا ہے لیکن اصل کلام کے سنی میں یہ مترجم کہتا ہے کہ مذاب جنم ایک نہایت سخت چیز ہے خود با مشور من مذاب جنم مذاب البقر چنانچہ صحیح حدیث میں ہے کہ سبب برکت اس حضرت علی رضی اللہ عنہ وسلم کے ابو طالب کی پرورش کرنے والے جان شار چار چوکو قریب مذاب میں بالکل تخفیف ہوئی اس پر بھی اپنے فرمایا کہ اسکے پاؤں میں گ کی وجوہات میں جس سے اسکا داغ اُلتا ہے اس عودا شہر لہذا مترجم کہتا ہے کہ تمام برادران اسلام ہر وقت اپنے آپ کو مع ان علی دوست و احباب کے انسانی الہی سے روکین اور شہر پر جو نہایت آسان اسے ہر پنے چلیں اور ضرر دیا ضرر دیا اپنے ایمان و یقین کو بروم تازہ زمین رز جوقت غفلت میں گئی شیشان اُن کو کا فر بنا دیا کہ جس سے اُن کو خود خبر نہ ہوگی اور شرک بالکل دور ہیں اور اس کے بعد میں کہتا ہوں کہ بیان جو بحث ذکر ہوئی اس میں خود خوش عزم لکھو ظاہر ہو جو ابن ابی اللہ تعالیٰ کی رحمت سے اسید کرنا ضرور ہے یہی اسکے مذاب کے لہذا ضرور ہے۔ جہر واضح ہو کہ مؤلف نے لکھا کہ بیان جہر اللہ ضرور خشری نے کشاف میں اپنا مسترملہ ہوا خوب ظاہر کیا اور اس سے آگے یہ معر خندق میں گرا اور اسکا مذہب تندید مقرر کر کے یہ کہ کبیر و گناہ کرنے والے مودد دوزخ سے نہیں نکالے جاویں گے چنانچہ اُن کے نزدیک جو دوزخ میں گیا وہ ہمیشہ اسی میں رہیگا بنا بریں اس سے لے کر اُن کو اہل السنہ کے اس قول سے دھوکا نہ کھا کہ استنار سے مراد ہے کہ کبیر و گناہ والے دوزخ سے نکلے جاویں گے کیونکہ اہل سعادت کے حکم میں ہی استنار ہو وہ صاف ان لوگوں کا جھوٹا فرار پکار کر ظاہر کرتا ہے اور ان لوگوں سے بھلا کیا بھلائی کی اسید رفتا ہے جو قرآن کو چھوڑ دیتے ہیں بچے تو اسود کی روایت پر کہ اس نے عبد اللہ بن عمر بن العاص سے روایت کی کہ کیا حق ملی جنم یوم نفسن فیہ ابوالاسود فیہ احد اور میں تو کہتا ہوں کہ عبد اللہ بن عمر کو اپنی دوزخ تواری میں مکر حضرت علی رضی اللہ عنہ سے معافہ کرنے سے اتنی فرمت کیوں ملی چنانچہ حق نے تمام زمانہ میں یہ حدیث پھیلانی اتنی کلام مترجم۔ شیخ نوکافی جو پیشتر نے اس قول کو نقل کر کے کہا کہ اسے سکین قونے جو ہم پر طعن کیا کہ کبیر و گناہ والے کے دوزخ سے نجات پانے کے قائل ہیں قویہ خود اصل اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے اور آپ کے سارے صحابہ رضی اللہ عنہم نے اپنے تابعین رحمہ اللہ تعالیٰ سے ہم لوگوں کو پوچھا اور سنت مطہرہ کی کتابوں میں جو ایمان و اسلام کی ساری خرائن جاہر ہے ہمارے پیش میں ایک جماعت سے یہ درجہ توار طریق حوازی نقل ہوا اور پس تیری باقت کیا ہے جو تو ایسی قوم پر طعن کرے جسے جو سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عارف ہیں اور طریق رسول و صحابہ کو اس قدر جانتے ہیں کہ تو اس سے ہمارے برابر ایسی پیروی ان کی راہ کی کرنے میں کس سے تو کو سون دوزخ پڑا ہے اور یہ جو قونے دہم کیا کہ آیت میں دوسرا استنار اہل سنت کی تکذیب کرتا ہے کہ تو یہ میرا دہم ہے اور وہ دوزخ جگہ گناہ و مشن کی مراد لینے میں کوئی نقصان دیکھتا ہے نہیں ہے دوسری ششائیں یہی ہیں کہ بعضوں کے غلو میں اس قدر دیر ہوگئی کہ جب تک ان کے گناہوں کبیرہ وغیرہ کی وجہ سے ان کو دوزخ میں عذاب پہنچا پڑے اور یہ قول تو ایک جماعت طار سلف کا ہے جو کذا ذکر ہم نے اور بیان کر دیا اور یہی جہر اللہ حضرت ابن عباس کا قول ہے اور یہاں جو قونے حضرت عبد اللہ بن عمر بن العاص پر طعن کیا مالا کہ وہ صحابہ میں بڑے عابد و راہزادہ سنت کے حاکم تھے تو اسے بپارے

محمود تھے کچھ بھی شعور ہوا کہ تو کیا کرتا ہے اور کس شکل میں بھٹکا چلا جاتا ہے اور کس کنوین میں گرا پڑا ہے اور بھلا تو اور تیری یہ لنگری ٹانگیں اور لو لے
 ہاتھ اور تیرا یہ اچھٹا کہ صحابہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہ حکم صحابی کا بخوم الحدیث کے آسمان کے ستارے میں وہاں تک تو ہاتھ بڑھاتا ہے انفسوس کہ تیری
 خود لغت کے طالب علموں میں بھی کوئی نہ تھا جو جھگڑو دیکتا کہ جن علوم پاکیزہ و سنت مطہرہ میں جھگڑو دخل ہی نہیں ہے اس میں تو کیوں کلام کرتا ہے نبی اللہ
 اعجاز علم الرواۃ و معرفۃ السنۃ سے جاہل ہونا بھی کس خراب نصیحت میں ڈالتا ہے بلکہ نصیحت اٹھانے والا وہ شخص ہے ہاتھوں ہوگا جو اپنی
 کلمی مچھوڑی سے پڑھ کر بادشاہی تخت و تاج کا خواب بیان کرے۔ اتنی کلام الحافظ الشوکانی رحمہ اللہ تعالیٰ مترجم۔ مفسر حم کتابہ کہ میں نے
 اس مقام کو اس تفسیر میں کافی وضاحت سے نقل کیا تاکہ اہل اسلام اپنے علوم دینی کی طرف توجہ کر کے ضائع نہ کریں والتوفیق من اللہ سبحانہ و تعالیٰ
 اب میں آیت کی تفسیر موافق مختار شیخ سیوطی کے اہل موافق اکثر کے دوم اور موافق ایک جماعت کے جبکہ مذہب مجبور ہر سوم نقل کرتا ہوں
 اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ فاما الذین شقوا فلی النار لم ینہاز فیہ فیہ ذوق عذاب و ذرخ ہین (بقول مجبور) تو دے آگ جہنم میں ہونگے انکے لئے اس میں فیہ ذوق
 ہوئے (بقول سیوطی) یا انکے اعمال بد ہوئے جو مستوجب عذاب و ذرخ ہین (بقول مجبور) تو دے آگ جہنم میں ہونگے انکے لئے اس میں فیہ ذوق
 ہے درحالیکہ خلود اسی میں ہیں گے جب تک آسمان و زمین دنیا کا دوام ہے (بقول سیوطی) یا ہمیشہ اسی میں ہیں گے اب تک۔ (بقول مجبور) الا
 ما اشار ربک سیوئے اس قدر مدت کے جو تیرا رب چاہے یعنی بے انتہا جس کی کوئی حد نہیں کیونکہ اس آسمان و زمین کو دوام ابدی نہیں اور کفار کو
 خلود ابدی ہے (بقول سیوطی) یا باشتیوار ان گناہ موتہ لوگوں کے جن کو اللہ تعالیٰ چاہے تو وہ ہمیشہ نہ رہیں گے بلکہ بعد مقدار عذاب کے نکال کر
 نہر الحیات میں غسل و کمر جنت میں داخل کئے جا دیں گے (بقول مجبور) یا اس مقدار کہ تیرا رب چاہے تو جہنم فنا ہوگی اس میں نہ ہوں گے اگر چہ
 عذاب ہے (بقول مجبور) ان ربک فعال لما یرید۔ بیشک تیرا رب جو چاہے کرے۔ اسکو کوئی مانع نہیں اور کوئی بات اس پر فرض و واجب نہیں
 اور کسی کا اس پر حق نہیں آہے بلکہ وہ سب کا خالق مالک خود مختار ہے لیکن بفضل الہی تو اہل و ذرخ جو اس سے نجات چاہیں گے اگر چاہے
 انکی امید پوری کرے یا ان کو عذاب بڑھا دے جو چاہے کرے۔ پھر اہل سعادت کا حال بیان فرمایا بقولہ۔ ذاما الذین شقوا فلی النار۔ اور جو لوگ
 کہ مسعود ہوئے یعنی اللہ تعالیٰ کے علم میں اور یہ وہ لوگ ہیں جو ایمان پر مے اگر چہ پہلے ان سے کفر و غیرہ گناہ صادر ہوئے ہوں یعنی ابتدا
 میں اگر کوئی آدمی کافر ہو یا کسی گناہ میں مبتلا ہو لیکن ایک وقت سچے طور پر توبہ کر کے ایمان لاوے اور اسی ایمان پر مے تو وہ سعید ہے۔ یہاں
 قرأت میں اختلاف ہے۔ میں نے کہا کہ حمزہ و کسائی و حفص نے بضم سین اور بایون نے بالفتح پڑھا پس قرأۃ اولیٰ تو عرب کے اس فادر ہے
 کہ سعده اللہ اسعدہ۔ قرارہ نے ذیل سے حکایت کی کہ دے لوگ یون ہی بولتے ہیں لیکن سیویہ نے کہا کہ سعده میں نہیں بولتے جیسے
 شقی مجہول نہیں بولتے کیونکہ فعل متعدی نہیں ہے۔ نحاس نے کہا کہ میں نے علی بن سلیمان سے سنا کہ وہ بضم سین قرأت پر تعجب کرتے اور کہتے کہ
 کسائی سے تعجب ہے کہ باوجود زبان عربی سے ماہر ہونے کے اس نے بضم پڑھا حالانکہ یہ لحن غیر جائز ہے از ہری نے کہا کہ دونوں صحیح ہیں سع۔ بالفتح
 کا فاعل سعید ہوتا ہے اور سعہ بضم کا مسعود آتا ہے۔ اقول بلا انکار مسعود معروف ہے اور یہ متولد نہیں بلکہ خاص حجاز و مدینہ ہے پھر سعہ بالضم جس سے
 مسعود آوے سیویہ وغیرہ کا انکار کرنا خود عجب ہے اور واضح ہو کہ سعہ بالفتح قرأت پر معنی میں بجائے مسعود کے سعید سمجھنا چاہیے یعنی جو لوگ
 سعید ہوئے فلی الجنة۔ وہ جنت میں ہیں یعنی ہمیشہ کیونکہ جہنم سے اتر کر پایا جاتا ہے پھر ہمیشگی پر تنصیع کر دی بقولہ خلد فیہا کثیر شہ اس میں ہیں گے
 مادامت السموات و الارض جب تک آسمان و زمین ہیں یا اس نقطہ سے بطریق محاورہ یہی ہیں کہ دائم ابد تک یا جب تک کہ خروئی آسمان و زمین ہیں حالانکہ
 میں ہمیشہ تک ہیں گے۔ ذاما شاعریات لہذا فقد کہ اللہ تعالیٰ نے اس لئے تقدیر ناکہ کے جو شیت الہی میں ہے یعنی بے انتہا جس کا ختم نہیں ہے جیسے کہ دوسری

آیات سے صریح معلوم ہوا کہ خود بیان نصیص فرمائی بقولہ عَطَاءٌ غَيْرُ مَحْدُودٍ۔ اے اعطاوار عطاوار غیر معطوع لا نہایت نہ دے گئے یہ بندے
 ایسی نعمت کہ کبھی منقطع نہ ہوگی۔ بیضاوی نے کہا کہ یہ صریح ہے کہ ثواب کبھی منقطع نہ ہوگا۔ اور تنبیہ ہے کہ ثواب جو استثناء کیا بقولہ الا ما اشار بہ
 اس سے ظاہر ہوا کہ کبھی دامن میں انقطاع ہوگا کیونکہ اگے عطاوار غیر محدود فرمایا اور اسی وجہ سے ثواب و عقاب کے تابد میں فرق کر دیا۔
 خفاجی نے کہا کہ بعض کو وہم ہوا کہ عذاب جہنم کبھی منقطع ہوگا اور ثواب جنت منقطع نہیں ہوگا اور اس میں ایک حدیث عبداللہ بن عروہ سے دار و
 کی دامن الجوزی نے کہا کہ وہ موضوع ہے اور اسی کے قریب عشری نے کہا و لیکن عشری نے ابن عمر کے حق میں ایسی بات کہی جس کا ذکر کرنا لائق
 نہیں ہے کہ جہنم کتنا ہے کہ خفاجی نے عجب ہے کہ زعشری کا قول ہی آیات کی تضعیف و توشیح میں سند قرار دیا حالانکہ اس کو اس علم سے
 کوئی مناسبت ہی نہیں ہے کہ آیا وہ نہیں دیکھا کہ وہ تو صحیح متفق علیہ احادیث سے منکر ہو جاتا ہے اور دامن الجوزی کا موضوع کتنا ہے مفسر نہیں جبکہ مفصل
 محامد ہو چکا کہ اسانید صحیح ہیں لیکن یہ یاد رکھنا ضرور ہے کہ غلو و کفار کی آیات قطعی ہیں ان کے مقابلہ میں یہ نصوص جو عقل تاویلات ہیں معارفہ نہیں
 کر سکتے ہیں لہذا قول جہور اُمت کا مختار ہے اور یہ ہم نہیں کہتے کہ اللہ تعالیٰ کے علم و قدرت میں کیا ہے کیونکہ وہ فعال لما یرید ہے جو چاہے کرے
 اور یہی جمیع اہل سنت کا مذہب ہے پھر مشائخ صوفیہ کے اقوال بھی سننا چاہیے و عزالس میں ہے کہ قولہ تعالیٰ فالذین فیہا ما وامت لیسوا
 والاارض الا ما اشار بہ۔ اللہ تعالیٰ کے کرم و لطف سے یہ اُسید کی جاوے کہ کفار جہنم میں اٹھائے جاوے تو لما حساب جہنم میں اُخل کر دیے جاوے
 پھر مومنوں کا حشر ہوا اور میزان کے اعمال بموجب دوزین تبدیل کی جائے و آسمان دوسرا بدلایا جاوے یا دوزیان سے ہر کیا جاوے اور
 مومنوں سے آسان حساب لیا جاوے اور حق تعالیٰ قادر ہے کہ ان سے ایک لحظہ میں حساب کرے پھر جب ان کو جنت میں داخل کرنا چاہے تو
 کافروں کو جہنم سے نکال کر بحر الجہان میں داخل کر کے پھر مومنوں کے ساتھ ان کو جنت میں لجاوے کیونکہ اس نے وعدہ فرمایا کہ کفار جہنم میں اتوت
 تیکے ہیں گئے کہ آسمان زمین ہوں پھر جب دوزن زائل ہوئے تو جنت پوری ہوگی اور یہ ایک بات ایسی ہے کہ اُسید کی جاوے ورنہ اہل سنت
 کا یہ مذہب نہیں ہو دلیکن قولہ الا ما اشار بہ کے معنی یہ ہیں کہ وہ کافر ایسا ہو کہ آخرت معاینہ کرنے سے ایک لمحہ پہلے ایمان لے آیا ہو
 اور کوئی اسکے ایمان سے مطلع نہ ہو اس لئے اللہ تعالیٰ کے تو اس صورت میں وہ بحر الجہان سے ہٹا کر مومنوں کے ساتھ ہوگا۔ قال المترجم یہ
 دوزن اقول نہایت عجیب ہیں شاید صوفیہ و غیر صوفیہ بلکہ جمیع اُمت میں سے کسی کا قول مجھے اسکے موافق نہیں ملا۔ اول قول کہ مشور ہو کر
 جہنم میں جاوے پھر مومنین مشور ہوں تو واضح ہے کہ آیات سے ثابت ہے کہ کفار بدیہات و مشور و مقتور مشور ہونگے اور جملہ خلائی ایک میدان
 میں جمع ہوگی اور جنہیں وچان قائم صریح منصوص آیات میں مذکور ہیں پھر اس قول کی کیا ہستی رہی اور دوم یہ کہا کہ کافروں کی نجات کی
 شرط یہ کہ لمحہ پہلے ایمان لایا ہو جس سے سوائے حق کے کوئی مطلع نہ ہو تو واضح ہو کہ جہور اُمت کے نزدیک جو کوئی تو بہ کے وقت تک تو بہ کرے وہ
 ایسا ہے کہ جیسے مان کے پیٹ سے پیدا ہوا تو اُس پر کوئی گناہ نہیں اگرچہ فضائل اعمال سے اس کو درجہ نہ ملے مگر وہ ایک لمحہ بھی دوزخ میں عذاب نہ
 پائیگا اور باخیر یعنی عمل صالح نہ ہونا بلکہ عصیان ہونا تاویل تو حید بھی بعوض گناہ کے عذاب پاکر جہنم سے ایک وقت پر نکالے جائیں گے پھر بحر الجہان
 یا نہر الحیات سے غسل دیکر جنت میں جاوے گے جیسا کہ صحاح میں صریح ہے اور رحمت الہی کا بیان تو بیشک یہ ایک ایسی صفت ہے کہ بندہ اس کو
 کیا بیان کر سکے لیکن احادیث الرسول کے بیان سے جانتا ہے کہ شیطان اس رحمت کی تمنا کر گیا لیکن وہ قمار بھی ہے تو جامع صفات کا الیہ سے
 سب کو خوف و رجا ہے و لیکن شیخ نے بعد اسکے لکھا کہ او تعالیٰ غلاب کافرین سے مستغنی ہے جیسے طاعت مومنین سے مستغنی ہے اور اُس کا کچھ نقصان
 نہیں اگر تمام کافروں کو جنت میں داخل کر دے پس جب کہ فرمایا تو اولین و آخرین مومنین کافرین سب اسکے کرم سے فیضیاب ہوں گے مگر جو اُسے

وعدہ رحمت دیا ہے یا عذاب کے ڈرایا ہے اس میں سچا ہے اور سب علم اللہ تعالیٰ ہی کو ہے۔ اقول بیشک کفر و طاعت و عذاب و ثواب سب سے مستغنی ہو لیکن یہ غضب و رضا ہو اور یہ ہر ایک کے اعمال کا عوض ہر ایک کو ملا اسکو و ذون سے استغناء ہو جیسا کہ تمام اہل سنت کا قول اور احادیث صحیحہ میں مصرح ہو پھر اللہ تعالیٰ و رسول و صحابہ و تابعین رضی اللہ عنہم و جمہور اکابر اولیاء و امامون کا قول مطروح امید و بیم پر انکی مخالفت کر کے نہیں چھوڑا جاسکتا ہے اور شیخ محمد الدین بن العربی کا یا کسی صوفی کا یہ قول نہیں ہو کہ جہنم والے جنتی یا جنت والے جہنمی ہو جائیں گے بلکہ شیخ ابن العربی نے اسکو صریح لکھا ہے جیسا کہ میں نے اوپر لکھا قول ترجمہ کر دیا لیکن شیخ رحمہ نے جو قول لکھا وہ کسی کرام صوفیہ کے قول سے متوافق نہیں ہوتا و علم عند اللہ تعالیٰ پھر لکھا کہ جو کچھ میں نے لکھا اسکی تائید میں ابو جاز کا قول ہے کہ جہنم کافروں کی سزا ہے لیکن اللہ تعالیٰ چاہے تو غفور کر دے اور جہنم میں داخل نہ کرے اور ابن مسعودؓ نے کہا کہ لیا میں علی جہنم زمان آنکھ جیسا کہ پہلے مذکور ہوا اور ایسے ہی شبی کا وہی قول نقل کیا جو اوپر مذکور ہو چکا اور کہا کہ تصدیق انکی قولہ تعالیٰ ان ربک فعال لما یرید۔ وہ جو چاہے کرے اقول ان احوال کے منی فتاویٰ سب اوپر مذکور ہوئے اور لکھا کہ قولہ تعالیٰ و اما اللین سعد و انفی الجنة خالد بن قہادامت السموات والارض لا اشار ربک عطاء غیر محذوذ یعنی جو لوگ ایسے ہیں کہ اول میں سادات کبریٰ سے سرفراز ہوئے وہ سرادق عرش کے نیچے مقاصیر معرفت میں ہیں انکو دوام غلور و جنت کا آسمان و زمین قائم ہو آسمان اسکا عرش عظیم ہو اور زمین اسکی ڈر کہ بقیار مشک اذ فرکی ہوگی یعنی جیسا کہ حدیث میں زمین کی نسبت دارد ہو لا اشار ربک یعنی مافین و مبین نشین کیلئے خاصہ شہیت کا احوال میں تا بد داخل ہوں اور قولہ عطاء غیر محذوذ یعنی کبھی منقطع نہ ہوگی اور اہل جنت کے فواکس نسبت بھی فرمایا کہ لا مقطوع ولا ممنوع۔ اقول تفسیر اشارت متوافق ظاہر ہے پھر شیخ نے اکابر مشائخ صوفیہ سے اقوال ہوائی جہور امت کے نقل کیے اور خود شیخ کا قول ان سب مخالف صریح ہے چنانچہ لکھا کہ ابن عطار نے کہا کہ قولہ لا اشار ربک جو اہل جنت کیلئے ہوا اسکے معنی یہ کہ سوائے خلود نعمت کے اور جو تیرا پروردگار چاہے زانو نعمت کہ اسکی انتہا نہیں اور وہ ادراک بشری سے باہر ہے اور اہل جہنم کے حق میں جو لا اشار ربک فرمایا اسکے معنی یہ کہ سوائے خلود جہنم کے جو تیرا رب چاہے مزید عذاب سے جو طرح طرح کے انواع ہیں۔ اقول دیکھو شیخ ابن عطار کا قول بالکل علماء کے اقوال میں سے شیخ سیوطی کے مختار کے موافق ہے۔ فافہم۔ شیخ جنیدؒ نے کہا کہ شقی وہ ہے جو رحمت سے محروم ہو اور سعید وہ ہے جسکو رحمت نصیب ہو۔ اقول یہ تو صحیح ہو لیکن شیخ مؤلف نے شطح کے طور پر سب کو اہل سعادت کر دیا کیونکہ کوئی رحمت سے محروم نہیں کھا اور شاید کہ شیخ جنید رحمہ اللہ کی مراد خاص رحمت ہو۔ فافہم۔ واللہ اعلم۔ ابراہیم خام نے فرمایا کہ شقی وہ ہے جس نے اپنی تدبیر پر اعتماد کیا اور قوت کا بھروسہ سمجھا اور سعید وہ شخص ہے جس نے اپنے کام کو اپنے رب کے سپرد کیا اور سعید وہ ہے جو مقامات و مقامات چاہتا ہے اس میں توفیق الہی اسکی مسامحت کرے اور اسپر سہل کرے اور شقی وہ مردہ دل ہے کہ غفلت میں رہے جو جب قیامت تک کے لوگوں کیلئے عمر بھر اور عجب کے لئے خصوصاً اگلی قوموں کے عبرت آموز احوال بیان کیے جس سے رسول اللہ سلم نے انداز فرمایا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنی قوم کی طرف سے ایک شاہ حکمت ازلیہ کیساتھ تسلی فرمائی اور اسکے ضمن میں امرا و شاکس نے فرمایا اگرچہ رسول کریم افضل المرسلین کو اس میں کچھ شک نہ تھا۔

فَلَا تَكُ فِي مِرْيَةٍ مِّمَّا يَتَّبِعُكَ لَوْ أَنَّهُ طَمَأَنَّ يَتَّبِعُكَ فَإِنِ الْكَايِبُ الْبَاوُفُهُمْ

و تو نہ رہ دھوکے میں ان جو پیروں سے چکروں بنے ہو گے کچھ نہیں پوچھتے مگر ویسا ہی جیسا پوچھتے تھے ان کے باپ دادا سے
مِن قَبْلُ مَا نَأْمُوهُ لَنَبْغِيهِمْ غَيْرَ مَقْصُودٍ وَ لَقَدْ اتَّيْنَا
اس سے پہلے اور ہم دینے والے ہیں انکو انکا حصہ بن گشتا اور ہم نے دی تھی

مُوسَى الْكِتَابَ فَاخْتَلَفَ فِيهِ طَوَلُ كَلِمَةٍ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ

لَقَضَىٰ بَيْنَهُمْ طَوَلُ الْكَلِمَةِ لَقِيَ شَكَّ مِنْهُ مُرِيبٌ ۚ وَإِنْ كَلَامًا لِّيُوقِنَهُمْ رَبُّكَ

أَعْمَالُهُمْ طَائِفَةٌ لِّمَا يَعْمَلُونَ خَيْرٌ ۚ فَاسْتَقِمْ كَمَا أَمَرْتَ وَمَنْ تَابَ مَعَكَ وَلَا تَطْغَوْا

أَنْ كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ ۚ سَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ نهاراً و لیلہ و کثیراً من الذکر و کثیراً من الابرار و کثیراً من النعمان

إِنَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ۝

وہ دیکھتا ہے جو تم کر رہے ہو

قُلْ تِلْكَ أَمْثَلُ ۚ وَلَكِنْ لَّيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ سَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ نهاراً و لیلہ و کثیراً من الذکر و کثیراً من الابرار و کثیراً من النعمان

أَمْثَلُ ۚ وَلَكِنْ لَّيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ سَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ نهاراً و لیلہ و کثیراً من الذکر و کثیراً من الابرار و کثیراً من النعمان

أَمْثَلُ ۚ وَلَكِنْ لَّيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ سَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ نهاراً و لیلہ و کثیراً من الذکر و کثیراً من الابرار و کثیراً من النعمان

أَمْثَلُ ۚ وَلَكِنْ لَّيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ سَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ نهاراً و لیلہ و کثیراً من الذکر و کثیراً من الابرار و کثیراً من النعمان

أَمْثَلُ ۚ وَلَكِنْ لَّيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ سَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ نهاراً و لیلہ و کثیراً من الذکر و کثیراً من الابرار و کثیراً من النعمان

أَمْثَلُ ۚ وَلَكِنْ لَّيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ سَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ نهاراً و لیلہ و کثیراً من الذکر و کثیراً من الابرار و کثیراً من النعمان

أَمْثَلُ ۚ وَلَكِنْ لَّيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ سَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ نهاراً و لیلہ و کثیراً من الذکر و کثیراً من الابرار و کثیراً من النعمان

أَمْثَلُ ۚ وَلَكِنْ لَّيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ سَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ نهاراً و لیلہ و کثیراً من الذکر و کثیراً من الابرار و کثیراً من النعمان

أَمْثَلُ ۚ وَلَكِنْ لَّيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ سَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ نهاراً و لیلہ و کثیراً من الذکر و کثیراً من الابرار و کثیراً من النعمان

أَمْثَلُ ۚ وَلَكِنْ لَّيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ سَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ نهاراً و لیلہ و کثیراً من الذکر و کثیراً من الابرار و کثیراً من النعمان

أَمْثَلُ ۚ وَلَكِنْ لَّيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ سَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ نهاراً و لیلہ و کثیراً من الذکر و کثیراً من الابرار و کثیراً من النعمان

أَمْثَلُ ۚ وَلَكِنْ لَّيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ سَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ نهاراً و لیلہ و کثیراً من الذکر و کثیراً من الابرار و کثیراً من النعمان

أَمْثَلُ ۚ وَلَكِنْ لَّيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ سَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ نهاراً و لیلہ و کثیراً من الذکر و کثیراً من الابرار و کثیراً من النعمان

ہو جانا اور جو مقدم ضرور ہو چکا ہے یہ حالت سے شرک پر اعتقاد کرتا ہے۔ پھر جو لوگ حکم خالق سے خلاف کر کے دوسرے احکام پر چلے
 خواہ اپنی رائے پر یا کسی دوسری مخلوق کی رائے پر اور شرک ہو کر مستوجب عذاب ہوئے انکا حال فرمایا بقولہ **وَلَقَدْ اتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ**
 اور بیشک ہم نے عطا فرمائی یعنی کمال فضل سے اس زمانہ والوں کی ہدایت و سعادت کیلئے کتاب یعنی تورات۔ **فَاُخْصِفْنَا ذُوقُوا** پس
 اس میں جو ٹڈالی گئی بعضا سپر ایمان لائے اور بعض کثرت بھرات اور شد کامل دیکھ کر ایمان نہ لائے۔ اور بعضوں نے تھوڑے احکام مانے
 اور تھوڑے نہ مانے اور کسی کے معنی بگاڑے اور آخر میں پڑے لکے خود حاکم بن گئے۔ جو چاہا حکم دیا اور جس سے چاہا منع کیا اور جب چاہا منع کیا
 اور جب چاہا جائز کیا اور عوام لوگ ایمان سے جاہل ہو کر انھیں کی گویا ہندگی کرنے لگے پس اس میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو بھی تسلی ہے کہ اگر قرآن پاک
 کے ساتھ ہی بڑا دھوکہ ہو تو پہلے تورات کیساتھ ہو چکا اور اس میں اشارات قیامت تک قائل کے ہیں اور اسلام میں ایک فرقہ نے اسی واسطے نہایت
 کوشش کی کہ وہی طور و طریقہ مضبوط ہو کر پڑے زمین بعد کامل تلاش کے جس پر حضرت مسلم و صحابہ و تابعین رضی اللہ عنہم قائم تھے تاکہ کوئی اختلاف
 نہ ہو کہ یہ غضب الہی ہو انما فرمایا **وَلَا يَكِلُهَا سَبَقْتُ مِنْ ذِيكَ لِقَاضِي بَيْنِهِمَا** ابن جریر نے کہا یعنی اگر حکم انہی میں یہ ہوتا
 کہ اللہ تعالیٰ نے عام کرم سے بندوں کیلئے ایک سیاق و مقرر کر دی ہے کہ اس وقت تک تاخیر ہوئے تو ابھی ان میں فیصلہ کر دیا جاتا۔ مراد
 یہ کہ رحمت سابقہ سے ایک وقت تک ہائی ہوئی ورنہ ابھی شرارت کرنے والے ماخوذ ہوتے۔ اور بعض نے کہا کہ قوم موسیٰ پر تورت میں
 قرآن پر ایمان کا حکم تھا بعض نے مانا اور بعض نے اختلاف کیا تو اگر سیاق و مصلحت نہ ہوتی تو ابھی فیصلہ کیا جاتا۔ **وَلَا تَنْفَعُ كَيْفِي مَشَاقِقُ**
 تنجیب ساور دے اس کتاب کی طرف سے یعنی تورت سے یا قرآن سے ایسے شک میں پڑے ہیں جو انکو رب میں ڈالنے والا ہے۔ فائدہ تاکید
 یہ ہو کہ دوسرے قبول کرنا شیطان کی طرف سے ان کے شک کا موجب ہو جو عند قبول نہیں کیونکہ حق تعالیٰ کی یاد سے قلب کو منور کرنا اور دہام
 و عنون شیطانی سے محفوظ رکھنا واجب تھا پھر اس شک کا ذوق نے کفر کیا اور ظنون میں مہنسر لگا کر ہوئے یعنی خالی وہم پر تون و خیرہ کو پوچھا
 اختیار کیا۔ کہا قال تعالیٰ وان ہم الا یظنون۔ اور منافقون نے اپنا مال خرچ کرنا اور طاعت کی مشقت سے جھٹ کیا کہ شاید دین کے پیرا یہ
 میں برباد ہو اور دنیا ہاتھ سے جائے اور اللہ تعالیٰ نے بقولہ **ام یظنون ان ینحون ان یمیت اللہ علیہم الایۃ** سے انکو تنبیہ کی انھیں ہتھ پٹیاں تمام تنبیہیں
 و شکوکین کی برباد ہوئے جو تنبیہ سے بھاگے اور کچھ دین بچنے سے مرث ایک فرقہ اہل صدق و ایمان کا باقی رہا پس وہ ہر وقت اپنے قلب کو
 شک و سواس شیطانی سے محفوظ رکھتا رہے۔ پھر اللہ تعالیٰ جملہ فرقوں کو ایک جملہ میں جمیر دیا **وَلَا یُکَلِّمُ الْکَافِرَ لَیْسَ فِیْہِمْ حَیْرٌ** اَعْمَالُہُمْ
 تفسیر ضیاء میں ہو کہ قرآن بعد میں سے ابن کثیر و نافع و ابو بکر نے حرت ان کو تخفیف پڑھا یعنی نون کو تشدید نہیں دی مگر بارہ و
 اسکے۔ کلام کو اسکے عمل سے نصب یاد مالا لکان تشدید تو اسم میں نصب کرتا ہو اور جب اسکو تخفیف کرتے ہیں تو عمل نہیں کرتا اسکی وجہ یہ ہو
 کہ ان تخفیف کو اصل تشدید کے اعتبار سے عامل ٹھہرا اور عامل یہ کہ زبان کے لحاظ سے وہ ان تشدید ہر لیکن پڑھنے میں آسانی و سلاست
 کی راہ سے تخفیف کر لیا اور بایقون نے اسکو اپنی اصل پر تشدید پڑھا بالجلہ کلا سب کی قرآءۃ میں منصوب ہو اور حوت ان ہر شہ اسمہ قرآءۃ کے
 نزدیک تخفیف اور بایقون کے نزدیک تشدید ہو اور معنی بالاتفاق ایک ہیں اور کہا کہ کلام کی تئیں بعض مضامین الیہ کے ہو یعنی ان کل الذین
 اجتلسوا من المؤمنین و الکافرین یا ان کل الفرقین یا۔ ان کل الفرقین الکافرین المؤمنین یعنی بیشک ہر دو فرقہ اختلاف کرنے والے مؤمنین
 و کافرین ساور لکھا کہ تاکو ابن عامر و عامر و حمزہ مجھے تشدید پڑھا اور بایقون نے تخفیف پڑھا تو اس صورت میں اس حرف کے معنی
 میں فرق ہوا اگر چہ وہ کلام کے معنی میں عامل احد ہو پس جبکہ لما بتخفیف لیا جاوے تو یہ حرف لام و ما سے مرکب ہو اور لام تو قسم کا مودک

خوب آگاہ ہو اس سے جو تم کیا کرتے ہو وہ اس بیان و طاعت والوں میں نیت کے خالص رہے سب کو جانتا ہے اور کافر و مشرک و منافق سب کے حال سے واقف ہو تو ہر ایک کو اس کا پورا بدلہ لے گا واضح ہو کہ اول کلام میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو خطاب فرمایا تھا کیونکہ وہ آپ ہی کے لائق مضمون تھا اور یہاں خود عمل کہ نواہیوں کو خطاب کر دیا جس سے بدکار سخت خوف کریں اور نیکو کار اپنے رب کے حضور میں جان نثاری میں سرگرم ہوں پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو خطاب کر کے امت مروجہ کو تاکید فرمائی بقولہ - فَاَسْتَقِمْ كَمَا اُمِرْتَ اِيسَ تَوْفِيقًا مِّنْ رَّبِّكَ جیسا تجھے حکم دیا گیا یعنی جس چیز کا تجھے جس طرح حکم ہوا ہر قسمی طرح اس پر ٹھیک مستقیم رہ - وَمِنْ ثَابِتٍ مَّعَكَ - اور ہر وہ بندہ بھی مستقیم رہے جسے تیرے ساتھ توبہ کی یعنی مخالفت الہی تعالیٰ سے توبہ کر کے اسی کی طرف جمع کیا ہو بعض نے کہا کہ اس میں لطیف اشارت ہے کہ جیسا حکم ہوا اس سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا علم بوجہ ہر طرح کی سمجھ کے ساتھ تھا اور مومنین کو یہ نعم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ابتلاء میں ٹھیک حاصل ہوئی لہذا اہل سنت نے تمام فہم حتیٰ کہ کتاب الہی کی سمجھ بالکل آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے طریقہ شریف سے حاصل کر کے اپنی نجات کا وسیلہ ڈھونڈ لیا بخلاف مشرک و غیرہ بدعتی فرقہائے اسلام کے کہ دسے طریقہ سنت سے منحرف ہو گئے اور گمراہ ہوئے اور جو اشارہ بیان ہوا وہ اس طرح ظاہر ہے کہ یوں نہیں فرمایا کہ فَاَسْتَقِمْ اِنَّتَ وَمَنْ تَابَ مَعَكَ لَانْكَ طَاعَاتٍ وَخِيَرَةِ احْكَامٍ مَّوْمِنُونَ پر بھی حکم الہی لازم ہیں - شیخ امام عبادین کشمیری نے کہا کہ اس آیت میں اپنے رسول علیہ السلام و مومنین کو حکم دیا کہ استقامت پر ثابت قدم رہیں - سر آج میں کھا کہ یہ بطور تاکید ہے کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم برابر استقامت پر قائم تھے تو تاکید کی کہ ہمیشہ قائم رہنا یعنی جیسے نماز میں دھائے اہلنا الصراط المستقیم کے یہی سنی کہ ہم کو صراط مستقیم پر قائم و ثابت رکھے جیسے فرمایا - یومنون بالذیبت یعنی ایمان پر ثابت قدم رہتے ہیں اور جیسے کہتے ہیں کہ ہم حتیٰ آتی - کھڑا ہو جب تک میں آؤں یعنی کھڑا ہو کیونکہ وہ تو کھڑا تھا اور یہ تہید ہر من تاب یعنی مومنون کیلئے استقامت کے حکم کی یعنی جو تیرے ساتھ ایمان لایا ہر ایک دین الہی و طاعت ہر اس طرح مستقیم رہے جیسا تجھے حکم دیا گیا یعنی تجھ سے انھوں نے سیکھا اقوال یہی سنی ہیں کہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی اطاعت کرنا عین اطاعت الہی ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا صلوا کما رایتونی علی یعنی ایسی ہی نماز پڑھا کر دجیسے تم نے مجھے نماز پڑھتے دیکھا اور لکھا کہ حضرت امیر المومنین عمر ابن الخطابؓ نے فرمایا کہ استقامت حقیقت میں یہ ہے کہ تو ٹھیک جرم جائے ایسے کام کرنے پر جس کا تجھے حکم دیا گیا اور ایسی بدی نہ کرنے پر جس سے تجھ کو منع کیا گیا اور تیری یہ حالت نہ ہو کہ لومڑی کی طرح چلے ڈھونڈے اقول جب دنیا سے منہ موڑ کر آخرت کو برحق جانتا ہے اور نفس کا ناز بے وسواس سے محبت الہی میں منور اور رودہ خالص سے مطمئن ہو جانا اور نانی خواہشوں سے بے رغبت ہو جانا تو پھر کوئی حیلہ نہیں کرتا اور مستقیم ہو جاتا ہے تو حضرت امیر المومنین نے خالص نیت سے سنت کی پیروی کا ملکہ کا اشارہ کیا ہے - اور یہ استقامت جبکہ پہلے نفس و شیطان کی مخالفت کرنے اور خواہش کی چیزیں چھوڑنے کے بعد حاصل ہوتی ہے لہذا آدمی پر شان ہوتی ہے اگرچہ پیچھے اسکو استقامت کی نعمت سے وہ کچھ چل ہو جو کبھی کسی کے خیال میں نہیں آسکتا ہر ناشر تعالیٰ علم - چونکہ اس آیت میں امت پر استقامت کا حکم ہے اور یہ امر دشوار ہے ان ضعیفوں سے اسکی امید کم ہو سوائے مردان حق و شیران الہی صحابہ و انبیا علیہم السلام ان کے تابعین کے تو باقیوں کی حالت پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے شفقت فرمائی اور کمال ترجمہ سے انکی حالت کو ان گزری چنانچہ ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر اس آیت سے زیادہ سخت و شاق کوئی آیت نہیں اتری اور سر آج میں لکھا کہ بعض کابر سے روایت ہے کہ میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو خواب میں دیکھا اور کہا کہ میرے ماں باپ فدا ہوں آپ حدیث روایت کی جاتی ہے کہ اپنے فرمایا - شیعنی مجھے سونہ ہوئے بوڑھا کر دیا تو فرمایا کہ ان صحیح ہیں میں نے عرض کیا کہ

کس آیت سے اپنے ایسا فرمایا ہو تو فرمایا کہ قولہ تعالیٰ فاستقم كما أمرت سے۔ واضح ہو کہ یہ حدیث صحاح و سنن میں صحیح الاسناد مروی ہے جن
بھری ہے مروی ہے کہ جب یہ آیت اتری تو اپنے لوگوں کو فرمایا کہ شمر و اشمر و ا۔ یعنی دامن سمیٹ کر کرنا نہ مکار مفسد و آمادہ ہوجاؤ پھر اسکے بعد
آپ کو بھی سننے نہیں دیکھا گیا۔ ابوالسود نے لکھا کہ یہ حکم تمام اہل و فرعی احکام و اعتقادی و عملی کمالات کو جامع ہے اور اسکو پورا ادا کرنا
بہت دشوار ہے یعنی جیسا حکم فرمایا ہے اس استقامت کو البتہ پاکیزہ نفوس مثل صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین کے ادا کر سکتے ہیں ایسا واسطے آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ شیبی ہود و یسفا بن یسفا رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ میں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ مجھے اسلام میں ایسی بات بتلا دیجئے کہ
آپ کے بعد کسی سے مجھے پوچھنے کی حاجت ہو تو فرمایا۔ قل آمنت بالشرم استقم یعنی کہ ایمان لایا میں اللہ تعالیٰ پر پھر استقامت اختیار کرواہ مسلم
فی صیغہ۔ البتہ نہایت جامع کلمہ فرمادیا۔ بیاد میں ہے کہ استقامت عقائد و اعمال دونوں کو شامل ہے چنانچہ عقیدہ میں تشبیہ نہ کرے یعنی
ایسا اعتقاد نہ رکھے کہ حضرت خالق عزوجل کی مشابہت کسی مخلوق سے لازم آوے اور نہ تعلیل کا قائل ہو یعنی فلا سفہ وغیرہ کے مانند یہ
اعتقاد نہیں صحیح ہے کہ اللہ تعالیٰ بالکل محفل ہو نفوذ باللہ نہ اور اعمال میں افراط و تفریط نہ کرے ایسا واسطے فرمایا۔ وَلَا تَطْغَوْا فِيهِ -
اور جو حد مقرر کر دی گئی اس سے تجاوز مت کرو۔ يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ كَفَرُوْا بَشِكْ جَوْثَمُ كَرْتِے ہو وہ خوب بھٹکتا ہے یعنی پوری استقامت
کرو گے تو ثواب پورا اور اس سے کہیں زیادہ اپنے فضل سے عطا فرمادے گا اور اگر سرکشی کرو گے تو تم کو چھپانا مفید نہ ہوگا بلکہ ہر ذرہ اسکو معلوم
ہے سب کا بدلا ہو گا کہ استغفار کرو۔ واضح ہو کہ اس آیت کریمہ کی تفسیر گویا تمام اعتقادات و اعمال کی پوری شرح ہو چکے بیان کی
گنجائش نہیں لیکن ایسی تلخیص سے چند ضروری باتیں۔ مستخرج کو واجب معلوم ہوئیں جن کے جانے بغیر آدمی اس مقام کی تفسیر سے فائدہ مند
نہ ہوگا بلکہ یکس خیال میں پڑے گا اور اگر سمجھ کر ان فوائد سے ہوشیار ہو تو مسد ہو کہ دین میں بصارت حاصل ہوگی و انما التوفيق من اللہ عزوجل
واضح ہو کہ بالاتفاق علماء کے نزدیک صحیح ہوا کہ ایمان کا اعتقاد ہر شخص پر اپنے یقین کے ساتھ فرض ہے مثلاً خوب یقین کر لے کہ ہمارا خالق و
معبود جس نے ہم کو پیدا کیا ہے اور اسی کی بندگی ہم پر فرض ہے وہ وعدہ و وعید ہے اور جو کچھ اسکے سوا ہے موجود ہوا خیال میں آئے سب اسکی
مخلوق ہے وہ اپنی مخلوق سے نرالا ہے اسکے مثل کوئی چیز نہیں ہے اور اہل حق سب کا اجماع ہے کہ وہ سچ سننے والا بصیر دیکھنے والا غیر آگاہ علیہ
الوہاب دارادہ کرنے والا اور ایسی بہت صفات ہیں ان سب سے موصوف ہو لیکن یہ نہیں کہ جیسے مخلوق دیکھتی ہے ویسے ہی دیکھتا ہو مثلاً سمجھو
کہ ہم اس لکھ سے دیکھتے ہیں کہ اگر اس ایک تل کھد دیا اندھیرا کر دو تو کچھ نظر نہ آوے پھر ہم کو اس کا غذا نہ نظر نہیں آتی مدد سرائیج اور
نہ اسکے ریزہ اور اللہ تعالیٰ سب کو کسان دیکھتا اور زمین کی تہ اور ذرہ ذرہ چوٹی سے بھی حیر چیز و رات دن سب اسکے نزدیک یکساں ہیں
اسکو سمجھو تو جانو گے کہ ہمارے دیکھنے کو اس سے کچھ مشابہت نہیں ہے ویسے ہی اسکی ذات و صفات سب پر خود یقین کرے اور یہ نہیں کہ
فلان عالم کہتا تھا ہم بھی وہی کہتے ہیں اور دل میں کچھ یقین نہیں آیا تو یہ ایمان نہیں ہے اسی طرح جب یقین کر لیا کہ وہی جو چاہتا ہے
وہ ہوتا ہے تو کبھی اسکو شک ہوگا کہ اگر فلان شخص میری مدد کرتا تو یہ کام پورا ہو جاتا اسوس مجھے یہ تدبیر نہ گئی بلکہ جان لیگا کہ اگر
اللہ تعالیٰ کو منظور ہوتا تو مجھ سے یہ بھی ہوتا الغرض جب یقین کر لیا تو استقامت پر ہو جائیگا اور کسی دوسری مخلوق کو قدرت والا
نہیں جانے گا اگرچہ اس دنیا میں بندگی پوری ہونے کو اسباب ایسے پیدا فرمادیتے ہیں کہ آدمی تدبیر و مدد وغیرہ کو دیکھ کر بھٹل جاتا ہے اور
اسکو استقامت نہیں رہتی حالانکہ دیکھو صحابہ رضی اللہ عنہم سب کام تدبیر کے ساتھ کرتے تھے پھر بھی ان کی نظر کو استقامت تھی اور حدیث میں
صریح منع فرمایا کہ کاش و اگر کا مدد نہ کھول کو شیطان کو قابو مت دو یعنی مت سمجھو کہ کاش اس کام کے لئے یوں کرتے تو ہو جاتا یا اگر ایسا ہوتا

تو ہم کو مقصد حاصل ہو جاتا کیونکہ یہ موجب ہوتا کہ اللہ تعالیٰ چاہتا تو استقامت اعتقاد میں اسی طرح ہر کائنات تعالیٰ کی وحدانیت پر یقین کرے بطرح
اہل السنت کا عقیدہ ہوا اور خالق رازق وغیرہ جہد صفات الہی ہیں سب کا یقین کر لے پہلے مستقیم رہے اور ظاہری تدبیر و اسباب کے دیکھ کر
نظر کو تشویش نہ ہونے دے اور اس کے معنی نہیں ہیں کہ کوئی تدبیر نہ کرے کیونکہ یہ جان چکا کہ یہاں امتحان کیلئے اسی طرح خالق عزوجل نے پیدا
فرمایا ہے تو اسے حکمت الہیہ سے مخالفت کر کے اپنے آپ کو سخت امتحان میں ڈالنا جابلون کی طرح زعم کیا کہ میں اس عالم میں امتحانی طریقہ
الہی پر نہیں چلتا اور ضروری روزینہ کیلئے کمائی نہ کرنا بلکہ جو میرا رزق مقدر ہے مجھے حسبِ عدہ مل جائیگا تو اس جابل نے اپنے آپ کو ایک اور
امتحان میں پھنسا لیا کہ وہ مذکورہ بالا سے بھی زیادہ سخت ہو کیونکہ اس کو یہ کیا معلوم ہے کہ میرے واسطے کیا مقدر ہوا ہے پھر گئے یہ کہاں سے
جانا کہ مجھے خواہ مخواہ ندی ہی پہونچے گا شاید یہ مقدر ہو کہ فلاں شخص جب کمائی نہ کرے تو اسے دن بھوکا رہ کر مر جاتا ہے یا یہ مقدر ہو کہ اس کو ہر قسم
میں ایک پیسہ مل کرے اور ایسی صورت میں نفس و شیطان نے دوسو سو دلا لیا کہ یہ بات کیونکر ہے اگر رزق مقدر ہوتا تو مجھے کتنا اور آخر کار کافر
ہو کر دونوں جہان سے نثار ہوا اور پہلے تو یہی تھا کہ کام کرو جو ملے اس کو اللہ تعالیٰ کی طرف سے رزق جانا اور اب اسے نہ جانتا تھا اختیار کی
ولیکن ہر کمائی کو شرع نے بتلادیا ہے اگر حرام طریقہ اختیار کیا یا ظالموں کے بیان کفر و شرک ظلم و جور کی باتوں میں یا ان بان کرنا یا تو یہ
کمائی گناہ و معصیت ہو۔ بالکل یہاں مقصود یہ ہو کہ اعتقاد میں ہی متوسط طریقہ اختیار کرے جو اہل السنت کا مذہب ہے اور اللہ تعالیٰ نے جو صفات
اپنی پاک ذات کی واسطے فرمائے ہیں سب پر ایمان لا دے اور گرا ہوں کی طرح اس میں قیاس نہ دوڑے کہ بعیر کیسے ہو سکتا ہے اسکی
آنکھیں کہاں ہیں یا ہو گا تو اسکی آنکھیں ضرور ہونگی نفوذ باللہ تعالیٰ کیونکہ اسکی شان کو مخلوق پر قیاس کرنا کبھی جائز نہیں ہر وہ ہر خیال
و قیاس گمان و دھم سے پاک ہو سوسطے بیضادی و حسائند نے اسی آیت سے استدلال کیا کہ جہاں نفس موجود ہو وہاں کوئی قیاس و امتحان
نہیں جائز ہے یعنی کما امرت فرمایا تو وہی کیا جائیگا جو حکم ہو وہاں اپنے قیاس کو دخل نہ کرنا و کفر ہے ایسے ہی تمام اعمال میں ٹھیکہ ہی طریقہ اختیار
کیا جائے جو منصوص ہو یا شرع نہ اس کا طریقہ بتلایا ہو کوئی نئی بات نہیں نکالی جائے گی اگرچہ اس کو اپنے قیاس پر چاہا کہ اعلیٰ ہر اندیشی
کا ایسا طریقہ نہیں نکالا جائیگا جس سے نماز و نہ سے بیکار ہو جاوے جیسے چلین بچکر بعض آدمی شل مرد کے باہر نکالے جاتے ہیں کیونکہ
طنیان ہر اور صریح فرمایا کہ لا تلغو الخ۔ اس میں حد سے بڑھنا نہیں جائز ہے ایسواسطے رہبانیت کو اسلام میں حرام فرمایا اور کہا کہ میری
امت کیلئے رہبانیت جہاد ہے کیونکہ سچی نیت سے جہاد والا اپنی جان سے قطع ہو جاتا ہے تو کسی چیز کی محبت اس کو بھونگی اور دیگر احادیث
صحیحہ میں نفس کا حق اور جو رو کا حق اور مہمان کا حق وغیرہ واجب فرمائے تو ایسی عبادت کرنا کہ جو رو کی بالکل خواہش نہ رہے طبعان ہے
ایسواسطے ایک جماعت صحابہ کو جنھوں نے ہمیشہ روزہ رکھنا و کبھی سونا وغیرہ باتین بخوت عذاب جہنم و بمصول فائے الہی کرنی چاہی تھیں
سخت منع کیا اور کہا کہ میں تم سے زیادہ اللہ تعالیٰ کی معرفت رکھتا ہوں اور اس سے خوف رکھتا ہوں پھر میں یہ سب باتیں کرتا ہوں تو کیا تم کو
پسری پیروی نہیں کہنی ہے اور یہ خوفناک حکمی ہے کیونکہ بغیر اسکی پیروی کے دین کی سمجھ نہیں آسکتی جیسا کہ اوپر مذکور ہوا اور جو کوئی اللہ تعالیٰ
کے حبیب پاک سول محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کے خلاف طریقہ اختیار کرے مجاہد و جہنی ہے۔ سراج میں کہا کہ اگر اسی واسطے منع ہے کہ شرع میں
جو امر وہی وارد ہو وہ بندوں کی تہذیب کے لئے ہو کہ آخرت میں جنت کے لائق عالم منور ہوں ورنہ اس کو کچھ حاجت نہیں ہے اور اللہ تعالیٰ
کی عظمت و شان کے لائق عبادت ادا ہونا ممکن نہیں ہو تو دین کھانے اور سخت ذکرنا چاہیے چنانچہ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ
کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ ان الدین یسر دین یثاد الدین امد الاغلبہ فسد دوا و قار بوا و یسر واد تہینوا بانحدو و الر و حو

دینی میں اللہ تعالیٰ کو - دین بہت آسان ہے اور جس کسی نے اس کو اپنے اوپر سخت کر لیا تو دین ہی اس پر غالب ہو جاتا ہے تو قصہ کہو کہ تمہارے کام شرع پر ٹھیک ہوں اور مقاربت رکھو یعنی درمیان حالت رکھو نہ بڑھ چلو اور نہ کمی کرو اور مدد لو غددہ در وجہ سے یعنی جہاد سے اور مدد لو کچھ تھوڑی رات کی عبادت سے فلاح پاؤ گے مگر کچھ کستا ہے یہی دین میں افراط کرنے سے اکثر ممانعت ہے اور اس کی صورت یہ ہے کہ ایک شخص نے اپنے اوپر لازم کیا کہ ہر روز ہزار رکعت پڑھے گیارہ گیارہ ہمیشہ نہ سوئے گا تو فرمایا کہ آخر یہ شخص تھک کر چھوڑ بیٹھے گا اور وہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک خراب حرکت ہے اور حدیث میں تعریف آئی کہ جو عمل آدمی ہمیشہ کیا کرے کبھی اس کو ملال آگین ہو کر نہ چھوڑے وہ اللہ تعالیٰ کو محبوب ہے اگرچہ تھوڑا ہو۔ واضح رہے کہ دین کسی قدر آسان ہو لیکن شیطان جو دشمن ہے کبھی آدمی کو اس کی ہاسانی پہنچنے نہیں دیتا اور خود اس کا نفس اس کے وسوسہ قبول کرنا ہے تو اسی واسطے شرع پر چلنا خصوصاً استقامت کے ساتھ بہت دشوار ہو گیا اور شک نہیں ہے کہ یہ مرتبہ انہیں شیران الہی کا تھا جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی صحبت و معیت کیواسطے ازل سے برگزیدہ ہو کر اس وقت آپ کے ساتھ موجود ہوئے اور توحید وغیرہ میں انکی تعلیمیں بہت خوب مذکور تھیں تو انہیں سے استقامت کھانا و طغیان نہ کرنا اور خلوص کے ساتھ جان و مال اہ الہی میں فدا کرنا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر پروردانہ کی طرح شاربونا ظاہر ہوا حتیٰ کہ حق عزوجل ان سے راضی ہوا بقولہ رضی اللہ عنہم اور اس آخر وقت کے لوگ ایک ایسی حالت میں ہیں کہ انکو ایسی استقامت کا مرتبہ ممکن نہیں الا اشار اللہ تعالیٰ اور ہمیں سے مجھو ظاہر ہوا کہ تو لہ من تاب محکم میں لطیف اشارہ ہے یعنی ادنیٰ حکم استقامت کا تیرے ساتھ والوں پر ہے اور حضرت انس رضی اللہ عنہ وغیرہ سے حدیث میں ثابت ہے کہ تابعین کو بعض مکروہ تشریفی فعل دیکھ کر فرماتے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں ہم اس فعل کو بڑا حرج جانتے تھے جسکی تم پر واجب نہیں کرتے ہو اور اکثر ایسے امور پر انکار کرنا مردی ہے جو اعلیٰ مرتبہ تقویٰ میں ایک طرح کی کراہت یا خلاف ادنیٰ کے حکم میں ہیں۔ اب یہاں دو باتیں سننا چاہیے ایک یہ کہ اس استقامت کا درجہ و منزلت بہت اعلیٰ ہے چنانچہ حق عزوجل نے فرمایا۔ ان الذین آمنوا ثم استقاموا تتنزل علیہم الملائکہ ان لا تخافوا ولا تحزنوا الا آتہ۔ یہ بڑا مرتبہ ہے کہ ملائکہ انکے پاس نازل ہو کر ان کو اللہ تعالیٰ کے عنوان کی بشارت دیتے ہیں پھر تمام نعمتیں جنت وغیرہ سب اس کے پیچھے ہیں اور حدیث میں ہے کہ ملائکہ تم سے تمہارے بچوں پر معافہ کریں اور دوسری بات یہ ہے کہ ہر کس استقامت جب ہاں ختم ہوتی تو ہمارے اعمال ہر حال میں حکم سے خارج ہوئے تو انہام کیا ہو گا جانتا چاہیے کہ اللہ تعالیٰ عزوجل نے صحابہ رضی اللہ عنہم کو جو منزلت و مرتبہ عطا کیا اسکو ہر شخص قیاس نہیں کر سکتا ایک کمال نعمت انکو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا دیدار تھا اسی واسطے ان کے نصف دستہ کا صدقہ اور کسی کا آسمان و زمین بھر سونا خیرات کرنا برابر نہیں کیا مگر کمال رحمت سے ثواب میں اسوقت زیادتی کر دی چنانچہ حدیث سے ثابت ہے کہ جو اسوقت ادنیٰ عمل کرے اسکو شہداء کے برابر ثواب ہے لہذا اسوقت ادنیٰ پر لازم ہے کہ سب سے بڑھ کر اپنے ایمان یعنی یقین کو مضبوط رکھے اور شیطانی وسوسہ اور شیطان کے متبع لوگوں کی باتوں سے اپنے دل میں شبہ نہ آنے دے کیونکہ شیطانی لوگ جو وسوساں دلاتے ہیں انکا جواب صاف صحیح معقول کتاب الہی سنت رسول میں موجود ہے پھر اس یقین کیساتھ موت کو یاد رکھے اور آخرت پر قطعی یقین رکھے اور فرائض اجبات ادا کرے اور انکے سوائے جو شکی ممکن ہو بہت ثواب کا امیدوار رہے اور توفیق اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہر فتنی العرائش قولہ فاستقم کما أمرت عبد ازل میں اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول علیہ السلام کی روح پاک کو علوم قدیمہ و امانت الہیہ برداشت کرنے کا حکم دیا تھا کہ ازل سے ابد تک اسکا امین ہو حالانکہ پہلے اسکو لباس بوبیت اور قدرت ازلیہ سے آراستہ کر دیا تھا تو اب دنیاوی وجود کے بعد جبکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اداے حقوق رسالت و کمال طاعت پر قائم تھے اس عہد کو یاد دلایا

کیونکہ مقام امتحان ہر اور دنیا اپنی تمام ذلت کا راستہ دنیا کی طرف غمت کر نیوالی چیز یعنی طبیعت اس پاکیزہ لوح کے ساتھ ساتھ ہر قولہ میں بابت نکات تیری
 اُمت میں جو ازل سے سر فراز ہوئے ہیں انکو بھی خبر دے کہ عہد پرستیم میں کیونکہ اسلام امت وہ ہیں کہ آسان زمین انکو برداشت کرنے سے عاجز ہوئے اور
 استقامت علیحدہ کر کے سبب یہ ہو کہ ہر آدمی اپنے مقام کے لائق استقامت کرے پس حاصل یہ ہو کہ تیری سالت منزلت کے لائق جو استقامت ہو وہ تو پوری
 کرے اور تیری اُمت کے لئے اپنے درجہ پر استقامت کریں کیونکہ استقامت نبوت اپنے مراتب پر علیحدہ علیحدہ اور استقامت لایت کے مراتب انتہا ہیں تو کسی کوئی حد
 نہیں ہو کیونکہ استقامت دراصل مقامات حالات معارف کو اشرف توحید یقین صدق خلاص آداب خطاب ہیں پس ہر مقام کی استقامت اسی صف میں ہے جس کے
 جو موارد لطافت اس پر نادر ہوں یا استقامت دلیات طاری ہوں مضبوط رہے تب وہ استقامت سے موصوف ہوتا ہے لیکن وہ کون ہو جو ان
 چیزوں کے مقابل میں ثابت قدم رہے اور کب آثار قدم پر ہندم کا استقلال ہو سکتا ہے مگر جسکو اللہ تعالیٰ نے مستقیم فرمایا وہ مستقیم ہو اور خاص اس
 لطفت سے اول مخصوص حضرت سید المرسلین محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم ہیں ایسا وسط فرمایا کہ مستقیم رہو اور شمار نہ کر سکو گے اور جب آپ پر متعلق
 کشوں ازلیات وابدیات سے استقامت گران ہوئی تو فرمایا شیعنی ہو۔ قال لست رحم او پر مذکور ہوا کہ آنحضرت صلعم کو صحابہ پر نبی اللہ عنہم
 کے علاوہ پچھلے لوگوں کا خیال تھا کہ وہ اُمتی کس طرح مستقیم رہیں گے تو اس معنی میں اس حکم کو لحاظ امتیوں کے شاق ہانا اور غالباً
 ایسے ہی احکام سے بذات شریف محزون ہوتے چنانچہ مروی ہوا کہ اسکے بعد ہنسے نہیں بھاگیا اور صحیح ابن حبان وغیرہ میں مجمع ہوا کہ سید
 الملک جبریل نے حاضر ہو کر حضرت باری تعالیٰ عز سلطانہ کا سلام دیا اور سبب غلبنی پوچھا آپ نے رو کر جناب باری تعالیٰ میں عرض کیا
 کہ اے رب میرے میری اُمت میں جبریل علیہ السلام یہ سن کر گئے اور دوبارہ واپس حاضر ہو کر عرض کیا کہ حضرت رب العزۃ ذو العظمت والکبریا
 ہو سلام کے فرماتا ہے کہ اے حبیب محزون مت مہم تجھ کو تیری اُمت کی طرف سے محزون نہیں فرادینگے الحدیث۔ بالجلہ حدیث شریف
 شیعنی ہو دے کے اسرار سے وقوف دشوار ہے بان ظاہری چند امور جو معلوم ہوئے انہیں سے ایک یہ ہے جو مترجم نے زعم کیا اللہ تعالیٰ اعلم
 بالصواب اور دوم نکتہ جو شیخ نے لکھا کہ استقامت کے مدارج بحسب کمالات متفاوت ہیں اور خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم افضل المخلوقین
 تھے تو مقام آپ کا سب سے بالا اور افریقہ اور جب آپ کو استقامت کا حکم ہوا تو کمال عبودیت پر استقامت پیشہ شان ہے اگرچہ حضرت ام المومنین
 صدیقہ رضی اللہ عنہا سے مجمع میں ثابت ہوا کہ قرآن مجید آپ کا خلق عظیم تھا اسی واسطے اکابر علماء نے حزم کیا کہ خلوت مطہرہ و حلیت پاکیزہ رکوں
 امر گوان تھا اور آپ ہمیشہ استقامت پر تھے پس حکم کا مرجع آپ کی اُمت ہو واللہ تعالیٰ اعلم پھر شیخ نے لکھا کہ ابن عطاء رحمہ اللہ نے فرمایا کہ جس قدر نور
 باطن عطا ہوا اسی کے موافق آدمی کو استقامت ہوتی ہے اقول اوضح ہو کہ مخلوق ادنیٰ وعلیٰ سب اللہ تعالیٰ کی پیدا کی ہوئی ہے حتیٰ کہ شیطان
 مع ذریات بھی لیکن دنیا میں جو حالت اختلافی شاہد ہو اس سے خواہ مخواہ کوئی فرقہ اسل مرکا قائل نہیں ہو سکتا کہ سب کے سب اپنے خالق کے پسندیدہ
 ہیں کیونکہ ان ضروری ہر فرقہ دوسرے کو پسندیدہ قرار دینگا اور قرآن و حدیث سے منہج ہو کہ ان مخلوقات میں کو جسے اللہ تعالیٰ نے اپنی عبادت
 کیلئے پسند فرمائے وہ عجب بندے ہیں چنانچہ شیطان کو فرمایا۔ ان عبادی پس نک علیہم سلطان الایہ۔ پس اصل پسندیدگی یہی عبودیت ہے اسی واسطے
 آنحضرت صلعم جو سب افضل و اشرف ہیں انکی رسالت پر ایمان کا کلمہ یہ ہے اشدان محمد عبیدہ و رسولہ پہلے عہد سے کمال بزرگی کا انرا کیا تو خود ہی
 ثابت ہو گیا آپ ہی رسول ہیں کیونکہ ہم قدر عبودیت میں کمال سید قدر منزلت قرب درجہ کمال پر فائز ہے اب جانتا چاہیے کہ شیخ ابن عطاء رحمہ
 کی مراد یہ ہے کہ عباد اللہ الصالحین جس قدر بندے ہیں انکی پیدائشی حالت میں گمراہ مخلوق سے فرق ہے پھر ان سب میں بھی آپس میں اگرچہ سبلی
 جبلت کا فرق نہیں لیکن مرتبہ کا فرق ہے پس جبلت مرتبہ کا عبودیت میں جس درجہ پر ہو وہ اسی قدر استقامت رکھتا ہے فافہم واللہ تعالیٰ اعلم

[illegible]

ابن عباسؓ سے روایت کی کہ یعنی شرک کی طرف میل مت کر۔ وقال جو اگر کون الی الشرک یعنی اس سے شرک کی طرف میل سے مانعت مقصود ہے
 ابو العالیہ نے فرمایا کہ لا تزنوا الی الدین ظالمون یعنی ظالموں کے اعمال پر تہمت راسی ہو۔ کذا فی تفسیر الجا نظما اور فتح مبین ہے کہ مقدمہ دکر مہ سے مروی
 ہے کہ لا تزنوا یعنی نہ ان سے دلی دوستی رکھو اور نہ ان کی اطاعت کرو اور عبدالرحمن بن زید سے ماخذ روایت عوفی کے یا ہنت کے معنی مذکور ہیں۔
 یعنی ظالموں کے کفر پر انکار نہ کرے واضح ہو کہ اس تفصیل سے اس کے معنی کی بحث کرنا اس غرض سے ہے کہ آیا مانعت مطلقاً میل سے ہے جیسا کہ نفات
 مقبرہ میں کون کے معنی لکھے ہیں یا خفیف میل سے ہے جیسا کہ کشاف و اسکی اتباع نے معنی لکھے ہیں کیونکہ جس حد پر عرب کی زبان میں میل
 کہا جاتا ہے اگر اس سے کم ہوگا وہ تو بھی خفیف میل ہو جائیگا اور معصیت لازم آدگی۔ پھر قولہ الذین ظلموا۔ کے معنی وہ لوگ جنہوں نے ظلم کیا اور
 اس میں کوئی شک نہیں کہ شرک سب سے بڑا ظلم ہے بقولہ تعالیٰ ان الشرک ظلم عظیم۔ اور دیگر معاصی بھی ظلم ہیں اگرچہ شرک کے برابر نہ ہوں پس جو کوئی شرک
 ہے وہ خدا اپنی جان پر جوہ شرک کے بڑا ظالم ہے تو حقیقت اسکے افعال میں اعتقاد کی بنا پر ہوں سب مرتب ظلم ہوں گے اگرچہ عموماً لوگوں کو ان
 افعال سے تکلیف پہنچنے یا بعض کو پہنچنے بلکہ اگر راحت پہنچنے تو بھی وہ افعال ظلم ہونے سے خارج نہ ہوں گے لیکن ایذا ظلم الہیہ زائد ہوگی
 مثلاً کوئی شخص بت یا صلیب پوجتا ہے اور راستہ پر اسے پرستش خانہ بنا کر فیصل اختیار کیا کہ جو اس لڑے گزرے اسکو روپیہ دیگا تو خلق کو نفع پہنچا
 لیکن فیصل میں نسبت پر ظلم رہا کہ عاقبت میں اسکا نفس ثواب محروم و عذاب میں گرفتار ہوگا اور اگر اسے فیصل اختیار کیا کہ جو اس راستہ سے بغیر
 سلام کے اور بغیر اسکی تعلیم کے نکلا اسکو دو کوڑے مار دیگا تو وہ ہر عذاب ہو گیا بلکہ پہلے شخص کو خلق کے نفع پہنچانے کی وجہ سے دنیا میں عفو
 دیدیا جائیگا حتیٰ کہ اگر راہ توحید و ایمان پر کوئی قوم مستقیم نہ ہو تو وہ بادشاہ ہو سکتا ہے کیونکہ خلق کو آرام ہو چکا ہے اسی طرح اگر کوئی شخص توحید اسلام پر
 ہو مگر شراب پیتا ہو تو اسے اپنی جان کیلئے آخرت کا عذاب مہیا کیا پس اپنے اوپر ظلم کیا اور اگر خلق میں سے کسی پر ظلم کیا تو وہ عذاب لیا اور اگر بادشاہ
 ہے اور اس نے اپنی عیش و شہوت پرستی کی تو ایک اپنے اوپر ظلم کیا اور دوسرا خلق پر کہ تمام روپیہ انکا بھی حق تھا وہ چین کر اپنی عیش میں اڑا دیا اور
 غفلت سے تمام ملک میں زبردست نے کر دیا پرستم ڈھایا خون ہوئے اور تمام رعایا بے علم و جاہل رہی اور لوگ اسکی دیکھا دیکھی کھاتے و مرنے اٹھتے
 و منق و فوج میں پڑے تو اسپر ہزاروں ظلم ثابت ہوئے حتیٰ کہ وہ بادشاہت سے خوار ہو کر راجت میں اپنے عذاب کا سحق ہوا اگرچہ خالی ایمان
 کی وجہ سے اسید ہو کہ ہمیشہ دوزخ میں نہ پڑے اسی بیان سے سمجھنے والا سمجھ جائیگا کہ بادشاہ پر بہت بڑی ذمہ داری ہوتی ہے چنانچہ ادنیٰ سی
 بات یہ ہو کہ کسی سے کوئی کوڑی ناحق نہ لیوے اور اسکو جمع کر کے امانت رکھے ہاں اپنی مزدوری لے سکتا ہے اور پھر اسکو جس طرح اللہ تعالیٰ
 اس کے رسول صلعم نے شروع بتلائی ہے اسی طرح خرچ کرے بیجا کوئی کوڑی نہ اٹھائے اور تمام مخلوق کی تعلیم و تربیت و اصلاح و آرام
 و دینداری کا خاصاں ہے جب یہ بات معلوم ہوئی کہ ظلم کچھ شرک کفر پر منحصر نہیں ہے بلکہ جو گناہ ہے ظلم ہے تو آیت میں علماء مفسرین سے دو قول
 مروی ہیں ایک یہ کہ ظالم سے یہاں شرک مراد ہو اور دوسرا یہ کہ نہیں بلکہ کوئی ظالم ہو خواہ ایمان رکھتا ہو یا نہ رکھتا ہو۔ اب میں آیت کی تفسیر
 نقل کرتا ہوں قال تعالیٰ لا تزنوا۔ اور مت جھکوا ذمہ مت جھکوا الی الذین ظلموا۔ ان لوگوں کی طرف جنہوں نے ظلم کیا خواہ اپنی جانوں
 پر فقط جیسے نوشیروان کہ آتش پرست تھا مگر خلق کو آرام و آسائش دیتا تھا یا غیروں پر بھی جیسے حاج ظالم مسلمان تھا مگر شرک سے کم اس نے
 اپنے اوپر گناہ کا اور غیروں پر ایذا کا ظلم کیا تھا یا مراد یہ کہ مت جھکوا مشرکوں کی طرف۔ فتمت کہم النہاد۔ کہ تم کو بھی آگ چھوئے۔ اصل یہ کہ اوپر
 استقامت کا حکم دیا تھا کہ حکم الہی پر ٹھیک ستقیم ہو اب فرمایا کہ دنیا کی ثروت دیکھ کر یا زبان کے منہ و پیٹ بھرنے کی غرض سے مشرکوں یا
 عام ظالموں کی طرف مت جھکنا یہاں کرنے سے وہ آگ جو انکو گھیرے ہو تم کو بھی چھو جائے گی۔ اس سے ظاہر ہے کہ ظالم سے ملنے میں تو بالکل

آگ میں گھس جانا ہوگا صرف جھکنے میں لپٹ ہوئے گی اور شاید ظالم کو اصل آگ بتلایا اب جہان کو اگر ظالمین سے مشرکین مراد ہیں جیسا کہ عولیٰ کی روایت
ابن عباس سے سمجھا گیا کہ ہوا کہ کون الی الشریک یعنی شرک ہی کی طرف جھکنے سے ممانعت ہو اور اس وجہ سے کہ سلطان کی فراہم داری کا حکم ظلمی یا گیا
یقولہ تعالیٰ اطيعوا اللہ واطيعوا الرسول واولی الامر منکم۔ اور حدیث صحیح میں ہے کہ سلطان کی اطاعت کرو اگرچہ جشی غلام ہو اور وار دہر کہ جب تک غار
مشیک قائم رکھیں اور اسے صاف کھلا کفر ظاہر نہ دیکھو اور تم کو کسی معصیت کا حکم نہ کریں تب تک انکی اطاعت کرو تو ظاہر ہے کہ خود اگر جسہ
فعلی کریں جو ظلم انکی جان پہرے تا ہم سب پر اطاعت لازم ہے۔ وجہ اکی تو ظاہر ہے کیونکہ گناہ سے کتر خالی پائے جا دین گے تو انتظام عدالت
عباد در ہم بر ہم ہوگا اگر طاعت نہ کی جائے خصوصاً جبکہ تافضی عدالت و انتظام آسائش رحمت و حدود و حقوق چاہیں اور جہاد کیواسطے حکم کریں تو
خواہ خواہ بغیر طاعت کے چارہ نہیں ہو اور بیشک آنحضرت صلعم نے جیسے انکی اطاعت میں بابت نہ فرمایا کہ اگرچہ تیرا مال بھیجیں نہ اور اسے اور تیرا حق
نہ دے بہر حال تو اطاعت کر دے یہی امر المعروف و نہی علی النکر پر سائنہ فرمایا کہ جابر بادشاہ کو حق بات کی نصیحت کرنا شہید کا ثواب اور جہاد
میں سے افضل جہاد ہو اور تیا کید حکم دیا کہ ظلم سے اسکا ہاتھ روکو ورنہ عام فتنہ میں پڑو گے تو حاصل ہوا کہ ظالمین یعنی فقط مشرکین کی طرف متوجہ ہو
کہ آتش دوزخ میں تم کو بھی عذاب پہونچے گا۔ شیخ ابو السعد نے اپنی تفسیر میں لکھا کہ دیکھو جب خالی ظالم کی طرف میل کرنے سے یہ عذاب ہو تو
میں ایسے لوگوں کی نسبت تیرا کیا گمان ہو چکے ظالمون بدکاروں کے ساتھ دل و محبت میں گرم ہیں اور انکے مصاحب بننے پر مرے جاتے ہیں اور اپنا دل و جان
انکی محبت میں تیرا و طریقہ بردار کئے دیتے ہیں وہ دشمن کے مانند پوشاک پہنتے پر چھوے نہیں ساتے اور دنیا کے فانی کی رونق و مال متاع جو انکو دیا گیا ہے
انکی طرف آنکھیں بھاڑ کر دیکھتے ہیں قال الترمذی شیخ ابو اسود رحمہ اللہ نے ان ظالموں کا ذکر کیا ہے جو اسلام لائے مگر دنیا کی وزارت و امارت یا سلطنت
کے سبب سے عیش و آرام و فسق و فجور میں پڑ کر ظلم کیا تو ہمارے وقت میں ثواب و امداد اہل ولایت بلکہ محض مشرکوں کی طرف میل کر نیوالوں کا
کیا گمان ہے خصوصاً جبکہ ان کے چال و چلن بدل سے فریفتہ اور ان کے سلام کا جواب دینے کو دو جان کا فریفتہ اور انکی خدمتگزاری میں نیت
و غماری کو عین عزت جانتے ہیں بلکہ انکی چال و چال وضع لباس بول چال سب بدل سے فریفتہ ہیں اور انکی تعظیم سے اپنے دل بھرتے ہوئے
ہیں۔ ایسی بدعت و موالات کا انجام کفر و شرک پر فائز ہو نو ذبا شدن سورۃ الحاتہ۔ اگر پوچھا جاوے کہ دین الہی کے دریافت میں کچھ مشرک
نہیں ہے تو شرع میں ایسی صورت میں کیا حکم ہے کہ جب بادشاہ و حاکم ایسا شخص یا ایسی قوم ہو جو اسلام پر نہیں ہو جیسے آجکل ہندوستان
میں انگریز حاکم ہیں تو ان کے ساتھ کیونکر برتاؤ کیا جاوے اسکا جواب یہ ہو کہ جب تم نے انکی رحمت ہو کر بیان سکونت اختیار کی تو تم نے ان سے
عہد کیا کہ دنیاوی معاملات میں انکو عداوت نہ ہو نہ پناؤ گے اور دے تم کو تمہارے دین کے بتاؤ گے نہیں روکیں گے اور نہ تم پر ظلم کریں گے پس
عہد پورا کرنا فرض ہو لہذا ان سے بغاوت مت کرو اور ان کو ضرورت ہو پناؤ اور ان کے دشمن مت بنو لیکن اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ تم
اپنا دین چھوڑ دو کیونکہ جب تم نے اللہ تعالیٰ سے جو عہد کیا تھا اسکو توڑ دیا پورا نہ کیا تو بادشاہ وقت کو بھی تم سے کچھ امید نہ ہوگی بلکہ تم انکے ساتھ
دنیا کو حرام طور پر ست کماؤ اور آخرت کے طالب رہو اگر تم سے ایمان واسے ہو اور وہی دنیا کی بسر اوقات جو جس نوکری میں کوئی طریقہ حرام
نہیں جیسے سود کی ڈگری کرنا و شراب فروخت کرنا وغیرہ بلکہ مبارک ہو تو اسکو اختیار کرنے میں کچھ مضائقہ نہیں ہے۔ قرطبی رحمہ اللہ نے اپنی تفسیر
میں لکھا کہ اگر کسی کو ناچار ضرورت پڑے کہ ظالم کی مصاحبت کرے تو ضرورت کے احکام آیت سے مستثنیٰ ہیں جیسا کہ شرع کا اصول ہے اور
نیشاپوری رحمہ اللہ نے لکھا کہ محققین نے فرمایا ہے کہ جس کو کون معلیٰ سے آیت میں ممانعت ہو وہ ایسا رکون ہے کہ جس حال و وضع پر ظالم لوگ
ہوں اسکو دل سے پسند کرے اور ان کے طور کو اچھا سمجھے اور دوسروں کو اسکی خوبی بھادے اور ظالموں کے ساتھ انکے کسی ظلم میں شرکت

کرے اور ہا دنیا کی منفعت ضروری حاصل کرنے کیلئے یا کوئی مضرت دور کرنے کیلئے اُن سے ملنے جلتے میں مضائقہ نہیں ہے اور لکھا کہ میرے نزدیک اگرچہ یہ از قسم مباح ہے لیکن تقویٰ ہی ہے کہ ان سے بالکل اجتناب کرے اقوال میں مانہ میں فتویٰ قرطبی کے قول پر ہونا چاہئے کہ لوگ اپنی میشت کیلئے اُن سے مخالفت اور میل میل رکھیں لیکن دل میں اعتقاد آخرت کے سوائے کسی چیز کی محبت و موافقت کو جگہ نہیں تو جیسے انکی محبت کو دل میں جگہ دینا بلکہ تمام دنیا و دنیا کی چیز کی محبت کو دل میں جگہ دینا روا نہیں ہے ویسے ہی کسی کی عداوت و ایذا رسانی کو جگہ دینا بھی روا نہیں ہے کیونکہ شرع میں شیطان سے بھی دل میں عداوت جمائے رکھنے کا حکم نہیں حالانکہ یہ بتلایا گیا کہ شیطان تمہارا کھلا دشمن ہو اور کیونکر ایسے امور جائز ہو سکتے ہیں جو ترحم کے خلاف ہیں اور لوگوں کو راہ راست پر آنے کے برخلاف نفرت میں ڈالنے بلکہ مقتضائے ترحم و شفقت یہ ہو کہ جس کسی کو گمراہ دیکھے تو ضرور اسے اعتقاد کی وجہ سے یہ جانے گا کہ افسوس یہ آگ میں گمسا جاتا ہے تو چاہئے کہ اسکو نرمی و ملائمت و شفقت سے اس گمراہی آگ سے بچا دے نہ آنکہ برعکس اس سے عداوت کر کے اس کو آگ میں ڈھکیل دے اور کچھ بھی شک نہیں ہو کہ آیات و احادیث صحیحہ سے ثابت ہو کہ اسلام کے ساتھ وہ آراستہ ہر جسکے ہاتھ و زبان سے لوگ بیخوف ہوں۔ لہذا مسلمان ہر جو زبان سے سچ بولے جھوٹا وعدہ نہ کرے اور نیک نصیحت کرے اور کسی کو بُرا نہ کہے اور خرید و فروخت وغیرہ جملہ معاملات میں خیریت دے اور ہاتھ سے ہمیشہ انصاف پر مدد کرے اور نیک کام کرے چوری و بدکاری و زبردستی وغیرہ برافعال سے باز رہے اور ہاتھ سے کسی کو ایذا نہ دے حتیٰ کہ شرع میں قطعاً منع ہو کہ کسی جانور کو بھی ہاتھ سے ایذا نہ دے اور قطعاً لکھا ہے کہ دودھ دے جانور جو لوگ پالتے ہیں انکو حکم دیا جاوے کہ اسکو بقدر کفایت دانہ چارہ دیوے اگر نہ مانے تو اسکو کوئی سزا دینا اسپر ظلم ہوگا لیکن قطعی حکم دیا جائیگا کہ اسکو دوسرے کے ہاتھ فروخت کرے اور دودھ اسکا مثل عوام گوسپیوں کے بالکل نہ دے بلکہ لکھا کہ ایک مہینہ تک بالکل بچہ کو دیا جائے ورنہ ضرور پندرہ روز تک جیتک کہ کچھ چارہ نہ کھائے بالکل بچہ کو پلائے پھر آدھا پلاوے پھر اسکو محدود حصہ پھوڑے تو جب جانوروں کے احکام و قواعد میں ترحم ہے تو آدمیوں کے ساتھ تیرا کیا گمان ہو اور حدیث صحیحہ سے ثابت ہو کہ تم میں سے اچھے وہ ہیں جنکے اخلاق اچھے ہیں یعنی ترحم و شفقت و عدل و دیانت و امانت و سخاوت و شجاعت و جہاد و بی غیرہ اخلاق حسب قدر اچھے ہوں اسی قدر اچھا ہے پھر جب شرع میں مخالفت ہو کہ جانور بیچا جائے تو اسکا چھوٹا بچہ جیتک کہ جانور کو اس سے محبت رہتی ہے جڈا نہ کیا جاوے اور قصاب اسکو دوسرے جانور کے بدبرد و ذبح نہ کرے اور نہ اس کے سامنے چھری تیز کرے اور مانند اسکے بکثرت امور شفقت و ترحم کے مخلوق الہی عزوجل کیساتھ نہ کرے کہ جہاد تو میں کو نکا کہ پھانسی و سولی و بیدار مارنا اذیل کرنا اور دونوں طرف کی فوجوں کی بازو ہوں سے ہزاروں جانیں تلف کرنا۔ الغرض دنیا میں عقلاً متفق الکلمہ سب کہتے دہلتے ہیں کہ انسانی لمبائے تین قسم کے ہیں۔ اول محض نیک۔ دوم محض شریر۔ سوم جن میں بدی و نیکی دونوں طرح کی استعداد ہو۔ پھر جو گروہ محض شریر ہو اسکے شر و فتنہ سے عام مخلوق کو بچانا بھی نیکی ہو ورنہ عام فساد پھیل جائیگا تو جہاد عدل اور ملکی آزادی شہادت ہو اور کوئی شبہ نہیں کہ جہاد ظلم مٹانے کیلئے ہو دیکھو پہلے فرض ہو کہ دعوت اسلام کی جاوے پھر مکرر یہ کہ انکو سمجھایا جاوے اور اگر عالمانہ گفتگو کے ذریعہ سے سمجھنا بجا نہیں تو انکو امن کے ساتھ خوب سمجھایا جاوے پھر اگر نہ مانتے تو ان سے کہا جاوے کہ اچھا صلح کر کے آباد رہو اور تم اپنی جان و مال کے قمار ہو لیکن جو باقین دنیا میں فساد و ظلم ہیں اور اللہ تعالیٰ کی عبادت سے لوگوں کو مجبور کر دیا ہے پریشان کرتی ہیں ان باتوں سے ہاتھ روکو پھر اگر یہ بھی نہ مانتے تو یہاں دو باتیں یہ پیش کرنا کہ ان کو انکی سنی و آرائے میں پھوڑ دیا جاوے کہ تمام مخلوق کو

لے اور انصاف سے بچو
توسلیم کر اس طرح
کشت خون قطع کر
دوسروں کی شرارتوں میں
یہاں جگہ ایک عیب
اور دوسرا مسلمان خائف
فرانس جرم کی شرارت
یہاں جگہ ایک عیب
یہاں جگہ ایک عیب
یہاں جگہ ایک عیب
یہاں جگہ ایک عیب

پریشان کریں اور اپنی نفسانی خواہشوں سے خلق کو آزار پہنچا دیں تو ان چند آدمیوں پر بیچارہ کھایا اور تمام خلق کو ان کی بددلتی ایدہ و آزار کے ساتھ آگ میں جلنے دیا۔ دوم یہ کہ ان لوگوں کو مجبور کر دیا جاوے کہ فساد نہ کریں تو یہ بھی اپنے ظلم کے بددلتی خود پر باد نہ ہوں اور تمام خلق بھی ان کے آزار سے چھوٹے اور ظاہر ہے کہ یہی دوسری بات بلاشبہ واجب ہے اور بعض لوگ بہتان باندھتے ہیں کہ اسلام میں جہاں سے فتح پا کر سب کافروں کو قتل کرتے ہیں یہ بالکل جھوٹ ہے اسلام میں یہ حکم نہیں ہوا کہ ان شرعی تورات میں حضرت موسیٰ علیہ السلام سے برابر حضرت عیسیٰ علیہ السلام تک البتہ فتح پا کر کافروں کو قتل کر دیتے تھے تو تعجب ہو کہ نصرانی تورات کے قائل ہو کر اسلام کو جھوٹی بات سے بدنام کرتے ہیں اور کبھی یہ بہتان باندھتے ہیں کہ اسلام میں تلوار کے زور سے زبردستی ایمان قبول کرایا جاتا ہے یہ بھی بالکل دروغ ہے بھلا تلوار کے زور سے کسی کو یقین کیونکر دلایا جائیگا۔ صحیح وہی ہے جو ہم نے لکھا کہ بالاجماع صلح سے وہ لوگ اپنے دین پر چھوڑے جادین اور بعد فتح کے تابع رکھے جادین ہاں اگر وہ خود مسلمان ہو جادین تو برابر ان کے ساتھ ہر مسلمان کی برادری کے ساتھ جو دوسرے مسلمان بھائی کے ساتھ کرتا ہے واضح ہو کہ اس زمانہ میں جو مسلمان نام کے ہیں ان کا ایک خراب طریقہ یہ پھیلا ہے کہ اگر کسی قوم میں سے کوئی آدمی اسلام لایا تو اسکو برادری میں نہیں لیتے بلکہ حقیر سمجھتے اور نو مسلم وغیرہ کا طعنہ دیتے ہیں جس سے لوگ گھبر کر اسلام میں نہیں آتے تو ایسے مسلمان خود گمراہ و شیطان سے زیادہ گمراہی پر مددگار اور بڑے ظالم ہیں اور ان پر فرض تھا کہ جو مسلمان ہوا اسکو مثل بھائی کے اپنا عزیز سمجھیں اور آگاہ ہونا چاہیے کہ ظلم کا شیوہ اسلام میں اس وقت سے شروع ہوا جبکہ یہ لوگ آخرت سے منہ موڑ کر دنیا کی طرف راغب ہوئے تو اسکی محبت میں سب اعتقاد بھیل گئے اور یہاں کی لذت پر قناعت کر کے راہ الہی میں جانبازی نہ کر سکے ان کو یہ زندگی پیاری ہوئی اور موت سے ڈر کر نامرد بن گئے شجاعت جاتی رہی حالانکہ جہاد تو شجاعت پر تھا اور کوئی بے موت نہیں مرا اور آخر سب فنا ہونے کیلئے ہو اور یہ سب باتیں اپنے اوپر اور عزیزوں پر ظلم ہے اسلئے اس بات کو یہ میں ہی قول رائج کہا گیا ہے کہ ظالم سے مراد فقط مشرک نہیں بلکہ عام ہے غلام مشرک ہو یا مسلم جو جبکہ ظلم کرے تو ظالم ہے اگرچہ مشرک سے بڑا ظلم ہے تو مشرک سے بڑا ظالم ہوا لیکن مسلم بھی جب ظلم کرے ظالم ہے اور اگر ظالم مسلمان اپنے عہد کے سلطان و امراء و وزرا کو قطعاً ظالم جانتے تھے اس جہت سے کہ مرتجع وہ لوگ بیت المال و خراج وغیرہ کو بجا صرف کرتے اور حقوق ادا نہیں کرتے تھے اسلئے فقہ میں مسئلہ مذکور ہے کہ سلطان اگر کسی کو عطیہ دیوے تو اسکا لینا حلال ہے یا حرام ہے۔ اور سراج میں نقل کیا کہ موفق خلیفہ بغداد نے امام کے پیچھے نماز پڑھی تو امام نے نماز میں ہی آیت پڑھی یعنی ولا ترکوا الی الذین ظلموا الا یہ پس موفق سلطان کو غش آگیا جب اتفاق ہوا اور وہ رونے سے خاموش ہوا تو اس کے ارکان سلطنت نے اس سے پوچھا کہ نصیب اعدا یہ کیا حال ہوا اسے جواب دیا کہ اے لوگو اللہ تعالیٰ نے آیت میں جو حکم دیا وہ عذاب ایسے نیک بندوں پر ہے جو ظالموں کی طرف ٹھکریں تو بھلا جو خود ظالم ہوا اسکا کیا حال ہوگا قال المسترحم دیکھو اس بیچارے نے اقرار کیا درگاہ الہی عزوجل میں اور یقین کیا کہ میں ظالم ہوں پھر دیکھو کہ اسکا یقین کیسا اچھا تھا کہ باوجود اس سلطنت عظیم کے آخرت پر مضبوط تھا اور ایمان سی یقین کا نام ہے زبانی اقرار خالی کچھ مفید نہیں ہے پس اسکو آخرت کا عذاب سامنے نظر آیا اور ظالم کا گرفتار ہونا دیکھ کر خوف الہی و ہول عذاب غش آگیا تو افسوس میں نے مانہ کے لوگ اپنے آپکو نازی پر ہیز گار متقی جانتے ہیں حالانکہ انکا یقین اتنا بھی نہیں ہو اللہم اہرنا واجعلنا مؤمنین و تو فنامؤمنین اور لکھا کہ جب شیخ زہری رحمہ اللہ نے سلاطین سے غلط طعنت اختیار کیا تو ان کے دینی بھائی نے انکو لکھا کہ اسے برا درزہری ہم کو تم کو اللہ تعالیٰ فتنہ سے سلامت بچا دے تم نے وہ حالت اختیار کی ہے کہ آپ کے دوست آشنا کو لازم ہے کہ آپ کے لئے اللہ تعالیٰ سے بہتر دعا مانگیں اور آپ پر ترس کھا دیں کہ نہ

آپ کو دین میں اسے شیخ امام کبیر بنایا مگر آپ پر اللہ تعالیٰ کی یہ نعمتیں گراں گزریں کہ اس نے اپنی کتاب عزیز کی سمجھ دی اور آپ کو جسی
صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت تعلیم کی اور آیا یہ نہیں ہو کہ اللہ تعالیٰ نے علماء سے یہ عمل لیا کہ ہر کسی کو خواہ سلطان ہو یا خیر ہو سادہ بتلا دو کہ
قال تعالیٰ لتبينه للناس لا لکمونه۔ اور تم آگاہ ہو کہ ادنیٰ حرکت جو تم نے آخرت کی واسطے اٹھائی یہ ہو کہ تم نے ظالم کی مصاحبت میں انس
حاصل کیا اور گراہوں کیساتھ بیٹھنا آسان سمجھا اور تم نے بدکاری کی راہ اس شخص پر آسان کر دی جس نے کوئی حق ادا نہیں کیا اور کوئی
باطل بات نہ چھوڑی ہو کیونکہ تم نے اس کا تقرب اختیار کیا تو وہ اپنے کو ٹھیک اہ پر سمجھا اور انھوں نے تو تم کو کیلی بنالیا جس پر ان کے باطل کی
جگہ گھومتی ہو اور تم کو پل بنالیا کہ اس سے عبور کرتے ہیں اور گراہوں کی طرف چڑھنے کی سیر میں بنائی تمہارے باعث سے ظالم کی طرف شک
پیدا ہوتا جاتا ہو اور نادانوں کے دل تمہاری اقتدار کے ان ظالموں کی طرف رجوع لاتے ہیں تو بھوکہ ان ظالموں نے جو کچھ تمہارا لگا واسکے
مقابلہ میں یہ نہایت ہی خفیت ہے جو تمہارا بنایا اور جو تم کو زیادہ بمقابلہ اسکے جو چین لیا نہایت حقیر ہے کیونکہ تمہارا بلدین لیکر برباد کر دیا اور حقیر دنیا
میں سے بھی نہایت حقیر تم کو دیدیا پس تم کس وجہ سے نہیں ڈرتے و نہد ہو گئے ہو کہ تم انھیں لوگوں میں داخل ہو جن کے حق میں اللہ تعالیٰ نے
نے فرمایا کہ فلعن من بعدہم خلف اصحاب الصلوة واتبوا الشہوات فسوف یلقون عذاباً کیونکہ تمہارا معاملہ ایسی ذات کے ساتھ ہے جو نادان
نہیں اور ایسا محفوظ رکھتا ہو کہ کبھی ہوتا نہیں یعنی اللہ تعالیٰ جل شانہ یا اسکے ملائکہ کرام کا چین تمہارے محافظ ہیں پس تم اپنے دین کی دوا کو د
وہ بیمار ہو گیا ہے اور اچھا دارا ہمایا کر دے کہ بہت دراز سفر پیش آیا ہے اللہ تعالیٰ پر آسمان زمین میں کوئی چیز پوشیدہ نہیں ہو در اسلام
سفیان حملہ اللہ نے فرمایا کہ جہنم میں ایک ٹکڑی ہے جس میں کوئی نہیں سہایا جائیگا سوائے ان قاریوں کے جو بادشاہ کی زیارت کو جاتے ہیں قال
المفسر حماد بن عمار قاری اس کو کہتے تھے جو قرآن مجید کے معنی سے آگاہ ہو اور اس کو علم حاصل ہو اور زیارت سے مراد ملاقات ہو۔ اور جو دور
علمائے محققین کے نزدیک بادشاہ کی ملاقات ممنوع اس وقت ہو کہ کسی مصلحت یا نصیحت یا دفع مضرت کی غرض سے نہ ہو جبکہ شرعاً
مباح ہے واللہ تعالیٰ اعلم۔ امام ذہبی نے کہا کہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک کوئی چیز زیادہ بغض نہیں ایسے عالم سے جو عامل یعنی ظالم بادشاہ
یا امیر و وزیر کی ملاقات کرے۔ اقول ظالم کے معنی معلوم ہو چکے کہ شرع پر مستقیم نہ ہو۔ محمد بن مسلمہ کا قول مروی ہے کہ ظالموں کے دروازے
پر قاری کا ہونا پائٹھا نہ پرکھی سے لیا۔ بدتر ہے اور حدیث میں مروی ہو کہ جس نے ظالم کیلئے دیر تک نہ نہ رہنے کی دعا کی اس نے یہ پسند
کیا کہ دنیا میں اللہ تعالیٰ کی نافرمانی زیادہ پھیلے یہ سب سراج سے منقول ہوا۔ ظاہر تفسیر کلام الہی یہ ہو کہ پہلے اللہ تعالیٰ نے آنحضرت صلی
اللہ علیہ وسلم کو حکم امت کو دیا تھا کہ اللہ تعالیٰ کے احکام پر ظاہر و باطن مستقیم رہو کسی فراط و فریط کی طرف مت جھکو پھر پہلا فقرہ
اور جڑ و سواں شیطانی کی کاٹ دی اور منع فرمایا کہ ولا ترکنوا الی الذین ظلموا۔ اور مت جھکو ان لوگوں کی طرف جنھوں نے ظلم کیا ہے یعنی
مشرکوں کی طرف خواہ اپنی جانوں پر ظلم کریں یا عیسویوں پر ان کی طرف ظاہر یا باطن میں مائل مت ہو یا کسی ظالم کی طرف خواہ مشرک
ہو یا ظاہر میں مسلمان معلوم ہو جبکہ ظالم ہو یعنی موافق شرع الہی کے حقوق ادا نہ کرتا ہو تو ظاہر و باطن میں اس کی طرف مت مائل ہو۔
علمائے محققین نے دوسری احادیث سے یہاں تفصیل بیان کی کہ نوکری جائز اور مزدوری مباح یا کسی اور نفع لینے یا ضرر دور
کرنے کیلئے جو مباح ہے ان کے پاس جانا اور حسن تدبیر سے یہ کام پورا کرنا اور اپنے اور حاکم سے بغاوت کرنا جائز نہیں ہو اور جب کسی
ظلم کے روکنے پر قادر نہ ہو تو دل سے ضرر بردار جانے در نہ اس حکم میں داخل ہو گا اور اس کا عذاب یہ ہو۔ فہمستکم المتأثر۔ کہ تم کو دوزخ
کی آگ لگے۔ اس سے خود معلوم ہوا کہ جو ظالم ہے وہ بالکل دوزخ میں پرگمراگ ہو پھر دوستی و محبت کا خیال جو اکثر ظالموں و مشرکوں کا

ہوتا ہے تو دین دل سے قطعی کاٹ دیا اور فرمایا۔ وَمَا لَكُمْ مِّنْ دُونِ اللَّهِ مِن آوَدٍ يَأْتِيكُمْ - اور تمہارے لئے تو سوائے اللہ تعالیٰ کے کوئی دوست و مددگار نہیں ہو۔ یہاں سے ظاہر ہوا کہ ظالموں کی طرف بھٹکنے سے مراد وہی دلی پسندیدگی و الفت و دوستی ہے یعنی جب تم کو دین کی آگ لگے و صورت انکی طرف میل کے تو حالت یہ ہوگی کہ سوائے اللہ تعالیٰ کے کوئی تمہارا بچا بیوالا نہ ہو گا یا یہ کہ دوستی کا خیال مت کرو کہ تمہارا مولیٰ سوائے تمہارے خالق عز و جل کے اور کوئی نہیں ہو جو تم کو عذاب الہی سے بچائے۔ لَمْ يَلَمْسْهُ مِنْ شَيْءٍ ثُمَّ يَخْتَصِمُونَ پھر تم اللہ تعالیٰ کی نافرمانی کر کے عذاب سے بچنے میں نصرت و مدد نہ دیے جاؤ گے فِى الْعَرَالِيسِ کہ اللہ تعالیٰ ولا تتركوا الی الذین ظلمو فتمسکوا النار۔ اس آیت کریمہ کے اشارہ سے ثابت ہو کہ جو لوگ دکھانے سنانے کو جا بد زاہد و فقیر بننے ہیں انکی پیروی سے بالکل پرہیز کرنا واجب ہے بلکہ انکی طرف میل بھی نہ کرے اور جو جاہل آدمی فقیری کا دعویٰ کرے یا عالم بن بیٹھے اسکی طرف بالکل میل نہ کرے اور جو عالم کہ مخلوق کے حق میں بہت مضر ہیں یعنی دنیا گمانے کی فکر میں رہتے ہیں اور امارا درو سا کی محبت اختیار کرتے ہیں وہ خود گم ہیں بلکہ بڑے خراب ہیں انہیں پرہیز واجب ہے ورنہ حکم اس آیت کے عذاب و درخ میں گرفتاری ہوگی اور اشارہ ہے کہ انکی مصاحبت سے اللہ تعالیٰ سے دوری اور دنیا کی پاست اور جاہ و منزلت کی محبت سے مردود ہونا حاصل ہوتا ہے اور آدمی بدعت و منکرات میں گرفتار ہو جاتا ہے اور اس سے یہ بھی اشارہ ہوا کہ جو لوگ حقوق الہی سے جاہل ہیں اور شرع کے اسرار سے غافل ہیں ان کے ساتھ دل کو تسکین دینا محبت و دوستی سے جائز نہیں ہے۔ کنانی رحمہ اللہ نے کہا کہ جو شخص کسی امام یا دلی سے ادب حاصل نہ کرے وہ ہمیشہ یہودگی کے ساتھ ناکارہ رہے گا سہل رحمہ اللہ نے اسی آیت سے حکم نکالا کہ اپنے دین و تقویٰ کے لئے آدمی پر فرض ہے کہ کسی شخص کے طور طریقہ پر اعتماد نہ کرے سوائے ایسے بزرگ عالم کے جو طریقہ سنت پر خلوص سے عامل ہو۔ محدون القصار رحمہ اللہ نے فرمایا کہ بدکاروں کی محبت اختیار مت کرو ورنہ نیکیوں کی محبت سے محروم کر دیے جائیں گے۔ علی بن موسیٰ الرضا علیہ السلام نے اس آیت کے اشارہ میں کہا کہ آدمی کا نفس جب تک اللہ تعالیٰ کے ذکر و محبت سے و آخرت کی طرف ہمت نہ ظاہر دبا ظن تو جہ سے مطمئن نہ ہو جائے تب تک اسکا نفس دنیا سے فانی شہوات کی طرف اُسکوا مل کر کے عذاب میں گرفتار کرنا چاہتا ہے تو وہ بڑا ظالم ہے پس خود ظاہر ہوا کہ اپنے نفس کی باتوں و خواہشوں کی طرف جبکہ خلاف سنت ہوں ہرگز میل نہ کرے۔ قال المستزحم لطیفہ نفیس عجیب ہے واللہ تعالیٰ اعلم۔ سہل رحمہ اللہ نے کہا کہ اہل بدعت جنھوں نے طریقہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ترک کر دیا ان کی مصاحبت مت اختیار کرو و اقول بیشک وہ لوگ بھی ظالم ہیں ہذہ نقال فی العرالیس۔ پھر واضح ہوا کہ سوائے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و صحابہ کرام کے عموماً استقامت احمد شوار تھا خصوصاً صغیرہ

گنہوں سے عموماً تو مفضل و کرم سے محبت نازل دہائی بقولہ

وَأَقِمِ الصَّلَاةَ طَرَفِي لَتَهَارِيَنَّ اللَّيْلُ طَرِيقَ الْحَسَنِ يُدْهِبُ

اور کمزوری کرنا دلوں سے بدن کے اور کمزوروں میں رات کے البتہ نیکان دور کرتی ہیں
النَّسِيَّاتِ مَا ذَلِكْ ذِكْرِي لِلذَّكْرِينَ وَأَصْبِرْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُضَيِّعُ
برائیوں کو یاد دہانی ہے یاد رکھنے والوں کو اور عطا اللہ صانع نہیں کرتا

أَجْرُ الْمُحْسِنِينَ

ثواب نیکو دانوں کا

قَالَ تَعَالَى الصَّلَاةُ مَوْفَى النَّهَارِ - اور اچھی طرح ادا کر نماز کو دو دنوں طرف دن کے - الصلوة سے مراد مفروضہ نمازین ہیں اور بعض نے کہا کہ نقل وغیرہ سب شامل ہیں ولیکن اصح وہی قول اول سے کیونکہ ادا کرنے کا نفل سے گناہوں کا کفارہ ہونا مردی نہیں لیکن فرافض کے بعد طور پر ادا کرنے سے جب گناہوں کا کفارہ ہو گیا تو نوافل زائد فضیلت و کفارہ کے لئے زیادہ امید کی چیز ہیں ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے کہا کہ مراد پانچوں فریضہ نماز ہیں اور ابن عباس نے بڑھایا کہ اور باقیات صالحات ہیں اور قرطبی نے لکھا کہ ابن عباس وضو کا جماعت کا یہی قول ہے اور میں کہتا ہوں کہ احادیث صحیحہ و تفاسیر ائمہ تابعین بالکل اسی پر دلالت کرتے ہیں - اب تفاسیر معلوم کرنا چاہیے تو شیخ حافظ نے اپنی تفسیر میں لکھا کہ علی بن ابی طلحہ نے ابن عباس سے روایت کی کہ طر فی النہار کی نمازوں سے مراد نماز صبح و مغرب اور یہی حسن و واہن ہے کہ قول ہے اور دوسری روایت میں حسن نے اور قتادہ و ضحاک وغیرہم نے کہا کہ صبح اول طرف کی اور ظہر و عصر دوسری طرف کی ہے اور یہی محمد بن کعب کا قول ہے - قال المسترحم اور بعض نے کہا کہ ابن جریر نے قول اول کو ترجیح دی کیونکہ سب کا اتفاق ہے کہ دن کی اول طرف صبح ہے اور دوسری طرف مغرب ہے اور قول فخر رازی نے کبیر میں قول دوم کو ترجیح دی اور کہا کہ دوسری طرف میں نماز مغرب نہیں ہو سکتی کیونکہ دو زلفا بن اللیل کی تحت میں داخل ہے تو ضرور نماز عصر مراد ہوئی - میں کہتا ہوں کہ اگر نهار سے شرعی نهار مراد ہو تو طلوع فجر سے شروع ہوتا ہے اور اگر نھار عربی مراد ہو تو طلوع شمس سے ہوتا ہے ولیکن اس میں اختلاف نہیں کہ اول نماز صبح ہے اور دوم میں ظاہر قول ابن جریر ہے کیونکہ بالاتفاق شرعاً دعا طرف دوم عذاب ہے اگرچہ نماز عصر کی فضیلت بقولہ والصلوة الوسطی الایہ وغیرہ سے ثابت ہے یہاں جو حدیث سیدنی نے دل وارد ہوئی اور آگے آتی ہے تو ظہر و عصر مراد لینے پر انسب ہے و کفایت اللیل - زلف وہ ساعتیں کہ ایک دوسرے سے قریب ہوں اسی وجہ سے عذر کے بعد کہ سے قریب منزل کو مزدلفہ کہتے ہیں قاتوس میں ہے کہ زلفہ رات کا ٹکڑا یعنی یہ کہ اور نماز قائم کر رات کے ایک ٹکڑے میں - قال حافظ ابن عباس رضی اللہ عنہ و بہون نے فرمایا کہ نماز عشاء مراد ہے - مبارک بن فضالہ نے کہا کہ مغرب و عشاء مراد ہے اور یہی مجاہد وغیرہم نے فرمایا - انول جن کا بر لئے دن کی دوسری طرف کو مغرب کہا ان کے نزدیک یہاں نماز عشاء ہوگی اور جنہوں نے عصر کہا ان کے نزدیک مغرب و عشاء ہیں - زلف کے معنی بھی مناسب ہیں اور ازع قول واشدا علم یہ ہے کہ اول طرف نهار سے صبح اور دوم طرف دن سے ظہر و عصر و دن اور زلف اللیل سے مغرب و عشاء مراد ہیں کیونکہ تہوہ مفسرین نے پانچویں نماز سے تفسیر کی تو اسی قول پر سب گئیں اور چونکہ مقصود یہاں استقامت سے صغائر گناہ معاف ہونا اور احادیث صحیحہ سے جملہ فریضہ نماز دن کا مکفرات ہونا معلوم ہوتا تو سب یہاں مراد ہیں کیونکہ جملہ حسنات سے سیات زائل ہو جاتے ہیں بقولہ تعالیٰ - اِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبُنَ السَّيِّئَاتِ - ضرور نیکیاں بھادیتی ہیں برائیوں کو - قال الحافظ - یعنی نیک کام کرنے سے گناہ معاف ہو جاتے ہیں اس طرح کہ گویا ان کا وجود ہی نہ تھا چنانچہ حدیث صحیح میں حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے حضرت ابوبکر الصدیق رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ میں نے سنا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ من یزنب دنیا فیتوئنا ویصلی کعبتین الاغفرلہ یعنی نہیں کوئی مسلمان کہ کوئی گناہ کرے پھر وضو کرے دو رکعت نماز پڑھے مگر آنکھ اس کا گناہ بخش دیا جائے گا - انول اس حدیث سے ثابت ہوتا ہے کہ آیت میں حسنات سے مراد عام ہی خواہ فریضہ نماز ہو یا نفل ہو تو ابتداء آیت میں الصلوة سے عام نماز مراد ہوگی لیکن حدیث اگر تو بہ پر محمول کی جاوے یعنی حدیث بڑھکر تو بہ کرے تو بخش دیا جائے گا تو ایسا نہ ہوگا اور وجہ حمل یہ ہے کہ حدیث میں یزنب دنیا سے گناہ عام ہونے کی تاکید ہے خواہ

صلیہ ہو یا کبیرہ ہو اور آیت میں علماء کے نزدیک مغفروحات ہوتے ہیں جیسا کہ آگے آویگا۔ قال لما فطر آدم وسمیٰ من حضرت عثمان رضی اللہ عنہ سے روایت ہو کہ انھوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے مثل وضو کیا اور کہا کہ میں نے یوں ہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو وضو کرتے دیکھا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو میرا ایسا وضو کرے پھر دو رکعتیں نماز پڑھے ان میں اپنے ہی سے بائیں نہ کرے (یعنی دسواں خیالات سے بچا رہے) تو اس کے پہلے گناہ ساق ہو جاتے ہیں اور امام محمد نے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی حدیث میں آخر مضمون یوں روایت کیا کہ پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو میرا ایسا وضو کرے اور کھڑا ہو کر پڑھے تو صبح سے ظہر تک درمیان کے گناہ معاف ہوں گے پھر جب عصر پڑھے تو ظہر و عصر کے بیچ کے معاف ہوں گے پھر مغرب پڑھے تو عصر و مغرب کے بیچ کے گناہ معاف ہوں گے پھر عشاء پڑھے تو عشاء و عشاء کے بیچ کے گناہ معاف ہوں گے پھر شاید وہ رات کو لیٹے تو رات بھر پڑا ہوا کرے پھر جب فجر پڑھے تو فجر و فجر کے بیچ کے گناہ معاف ہوں گے اور یہی حنات ہیں جو بایں گناہوں کو زائل کر دیتی ہیں اور صبح میں روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر تم لوگوں الحدیث یعنی بتلاؤ کہ اگر تم میں سے کسی کے دروازہ پر نہر جو چھین دے روز پانچ مرتبہ نہاتا ہو تو بھلا اس کے بدن پر کچھ میل نہ جائیگا صحابہ نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ کچھ نہیں تو فرمایا کہ ایسی ہی پانچون نماز بن ہوں کہ ان کے واسطے سے اللہ تعالیٰ بندے کے گناہوں کو چوک کی حرکتوں کو جو کر دیتا ہے۔ امام احمد نے ابو ایوب رضی اللہ عنہ سے مرفوع روایت کی کہ ہر نما اپنے روبرو کے گناہ و بھول چوک کو میٹ دیتی ہے۔ سراج میں لایا کہ علماء نے فرمایا کہ نیک کاموں مثل نماز روزہ و صدقہ و کوہ و تسبیح و استغفار وغیرہ سے مغفرت گناہ ہو جاتے ہیں اور یہ کبیرہ گناہ تو وہ نقطہ توبہ سے معاف ہوتے ہیں اور اسکی تین شرطیں ہیں ایک یہ کہ اب اس گناہ سے بالکل دور ہوا و دوم یہ کہ جو ہو گیا اس پر شرمندہ و نادم ہوا و سوم یہ کہ پکا و مضبوط ارادہ ہو کہ آئندہ اب کبھی نہیں کرؤں گا۔ جب یہ باتیں پائی جاویں تو اسکی توبہ صحیح ہے انشاء اللہ تعالیٰ مقبول ہوگی انہی مافی السراج و قال لما فطر آدم وسمیٰ من ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ پانچون نماز بن اور جمعہ سے جمعہ تک اور رمضان سے رمضان تک ان گناہوں کے مٹنے والی ہیں جو ان کے درمیان میں واقع ہوں جب تک کہ کبیرہ گناہوں سے بچا رہے اقول اور قولہ تعالیٰ ان تجتنبوا اکبارا تہون عنہ نکھر عنکم الا یہ۔ سے بھی ایسا ہی ثابت ہوا چنانچہ اسکی تفسیر میں گزر چکا اور بعض علماء نے کہا کہ بعض کبیرہ معاف ہونے کی بھی امید ہے اور شاید وجہ اختلاف یہ ہو کہ اول قول پر کبیرہ یا نذر خلل شرک قتل نافر و حقوق والدین وغیرہ ہیں تو بدین توبہ معاف نہ ہوں گے اور قول دوم پر کبیرہ بہت ایسے حرام افعال کو شامل ہو جن کے کرنے والے کو عذاب کا خوف دیا گیا ہے۔ فی السراج۔ اور اس آیت کا سبب نزول یہ ہے جو مذی نے ابو الیسیر بن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت کیا کہ میرے پاس ایک عورت آئی جسکے شوہر کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی لشکر میں مقرر کر کے جہاد کو بھیجا تھا اس نے مجھ سے کہا کہ مجھے ایک درم کے پھل سے دید و بکوا سوقت عورت ملی معلوم ہوئی تو میں نے کہا کہ اس کو ٹھہری میں اس سے اچھے پھل ہوتے ہیں وہ میرے ساتھ اندرائی تو میں نے اسکی طرف بھٹک کر لپکا اسکا بوسہ لیا لیکن مجھے خوف الہی آگیا تو انگ پھر میں حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کے پاس آیا اور اس نے یہ حال بکراہت گناہ کی معافی کی اور ڈھونڈی انھوں نے مجھ سے اس قدر فرمایا کہ پانچ روزہ رکھو اور توبہ کر کے کسی کو خبر نہ کرو پھر میں پریشان ہو کر عرض کیا کہ میں اس کو انھوں نے ہی فرمایا تھا میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس حاضر ہوا اور میں نے عرض کر دیا کہ مجھ سے یہ گناہ سرزد ہوا اپنے فرمایا اے توبہ ایک مرد کی جو اللہ تعالیٰ راہ میں جہاد کر گیا اس کے لیے ایسی خیرات کی توبہ سخت سخت ہوا اور گھبرا کر مجھے تنہا ہوئی کہ

حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ
حضرت عمر رضی اللہ عنہ

کاش میں اسی وقت مسلمان ہوتا اور مجھے یقین ہو گیا کہ میں دوزخی ہوں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنا سر مبارک جھکالیا اور بہت دیر ہو گئی
 یہاں تک کہ آپ پر ہی نازل ہوئی جب وہ حالت رخص ہوئی تو مجھے بلایا اور یہ آیت پڑھی واقم الصلوۃ طرفی النهار وذلک من انبیا
 ینذہبن السیات۔ ذلک ذکرہ فی اللذکر فی حق۔ یعنی اور قائم کر نماز کو دو وزن طرف دن کے اور رات کے ٹکڑے میں ضرور نیکیاں دوز
 کرتی ہیں براہیوں کو نصیحت ہو متقیوں کیلئے تو صحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پوچھا کہ یا رسول اللہ! فاعل سی کے لئے ہو یا سب
 لوگوں کیلئے فرمایا کہ نہیں بلکہ سب لوگوں کیلئے ہے۔ **قال الترمذی** ہذا حدیث حسن غریب۔ وفی تفسیر الحافظ اور بخاری ۹۰ نے
 ابن سعد رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ ایک مرد حبشی نے ایک عورت کا بوسہ لیکر گناہ کا ارتکاب کیا تھا اور حاضر ہو کر آنحضرت صلی اللہ علیہ
 وسلم کو اپنے گناہ سے آگاہ کیا تو اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی اقم الصلوۃ طرفی النهار الا یہ۔ اسے عرض کیا کہ یا رسول اللہ! میرے ہی سہلے
 فاعل ہو یا عام فرمایا کہ میری تمام امت کی واسطے ہو۔ اور مسلم ۷۰ نے اپنی صحیح میں روایت کیا کہ اسے حاضر ہو کر عرض کیا کہ میں نے چار دیواری کے
 باغ میں ایک اجنبیہ عورت کو باکر اس سے سب کچھ حرکت کی بوسہ لیا اور چپٹایا مگر میں نے اس سے جملہ نہیں کیا تو میں اللہ تعالیٰ کے
 حکم پر اپنی جان سے حاضر ہو گیا جو آپ چاہیں وہ میرے حق میں حکم کریں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کچھ جواب نہیں دیا وہ شخص چلا گیا
 اور مرنے لگا کہ اللہ تعالیٰ نے اس شخص کی پردہ پوشی فرمائی تھی اگر یہ اپنا فعل خود چھپائے رہتا اتنے میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 نے اپنی نظر اٹھائی اور فرمایا کہ اس شخص کو پھیر لاؤ لوگ اسکو داپس لائے تو اپنے اسکو یہ آیت پڑھ سنائی اقم الصلوۃ طرفی النهار الا یہ
 تو معاذ رضی اللہ عنہ نے عرض کیا کہ کیا اکیلے اسی کے لئے ہے فرمایا کہ نہیں بلکہ سب امت کے لئے ہے۔ پھر شیخ نے سند احمد ابن حریز کی تفسیر
 سے ماخوذ روایت ترمذی مذکورہ سابق کے نقل کیا لیکن اس میں حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کے پاس جانا مذکور نہیں ہے اور لکھا کہ ابن جریر نے اپنے اسناد
 سے ابو امامہ رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حضور میں ایک مرد نے حاضر ہو کر عرض کیا کہ میری جان پر وہ سزا پوری کیجئے جو
 اللہ تعالیٰ نے فرمائی ہو (یعنی میں نے ایک عورت سے سوائے جملہ کے سوائے بوسہ سب کیلئے ہے تو مجھے سزا دیکر گناہ سے پاک کیجئے) اسے
 ایک یاد دہا عرض کیا مگر آپ نے مدھ پھیر لیا پھر مضطرب ٹھہرا پھر نماز کا وقت آیا اور نماز پڑھی گئی جب نماز سے فراغت ہوئی تو آپ نے
 فرمایا کہ وہ آدمی کہاں ہے اسے عرض کیا کہ میں حاضر ہوں فرمایا کہ تو نے پورا دھوکا کیا تھا اور ہمارے ساتھ نماز پڑھی اسے کہا ہاں فرمایا کہ تو
 اب تو اپنے گناہ سے ایسا پاک ہو جیسے تیری ماں بچے جی جی مگر اب ایسا نہ کرنا اور اللہ تعالیٰ نے نازل فرمایا قرآن اقم الصلوۃ طرفی النهار الا یہ
 اور شیخ رحمہ اللہ نے بیان سند احمد سے یہ حدیث حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے نقل کی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ان اللہ قسم بینکم
 اخلاقکم الحدیث یعنی جس طرح اللہ تعالیٰ نے تمہارے درمیان تمہارے رزق تقسیم فرمائے یعنی نصیب میں تمہارے ہیں ایسے ہی تم میں تمہارے خلاق
 تقسیم فرمائے ہیں (یعنی ہر شخص اپنی قسمت کے موافق اخلاق نیک یا بد کا عامل ہو جاتا ہے) اور اللہ تعالیٰ دنیا کو تو ایسے شخص کو بھی دیتا ہے
 جسکو محبوب کہتا ہو اور ایسے کو بھی جسکو محبوب نہیں کہتا جیسے کافروں و مشرکوں کو دنیا کی ثروت بہت ہوتی ہے اور دین نہیں دیتا مگر کسی
 سے محبوب کہتا ہو پس جسکو اللہ تعالیٰ نے دین دیا اسکو محبوب کیا اللہ قسم اس پاک کی جسکے قبضہ قدرت میں میری جان ہو کہ کوئی مسلمان
 نہیں جسکے اسکا قلب زبان اسلام نہ لاوے اور کوئی مومن شوگا جسکے اسکا پڑوسی اسکے بوائے سے امن میں نہ ہو ہم نے پوچھا کہ کیا بوائے
 اپنے فرمایا کہ اسکے فریب کم و دھوکے سے اور اسکے ظلم سے بخوف ہو اور کوئی بندہ مال حرام نہ کما جسے گا کہ اس میں سے خرچ کرے تو کچھ
 برکت ہو اور صدقہ دینا کہ وہ قبول ہو اور مکر کر چھوڑنے جائیگا مگر جنہ کی طرف اسکا دارا ہوگا (یعنی مال حرام کی کمائی میں کسی برکت

لے نہیں میری جان
 علم جامع اور گناہ
 حالت پر جاوے

۱۱

نہ ہوگی اور اس میں سے صدقہ ہرگز قبول نہوگا اور اگر ترک ہوگا تو یہ اسکا جہنم کی منزل کا گوشہ ہوگا اور اللہ تعالیٰ بدی کو بدی سے نہیں
مثلاً ہے بلکہ بدی کو خیر کرنے سے جو کر دیتا ہے اقول یعنی بدیل قولہ ان المعنات یذہبن السیات۔ شیخ ابو عثمان النہادی سے روایت
ہے کہ ہم حضرت سلمان رضی اللہ عنہ کے ساتھ لیک درخت کے پتے تھے انھوں نے اسکی سوکھی شاخ پکڑ کر ہلائی کہ پتے کھڑکھڑا کر گر پڑے
پھر کہا اسے ابو عثمان تو پوچھتا نہیں کہ آپ کیوں ایسا کرتے ہیں میں نے پوچھا تو فرمایا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی میرے ساتھ ایسا ہی
کیا تھا پھر فرمایا کہ سلمان نے جب اسی طرح وضو کیا پھر پانچون نمازیں پڑھیں تو اسکی گناہ اسطرح گر پڑے ہیں جیسے اس شاخ کے
پتے گر پڑے اور یہ آیت پڑھی اقم الصلوۃ طری النہار لآتہ۔ رواہ احمد۔ اور معاذ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
فرمایا کہ کوئی خطا صادر ہو جاوے تو اسکی پیچھے نیکی کر جس سے وہ خوب جائیگی اور لوگوں کے ساتھ اچھی خصلت سے برتاؤ کر۔ رواہ احمد۔
اور حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی کہ اگر کوئی خطا سرزد ہو جائے تو اسکی پیچھے نیکی کر جو اسکو جو کر دے گی
میں نے پوچھا کہ یا رسول اللہ کیا نیکیوں میں سے ہر کلمہ پڑھنا لا اہ الا اللہ تو فرمایا کہ یہ تو سب نیکیوں سے افضل ہے۔ رواہ احمد۔ اور
حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مرفوع روایت ہے کہ جس بندہ نے رات یا دن میں کسی وقت لا اہ الا اللہ کہا تو ضرور اسکے نامہ اعمال میں سر برائیاں
جو کر دی جائیں گی اور اسکی جگہ بھلائیوں برابر قائم ہوں گی۔ رواہ ابویعلیٰ۔ اور حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک مرد نے عرض کیا
کہ یا رسول اللہ میں نے کوئی خواہش دیا تو چہ نہیں پوری ہوئی پھر فرمایا کہ بھلا تو گواہی دیتا ہو کہ لا اہ الا اللہ
محمد رسول اللہ نے عرض کیا کہ میں دل سے یقین جانتا ہوں کہ تو یہ کلمہ ان سب پر حاوی ہوگا۔ رواہ ابنہ زبیر۔ مترجم کتاب ہے کہ
لا اہ الا اللہ پڑھنے کا یہ طریقہ ہے کہ دل سو وقت اللہ تعالیٰ ہی محمد بنو کبریائی سے تسکین پاوے اور سب چیز کی خواہش دیکھائی نکلا جائے
اور اللہ تعالیٰ کی وحدانیت و کمال صفات کا اثر دل پر پیدا ہو اور جو اچھے لوگ ہیں وہ تو اس پاک کلمہ کے دفت سوائے اللہ تعالیٰ کے
تمام مخلوقات کو دل سے جو کر دیتے ہیں پھر اسکی عظمت و جلال کے سوائے خود اپنے آپ کو بھی نہیں دیکھتے ہیں خلاصہ یہ کہ پڑھنے سے
دو باتیں ہیں ایک یہ کہ زبان سے بھی قرأت ان الفاظ کے ادا کرنے میں پیدا ہو جسکو کان خوشی سے سنیں تو یہ حالت کا خیال ہو اور دوسری
بات یہ ہر کہ اسکے مضمون سے دل کے کان کلین اور جب یقین بھر جاوے کہ بس جود وہی اللہ عزوجل ہے ماسوائے اسکے سب مخلوق
جود ہو کوئی بھی جود نہیں پس جو صفات اللہ تعالیٰ میں ہیں ان میں سے کوئی بھی کسی میں نہوگی اور جو حمد و ثنا و تعظیم اسکی شان عسلی
و جل کیواسے ہر وہ ذرہ برابر بھی کسی کیلئے نہیں ہے پھر یقین قلبی ہوگا کہ اسکے جلال و عظمت کو آسمان و زمین و پہاڑ نہیں اٹھا سکتے تو کون
اٹھا سکتا ہے پھر خود اپنے آپ کو فانی و وسیع و ناچیز جان جائیگا پس جب اسطرح یہ کلمہ طیبہ پڑے تو بڑی نیکی ہے ضرور بحکم حدیث اس کے
گناہ مٹ جائیں گے واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔ پھر چونکہ اللہ تعالیٰ کی فرمانبرداری ملائکہ کی طرح انسان کو بے روک ٹوک کے میسر نہیں ہے
کیونکہ انسان ایسی جگہ میں پیدا ہوا ہے جو طرح طرح رنج و موزی چیزوں سے بھری ہے اور اسطرح پیدا ہوا کہ اسکا پیٹ کھانے پینے کی خواہش
کو اور آنکھیں سونے کو و بدن آرام طلبی کو متقاضی ہے ہر عضو اپنی خواہش کا طالب ہے اور نفس صلبک پاکیزہ نہ ہو طرح طرح کی خواہشوں پر
آمادہ کرتا ہے اور سب سے بڑھ کر شیطان دشمن ہے جو دماغی قوی و خیالات داد ہام و ہز دل و غیرہ کے دسواس دلاتا ہے اور دل سے ذرہ
برابر غفلت ہونے پر یقین مٹا رہتا ہے اور آدمی دوسروں کو دیکھ کر ہل جاتا اور عجائب دیکھ کر جھک پڑتا ہے خصوص جبکہ شیطان راہ ہے
اسکی ملج قوم کو ایسی ایسی صنعتیں و کاریگریں سمجھتی ہیں جس سے دنیا میں خوب تحمل و آرائش میسر ہو اور تمام دنیا انھیں کی سلطنت اور

لے قال القائل
اشادہ عثمان بن عفان
الراوی فیہ
نکتہ - ۱۱۸

اُن کیلئے بہشت ہو جاوے تو جب تک آدمی خوب یقین کے ساتھ آراستہ و آخرت ہی کو جنت و نعمت و اپنا گھر نہ سمجھتا ہو تب تک ممکن نہیں کہ اس قوم کی طرف رجوع نہ ہو جاوے اور اگر یقین کامل سے اسکو دین ملا اور اللہ تعالیٰ کا محبوب ہوا تو اس پر اپنے اعضاء کی خواہشیں نہ ہوتی غالب ہوں گی اور حدیث صحیح میں یقینوں وارد ہے کہ اگر آدمی سے منع کیا جاوے کہ ساہی کے بھٹ میں نہ گھسنا تو منع کرنے سے خواہ خواہ اسکا دل لگا رہیگا کہ کسی طرح گھسکر دیکھوں تو کیا بات ہو اسوجہ سے دین ہر چند بہت آسان ہے اور ہر شخص جانتا ہے کہ نماز میں مشقت کیا ہے لیکن پھر بھی اس پر بہت گراں ہو جاتی ہے جب تک مرتبہ احسان کو نہ پہونچے کیونکہ اس مرتبہ پر نماز نہایت ہی خوب ہو چنانچہ آنحضرت فرماتے کہ قرۃ عینی فی الصلوۃ میری دونوں آنکھیں نماز میں ٹھنڈی ہوتی ہیں امداد اللہ تعالیٰ آدمی ضرور اپنے نفس پر مشقت سمجھ کر گوارا کرے اور شرع پر مستقیم ہو یقین کے ساتھ آخر نماز برحق ہو اور اس واسطے اللہ تعالیٰ نے آنحضرت صلعم کو خطاب فرما کر امت کو نصیحت فرمائی بقولہ - **وَاصْبِرْ** اور تو صبر کر یعنی استقامت پر قائم رہنے کی مشقت میں صبر کر اور ظنیان سرزد نہ ہونے پر اور ظالمون کی طرف مائل نہ ہونے سے نفس کی شکستگی پر صبر کر بعض نے کہا کہ جس کام کے کرینکا حکم ہے اسی کی مشقت پر صبر مراد ہو کیونکہ جس سے تمناوت ہو اس سے باز رہنے میں کچھ مشقت نہیں ہے اقول یہ بالکل وہم ہے کیونکہ بسا اوقات ممنوعات سے باز رہنا نفس کو ناز ادا کرنے سے زیادہ شاق ہوتا ہے خصوصاً جب کہ ایسے سامان موجود ہوں جنکے ذریعہ سے نفس و فحور کا اسباب بہ آسانی ممکن ہو یا زیادہ تر سامان میا ہوں تو جو کوئی سخت آئی کھتا ہے نفس کو مضجیل و مجبور کر کے باز ہے اور یہ مامور کے ادا کرنے سے زیادہ شاق ہے اور ظاہر اقبال مذکور نے اعمال قلب باطن کو دین نہیں سمجھا صرف ہاتھ پاؤں وغیرہ جو اہل ظاہرہ پر مدار رکھا اور یہی منشا غلطی کا واقع ہوا حالانکہ دین کا بڑا جزو اعمال قلبی سے متعلق ہے اور انجملہ نیت تو ہر فعل کے ساتھ لازمی ہے جیسے ظلم و فہم لطف قائل - اور یہ خطاب بظاہر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ہے اور مقصود اُمت ہیں پھر بطور دلیل کے اس صبر کے حسن و ثواب کو فرمایا **إِنَّ اللَّهَ لَا يُضَيِّعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ** - کیونکہ اللہ تعالیٰ مرتبہ احسان پر عبادت کرنے والوں کا اجر ضائع نہیں فرماتا یا نیکو کاروں کا ثواب نہیں کھوتا اور اس سے واقعی نیکی ہے حتیٰ کہ جو شخص دل سے بد اعتقاد ہو تو اسکی نماز واقعی کچھ نہیں اور جو دکھلانے کو پڑے وہ بھی باطل اور جو حرام کھانے و پکڑے کے ساتھ یا بغیر وضو یا بدون نیت وغیرہ پڑھے وہ بھی واقعی نہیں ہے اقول کبھی مسلمانوں کے ساتھ نماز کے شریک ہوئیوے جگہ کو دنیا کا لالچ ہے انکو اسکا عوض دنیا میں مل جاتا ہے لیکن آخرت کے اجر والوں کے ساتھ کچھ بھی نسبت نہیں ہو سکتا

فی العمرائس قولہ تعالیٰ **وَاقِمِ الصَّلَاةَ طَرَفِي النَّهَارِ وَدُلْفَامِنَ اللَّيْلِ** - اسکے اشارات سے یہ بات ثابت ہو کہ اہل مشاہدہ اپنی اوقات کو ان پانچ وقتوں میں فرضیہ طور پر محفوظ رکھیں تاکہ مراقبہ سے اعلیٰ درجات و قربات پر حاصل ہوں پس دن کے دونوں طرف جلسہ ذکر و مراقبہ میں بیٹھنے سے سراسر ملن سے مشاہدہ ہو گا اسلئے کہ درمیان میں کثرت سے دن میں فتور و غفلت واقع ہوتی ہے تو دونوں طرف دن میں عبادت سے یہ سب میل جاتا رہیگا اور صفائی حاصل ہوگی اور یہ سب بمقتضائے رحمت ہو اور رات میں سے اس کا پہلا حصہ لیا تاکہ ذکر کی عداوت و صفائی و دولولہ عشق و محبت کا اثر دن تک باقی رہے اور آدمی غافل نہ ہو اگرچہ نیند میں ہو جاوے پس جبے ان کے اوقات رات سے ادبناات کے دن سے مل گئے اس طرح کہ وسواس کی مجال بیچ میں نہ رہی تو دل سے خطرات و اسکی آہنی و خواہش فانیہ وغیرہ سب دور ہوئے بقولہ ان الحسنات یذہبن السیئات پس مشاہدہ کے نور سے شیطانی معارضہ نہیں رہتا اور کشف جمال کے آگے ادھام و خیال کو جمال نہ رہی اور حنات توحید و معرفت سے گمان و وہم جسکی مخلوق پابند ہو زائل ہوئے اور یہ امر جو مذکور ہوا اہل ذکر و اخلاص مراقبہ و معرفت کو خوب روشن ہو کیونکہ وہی یا دوائے ہیں غافل نہیں ہیں و قد قال تعالیٰ ذلک ذکرى

لذا کریں۔ شیخ ابو عثمان ۷ نے فرمایا کہ اوقات و ساعات اللہ تعالیٰ کی یاد کیلئے علامات ہیں تاکہ غفلت سے بیدار و دنیا سے عبرت حاصل رہے تو جس شخص کے اوقات و ساعات غفلت میں گزر جائیں وہ یقین کرے کہ اس کا دل مر گیا کیونکہ ہر وقت اس پر فرض لازم ہے یا سنت یا کوئی نفل اور ان سب میں اس نے غفلت کی تو کفر نوا لامینی دل مردہ ہے و اسطیٰ نے کہا طاعات کے انوار سے معاصی کی کدورت زائل ہو جاتی ہے اور قول یہ اشارہ ہے ورنہ منصوص ہے کہ معاصی خود میٹ دیئے جاتے ہیں اور وجہ اشارت حدیث صحیحہ ہے کہ معصیت سے دل پر سیاہ نقطہ پیدا ہوتا ہے اور تو بہ کرنے سے یہاں تک بڑھ جاتا ہے کہ تمام دل گھیر لیتا ہے پس وقتی اہل جاتی رہتی ہے اور نیکی نہیں سماتی اور اگر تو بہ کرے تو رفتہ رفتہ سیاہی دور ہوتی جاتی ہے پس معلوم ہو گیا کہ نیکیوں کی روشنی سے گناہوں کی تاریکی زائل ہو جاتی ہے بعض نے کہا کہ جب بندہ اپنے اوپر ہر نعمت کو حتیٰ کہ بندگی کی توفیق کو اللہ تعالیٰ کی طرف سے فضل جانتا ہے تو اس کو اپنا فعل کچھ بھی ملحوظ نہیں رہتا ہے۔ ابو عثمان نے فرمایا کہ مخلوق کے ساتھ نیک گمان کرینے کی دلت اور غیبت جاتی رہتی ہے اور ان پر شفقت و رحمت و نرمی آ جاتا ہے اور یہ اس کو نصیحت مفید ہوگی جو توفیق سے اس لائق کیا جائے سخی بن معاذ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ اپنے بندہ مومن کیلئے گناہ پر راضی نہ ہوا یہاں تک کہ اس کو چھپا دیا اور چھپانے پر بھی خوش ہوا یہاں تک کہ بخشد یا اور بخشنے پر بھی خوش نہ ہوا یہاں تک کہ گناہ کی ماہیت بدل دی اور بدل دینے پر بھی راضی نہ ہوا یہاں تک کہ اس پر ثواب یا چنانچہ مومن تو وہی تھا کہ اس کو نیکی و استغفار کی توفیق دی ہے پھر یہاں فرمایا کہ ان نعمتیں بہین السیات۔ اور حدیث صحیحہ میں ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنے بندہ مومن کا گناہ ایک درجہ جہاد دیتا ہے اور حضرت مانگے پر بخشدیتا ہے اور دوسری آیت میں فرمایا فادنگ بیدل لشر سیئاتہم حیات۔ اور بعض نے فرمایا کہ تو بہ کی نیکی سے خطا کاری کا گناہ مٹ جاتا ہے اور کہا گیا کہ عرفان حاصل ہونے سے عصیان کا گناہ مٹ جاتا ہے اور کہا گیا کہ رحمت الہی سے جرم بندہ زائل ہوتا ہے۔ پھر چونکہ خطا اوقات و پاس نفاس و هجوم انوار غفلت سے اہل مشاہدہ و مجاہدہ کے نفس پر بار عظیم و رقع ہوتا ہے ہا وجود کیہ اعضا و جوارح کے کام دین حنیفہ میں نہایت آسان ہیں مگر حق امانات و نعمتائے مشاہدات کا ہا نفس سرکش شہوت پرست پر ایسا شاق ہے جس کا غم و آسمان زمین پہاڑوں کی امانت اٹھانے کے انکار سے ظاہر ہے لہذا نفس کو صابر رکھنا فرض ہے چنانچہ صریح حکم فرمایا بقولہ و صبر فان اللہ یصلح اجر الحسنین اور اس کے اشارات میں سے یہ ہے کہ مجاہدہ و مکاشفہ میں مذموم خطرات ایسے زبردست وارد ہوتے ہیں کہ محض مذموم ہیں ان کے دور رکھنے میں نفس کو صابر رکھنا چاہیے اور صحیح میں ہے کہ صحابہ نے عرض کیا تھا کہ ہم کو ایسے خطرات آتے ہیں کہ ان کا زبان پر لا کر عرض کرنا ہم کو نہایت گراں معلوم ہوتا ہے فرمایا کہ تم ان کو بڑا و مذموم جانتے ہو تو یہی عین ایمان ہے پس معلوم ہوا کہ خیر اخلاق صحابہ ان خطرات سے محفوظ تھے اور عوام تو خود ہی نفس شیطانی کی پیروی میں بسر کرتے ہیں ان پر ایسے خطرات و رساوس لائے کی شیطانی کو ضرورت نہیں ہے اور شیخ نے دوسرا اشارہ لکھا کہ تجلی کبریا کی گرائی میں متحمل ہونا چاہیے کہ بدل وجود فانی سے حصول دیدار باقی عروج اور بقا و بقاء حق ہے بعض نے کہا کہ جو طاعات پرستیم ہوا اور نفس کو مضبوط رکھا دہ گناہوں سے بچا رہتا ہے اور قول بریل قولہ ان لہلولہ تنہی عن الفحشاء والمنکر ولکر اللہ اکبر۔ اور نہایت صادقہ سے اجر عظیم کا اسیدوار ہوگا بعض نے کہا کہ ذکر و صبر کرنا چاہیے کیونکہ جب کوئی بچے طور پر اللہ تعالیٰ کو یاد کرتا ہے اس کو اللہ تعالیٰ یاد فرماتا ہے چنانچہ حدیث صحیحہ میں ہے کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ جب بندہ مجھے اپنے دل میں یاد کرتا ہے تو میں بھی اس کو اسی طرح اپنے ملائکہ سے غنی یاد فرماتا ہوں اور یہ نعمت عظیم ہے۔ قال لست رحم واضح رہے کہ اللہ تعالیٰ عرشاں کی بارگاہ عسلی دہل ہے کہ تمام مخلوق بادشاہ سے فقیر تک اس کے پیدا کئے ہوئے ذلیل و خوار بندے ہیں تو اس کے

سو کیوں نہ ہوئے ان سنگتوں میں تم سے پہلے کئی لوگ جن میں اثر رہا ہو کہ منع کرتے بگاڑنے سے ملک میں
 الْاَقْلِيَّةُ مِنَ الْمُجْرِمِينَ اَتَّبِعُوا الذِّينَ ظَلَمُوا اَمَّا اَنْتُمْ فَاَفِيْدِ وَكَانُوا مُجْرِمِينَ ○
 مگر تھوڑے جو ہم نے پہلے انہیں سے اور پہلے وہ لوگ جو ظالم تھے اسی راہ و حسین عیش پایا اور تھے گنہگار

ادھر تیرا رب ایسا نہیں کہ ہلاک کرے بے یمن کو نہ دوستی سے اور لوگ ایمان کے نیک ہوں

واضح ہو کہ نظام عالم دو طرح قائم ہے اول یہ کہ جو لوگ تمام روئے زمین پر آباد ہیں قانون عدل کے موافق اپنے اہل عقل اور وسعت
کی آئے پر چلیں حتیٰ کہ جانوروں کے ساتھ بھی رحم رکھیں۔ دوم نظام شرعیات الہی ہو جس اعلیٰ طبقہ جو دونوں پر عامل ہو اور اگر فقط اول
پر عمل کرے تو دنیاوی نظام قائم ہوگا اور فقط دوم ہو تو نساہر پاپا ہوگا۔ پھر افسوس کہ اول و دوم دونوں میں نساہر ہو فیصلہ سے
نقل ہو کہ قرآن مجید میں سوائے سورہ صافات کے جہاں کلمہ لولا آیا ہے اسکے معنی بلا ہیں یعنی کیوں نہیں۔ اور زخشری نے کہا کہ یہ حکایت
محسب نہیں اُتری کیونکہ صافات کے سوائے دیگر آیات میں مثل قولہ لولا ان تدارکہ نمہ من رہ اور قولہ لولا رجال مومنون و نساہر مومنات اور
قولہ لولا ان ثبتناک لقد کدت الا تہین لولا معنی بلا نہیں ہو کذا فی السراج اولو البقیۃ سے صاحبان خیر و فضل و تقویٰ۔ کیونکہ بقیہ بمعنی فضیلت
و خیر ہے اور یہ ایسے ہو کہ آدمی جو کچھ اپنے واسطے رکھ لیتا ہو وہ اچھا و عمدہ رکھ کر باقی نکالنا ہو پھر عربی و عمدگی میں مثل ہو گیا چنانچہ کہنے لگے
کہ فلان بقیۃ قوم ہے یعنی اس قوم کے سب روی و قابل نکال باہر کرنے کے ہیں مرت فلان اچھا و فضل ہو اور شاید بقیہ بمعنی بقویٰ ہو
جیسے تقویٰ بمعنی تقویٰ تو اولو البقیۃ بمعنی صاحبان بقاہر ہو اور مراد یہ ہو کہ ایسے لوگ جو اپنی جان کو عذاب غضب الہی سے باقی رہ جائیں
تو لیس۔ فَلَوْ لَا کَانَ مِنَ الْقَوَّوْنِ مِنْ قَبْلِکُمْ اُولُو الْبَقِیَّۃِ۔ یعنی یہ امتیں جن کے خباہر ہم نے بیان کئے اور عذاب

آخر ہلاک کر دی گئیں نہیں تھے ان امتوں میں جو تم سے پہلے ہلاک ہوئیں صاحبان فضل و نصرت ایسے کہ یتَّقُوا عَنِ الْفَسَادِ
 فِي الْأَرْضِ - منع کرنے لوگوں کو زمین میں فساد کرنے سے - یعنی یہ امتیں جو تم سے پہلے عذاب سے ہلاک ہوئیں ان کی یہ حالت تھی
 کہ ان میں نیکی کو نیوالے اور علم و عمل اے لوگ ایسے نہ تھے جو ان لوگوں کو کفر و شرک و برا اعمالی دگنا ہوں کے سبب میں میں فساد
 کرنے سے روکتے - اَلَا قَدْ لَئِيْلٌ لِّكُم مَّقْوَدُكُمْ لَئِيْلٌ لِّكُم مَّقْوَدُكُمْ لَئِيْلٌ لِّكُم مَّقْوَدُكُمْ لَئِيْلٌ لِّكُم مَّقْوَدُكُمْ لَئِيْلٌ لِّكُم مَّقْوَدُكُمْ لَئِيْلٌ لِّكُم مَّقْوَدُكُمْ
 بڑھکر نافرمانی تھی کہ سیدھی راہ بتلانے والے کو دشمن جا میں اور ذلیل و خوار کریں پھر ان کا پتا بتلا دیا - بِقَوْلِهِ تَتِمَّنَّ اَجْنَيتَكُمْ مِنْهُمْ
 وہ لوگ جن کو ہم نے اس قوم میں سے نجات دیدی وقت عذاب نازل کرنے کے کیونکہ وہ لوگ شرک و عصیان کے فساد سے منع
 کرتے تھے تو وہ عذاب سے محفوظ رہے - نظیر ان کی اصحاب السبت کا قصہ ہو چنانچہ تین فریق میں سے منع کر نیوالے اور الگ ہو جائیوں
 پہنچ رہے اور نافرمان عذاب میں گرفتار ہوئے اور حاصل یہ ہو کہ اگلی امتوں پر جو عذاب آیا اس کا سبب دامن رہے ایک یہ کہ انہیں
 ایسے لوگ تھے جو شرک و عصیان سے منع کرتے لیکن مقوڈے لوگ ایسے تھے جو حق پر قائم تھے انکو ہم نے نجات دیدی اور دوسرا سبب
 عذاب یہ تھا کہ وَاتَّبَعَ الْاَوَّلِينَ ظَلَمُوا مَا آتَوْهُمُوْا فَاِذَا هُمْ - اور پیروی کرتے رہے وہ لوگ جنہوں نے اپنی جالوں پر اور غیروں پر ظلم کیا تھا
 ان خہوات کی جو ان کو فراخی سے دی گئی تھیں - یعنی سب قوم ظالم اپنی خواہش نفس کی پیروی میں دنیاوی نعمتوں میں اتر آئے تھے
 مَجْنُونًا - اور تھے مجرم یعنی دنیاوی چیزوں کی خواہش میں موافق شرع کے نہیں چلتے تھے باوجودی جاہتا تھا وہ شرک و معصیت کرتے
 اللہ تعالیٰ کی نافرمانی کے ساتھ رہتے تھے کیونکہ دنیا کی طبابت لذیذہ کھانا پینا وغیرہ شرع میں بالکل منع نہیں ہو بلکہ ان کے استعمال
 میں علت و حرمت کے احکام متعلق ہیں پس انہیں موافق حکم الہی تصرف کرے اور اسکی طاعات ادا کرے لیکن انہوں نے اپنی خواہشوں کے
 موافق مجرم و نافرمان ہو کر اطاعت کیا اور اتر آئے تھے تو ان پر عذاب آئی آیا کہ بالکل نعمتوں سے ہمیشہ کیلئے محروم ہو گئے تو ذاب اللہ
 من عذابہ - اور اس سے صاف ظاہر ہے کہ آدمی جہالت سے اللہ تعالیٰ کی نافرمانی کر کے اپنے آپ کو اچھا جانتا ہے اور نعمتوں دنیاوی
 کے سبب یہ خیال دوڑاتا ہے کہ ہم لوگ بڑے نیک ہیں جیسی ہم کو سلطنت و بادشاہت مال و متاع و دانا ئی و عقل دی گئی ہو لیکن
 فی الحقیقت انکو معرفت الہی سے خبر نہیں اور آخرت سے منکر اور شہوات نفس میں اتر آئے ہیں اور ہلاک ہو کر ظلم کا دہم کرتے ہیں حالانکہ
 اللہ تعالیٰ عزوجل کی شان میں ظلم تصور نہیں ہو قال تعالیٰ وَمَا كَانَ لَكُمْ لِيُفْلِكَ الْقِسْمِ بِظُلْمٍ - یعنی جس شہر والے شرک و فساد
 سے پاک صالح ہوں انکو اللہ تعالیٰ ہلاک نہیں کرتا ہے کہ ظلم کی صورت بھی بنادے بلکہ یہ لوگ درحقیقت بڑے منہدم تھے اور سراج میں
 یہ معنی بیان کئے کہ اور نہ تھا تیار اب کہ تباہ کر دے ان شہروں کو ان کے شرک کے سبب - وَاهْلُهَا مُصْلِحُونَ - درحالیکہ اُسکے
 رہتے والے آپس میں اصلاح پر ہوں یعنی کوئی قوم خالی مشرک ہونے کی وجہ سے ہلاک نہیں کی جاتی ہر جگہ دے آپس میں اصلاح
 کرتے رہیں اور معاملات میں مصلح ہوں پس خالی مشرک کے اعتقاد رکھنے سے ایسا عذاب نہیں آتا کہ بالکل تمام کر دیے جائیں بلکہ ایسا عذاب
 اسوقت نازل ہوتا ہے کہ جب تکابر تاؤ آپس میں ظلم و ایذا کا ہو چنانچہ جن قوموں کا قصہ عذاب سے ہلاکت کا نقل ہوا ان سے
 اللہ تعالیٰ نے معاملات میں ظلم و ایذا کا معاملہ بیان فرمایا ہے لہذا بعض نے کہا کہ حقوق الہی کا مبینی چشم پوشی و سہولت پر ہو اور
 بندوں کے حقوق کا مبینی ضیق و بخل پر ہے اور اثر میں مروی ہے کہ بادشاہت کفر و شرک کے ساتھ جاتی رہتی ہے اور ظلم کے ساتھ
 نہیں رہتی ہے انتہی - حاصل یہ کہ اللہ تعالیٰ غنی ہو اسکو بندوں کی طاعت و معصیت سے پرواہ نہیں ہو اگرچہ شرک اسکو پسند نہیں ہے

تو آخرت اسکو نہ ملیگی اور دنیا بھی اسکے نزدیک محض ہے۔ قدرت و ناپسندیدہ ہے تو مشرک کو یہ دنیا دیدی گئی۔ بخلان ظلم و ایذا کے کہ اس میں
بندوں کے حقوق متعلق ہیں اور دے سب اللہ تعالیٰ کی مخلوق ہیں تو جو کوئی ان پر ظلم کرے ہلاک ہو جیسے قوم شعیب لوگوں کا مال
مارنے اور ظلم کرتے تھے اور قوم لوط والے لوگوں کی اولاد کو بے حیا و زنا نہ بناتے تھے بالجملہ مشرک قوم جو خلاف دے کے شہوات میں گرفتار
ہو تو وہ مزدور ظلم کریگی جس سے لوگوں کی جان و مال پر سخت خطرہ ہوتا ہے ورنہ جو قوم مشرک کہ ظلم و ایذا سے بچے اور لوگوں میں معاملہ
میں صلاح رکھے وہ دنیا کی بادشاہت پادگی چنانچہ اس آیت کریمہ کی تصدیق ہو وقت رد و موجود ہر حق کہ جو قوم اسلام کا دعویٰ کرتی
ہیں ظلم و اتباع شہوات میں گرفتار ہیں انکو دنیاوی حکومت مخلوق سے روال ہے اور بعض مشرک قومیں اصلاح و انصاف پر آمادہ
ہیں انکو روز بروز ترقی ہے حضرت جریر البجلی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اس آیت کی تفسیر پوچھی
جاتی تھی تو میں نے آپکو فرماتے سنا کہ اہل مصلحتوں کے معنی میں فرمایا کہ وہ لوگ آپس میں ایک دوسرے کے ساتھ انصاف کا برتاؤ کرتے
وہ اہل طہرانی و ابو الشیخ و ابن مردویہ و الدیلمی۔ حامل کلام یہ ہو کہ اللہ تعالیٰ کسی قوم کے ساتھ ایسا برتاؤ نہیں کرتا جو ظلم کی صورت پر ہو
جرم حال میں ہے اصلاح پر ہوں یا کسی قوم کو فتنہ ظلم یعنی شرک کی وجہ سے بالکل ہلاک و تباہ نہیں کرتا ورنہ ہالیکہ دنیاوی برتاؤ میں انصاف
و اتفاق سے رہتے ہوں ایذا و آزار خلق انکا شیوہ نہ ہو بلکہ دنیاوی زندگی بھران کو اسی حال پر چھوڑتا ہے اگرچہ دے مشرک کافر
ہوں تو اگلی قوم میں جن پر عذاب نازل فرمایا وہ صرف شرک و کفر کی وجہ سے نہ تھا بلکہ انھوں نے انرا ناشروع کیا اور شہوات نفس کی
پیروی میں جو چاہا وہ کیا اور ان میں امن و انصاف جاتا رہا لوگ ظلم کرنے لگے اور ان میں کوئی ایسا نہ رہا جو دین حق پر ہو یا ایسے لوگ
نہ تھے جو عوام کو راہ راست پر مصلحت کے موافق اپنی رائے و مشورہ سے چلا دین اور سب کو ایک صلاح پر کھین مگر تھوڑے لوگ ایسے
تھے جن کا کہنا نہیں جاتا تھا تو عذاب آیا اور یہ لوگ بچائے گئے کہ انکے حیات دیدی گئی۔ قال الحافظ ح۔ اسی اسطے اللہ تعالیٰ نے اس امت و قوم
کے واسطے فرمایا و لکن نلکم امۃ یدعون الی الخیر الا یہ یعنی تم میں سے ایک گروہ ایسا ہو جو نیک کی طرف بلا دین اور معروف کا حکم کریں اور ممنوع
سے روکیں تا آخر۔ اور احادیث بکثرت وارد ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان میں تقسیم یہ تاکید فرمائی ہے کہ تم لوگ آپس میں نیکیوں کے پھیلانے کا حکم
اور ممنوعات سے منع کرتے رہو ورنہ اللہ تعالیٰ تمھارے دلوں میں پھوٹ ڈالے گا کہ تمھاری نیکیوں کی دعا بھی قبول نہ ہوگی اور سب تفصیل اسکی قولہ
و اتقوا قتلہ لا تصیب بن الدین ظلموا انکم خاصۃ الایۃ۔ اور قولہ کا لوالایتنا ہوں عن منکر فعلوہ الا یہ کی تفسیر میں گروہ چلی ہو۔ و فی العہد
قولہ تعالیٰ ما کان لیک لیساک القرۃ ظلم و اہل مصلحتوں۔ اس آیت کے اشارت میں شیخ نے لکھا کہ ظاہری تفسیر مصلحتوں میں کہا گیا کہ تنصیوت بعضہم
بعضاً یعنی آپس میں ایک دوسرے سے برتاؤ و معاملات میں انصاف کرتے ہوں کوئی کسی پر ظلم نہ کرنے پاوے اہل و ہی طہرانی وغیرہ
کی حدیث بریر بن عبد اللہ البجلی رضی اللہ عنہ ہے جو اوپر مذکور ہوئی اور خاص اشارہ سے یہاں یوں لیا گیا کہ قری عارفون کے دل
ہیں اور اہل القرۃ ارواح قدسیہ ہیں اور معنی یہ ہوئے کہ جب یہ ارواح اپنے نفوس امارہ سے مخالفت کرتے ہیں حتیٰ کہ ذکر الہی و طاعات
میں نفوس امارہ کچھ قفل نہ ڈال سکے تو یہ قلوب ہلاک و برباد ہیں ہوتے یعنی برابر ان میں تجلیات قدسی وارد ہوتے ہیں اور انوار
مشاہدہ و قریب نورانی رہتے ہیں اور ان کو قرابت کے منزل و خطرات و سادس کے داخل سے ویران نہیں فرماتا ہے اشارہ
دوم یہ کہ جو لوگ پورا یقین رکھتے ہیں اور اپنے پروردگار سے محبت صادقہ رکھتے ہیں اور عارف بندے ہیں اللہ تعالیٰ ان قلوب کو
خراب نہیں فرماتا جبکہ انکے نفوس امارہ مطمئن ہوں یعنی حکم قولہ تعالیٰ لا بد کہ اللہ قلوب و یاد الہی میں ٹہن ہوں پھر اگر بعض خواطر

لے تو غلط ہو جائے اس کے
شعیب کی نظیر دیکھو کہ بندوں میں
میں اور خاص مدد میں ہو
بادشاہ قوم ہے ہی شہوات
دعائی میں اسطے بخلانے
دعائی میں اسطے بخلانے
مگر لوگوں کو جان میں ملت کر
جوئی قہر اور قہر میں اپنا جان
والے سے خوفناک نہیں ہوتا
جوئے بیکین بادشاہ نے مذکر
میں کسی کی حق نیت اسکو بھی
مذہبی میں کسی کی حق نیت اسکو بھی
میں طہرانی بادشاہ سب آپس
میں اصلاح کو کہتے ہیں تعلیم
ان کو دیکھ گائی ہے اس

وہ سادس ماکڑ بھی ہوا تو حق تعالیٰ ان کے اسرار کو مشاہدہ حال سے محبوب نہیں فرمایا فقولا انظروا انظروا یعنی توڑے ظلم و بعض خطا سے مہر و ہم نہیں کرتا ہی اور قسیر الاشہار ہو کہ قلوب پر اللہ تعالیٰ کی شان سے ظلم نہیں ہے کیونکہ وہ ظلم سے بالکل پاک ہو اور اگر فرض حال اسکی طرف سے ظلم متصور بھی ہوتا تو بندگان قبول و صانعین پر وہ ظلم نہیں فرماتا کیونکہ ازل میں اسنے انکا اپنی معرفت کیلئے منتخب فرمایا چنانچہ کشف منافع انکو ذات کی معرفت عطا فرمائی پس صلاحیت ان میں برابر باقی رہی بعض نے کہا کہ جو عذاب میں گرفتار ہوا وہ اپنے گناہوں میں سے عفو پس کیا اور جسے طاعت الہی کو اپنے اوپر لازم کر لیا وہ دونوں جہان کی آفات سے محفوظ کر دیا گیا۔ شیخ ابوسعید اقرشی رحمہ اللہ نے کہا کہ عاجزی سے گزر کر اگر ہر دم اللہ تعالیٰ کی طرف رجوع لانا ہی صلاحیت ہو۔ انتہی۔ واضح ہو کہ اگر مشرک قومیں اسوجہ سے کہ باہم تصنیف کر کے معاملات کو صلاح کی صورت پر رکھتے ہیں دنیا میں دولت و مال بلکہ سلطنت پادین تو یہ دنیا ایک ملعون چیز ہے جو ان کے اعمال کا عوض ان کی خواہش پر انکو دیدی گئی اور دنیا میں عذاب دیکھا گیا لیکن آخرت میں ان کے لئے سوائے جہنم کے کوئی ٹھکانا نہیں ہے اسوجہ سے کہ انھوں نے وہاں کے واسطے توحید و معرفت و طاعات سے کوئی ذخیرہ نہیں جمع کیا۔ پھر اگر تجھ کو یہ دہم ہو کہ ان کو ہایت کیوں نہیں دی گئی تو اسکا جواب دو باتوں پر موقوف ہے اول یہ کہ تجھ کو یہ ظلم ہو کہ صفات الہی تقدس و تعالیٰ کی ماہیت و کثرت کیونکر ہے اور دوم یہ کہ تمام مخلوق کے پیدا کر نے میں اسکی حکمت کیونکر ہے۔ اب ظاہر ہے کہ اسکی ماہیت سے آگاہی مخلوق کو محال ہے اور حکیم اسکی صفت ہو تو حکمت سے آگاہی بھی محال ہے چنانچہ کوئی شخص یہ جواب نہیں دے سکتا کہ آسمان سات سے نائید یا ستارے اس سے کم یا زائد کیوں نہیں پیدا کئے اور زمین سے اسقدر دور کیوں ہیں یا ان سفد و زرد سلوم ہے کہ خالق عز و جل نے عبودت کسی مخلوق کو پیدا کیا وہ جاہل نہ تھا کہ یہ کیسے کام کر گیا پھر دنیا میں اس مخلوق سے علم کسی کے غفلت نہیں واقع ہو سکتا نہ نفوذ بالہ لازم آئے کہ وہ ظلم و دغ تھا جب یہ یقینی بات ہو تو جھکوا ہی قد پر ایمان ہو اور یہی تقدیر ہی حکمت الہیہ ہو چنانچہ اللہ عز و جل نے اس آگاہ و زائل فرمایا

وَكُوشَاءَ رَبِّكَ لَجَعَلَ النَّاسَ أُمَّةً وَاحِدَةً ۚ وَلَا يَزَالُ لُحْثَ لِفَيْنِ ۝

اور لگ چاہتا تیرا رب کروانا لوگون کو ایک راہ پر اور ہمیشہ رہتے ہیں اختلاف میں
اَلَا مَن رَّحِمَ رَبُّكَ ۚ وَلِذَٰلِكَ خَلَقَهُمْ ۚ وَوَمَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ لَا مَلْنَ
مگر جن پر رحم کیا تیرے رب نے اور اسی واسطے ان کو پیدا کیا ہے اور پورا ہوا لفظ تیرے رب کا کہ الہمہ ہر دن کا
جَعَلَهُم مِّنَ الْجَنَّةِ وَالنَّاسِ اَجْمَعِينَ ۝
دورخ جنوں سے اور آدمیوں سے اکٹھے۔

وہ کو شفاء ربک لجعل الناس امۃ و احدۃ۔ اور اگر تیرا رب چاہتا تو سب لوگون کو ایک امت کر دیتا۔ یعنی اللہ تعالیٰ قادر ہو کہ چاہتا تو سب کو ایک ہی ملت یا بیان پر یا ملت کفر پر مجتمع و متفق کر دیتا۔ و فی السراج ایک ہی ملت کر دیتا اور وہ اسلام ہو اور یہی بیضاوی ہیں ہو اور اس آیت میں صریح دلالت ہو کہ ایمان پر ہونا اللہ تعالیٰ کے چاہنے و کرنے سے ہوتا ہے اور اسنے ہر ایک کاموں میں ہونا نہیں چاہا اور جب آدمی مجھ کے ساتھ غور کرے تو دنیا میں یہ عجیب حال دیکھے گا کہ کسی تدبیر سے ان سب کا دل سے ایک راہ پر ہونا ممکن نہیں اور ہر فرق اپنے کو حق پر اور دوسرے کو باطل پر جانتا ہے اور آخر اسی ملت پر مرجع ہے اور دوسرے کی بات نہیں آتا اگرچہ وہ حق کتا ہو پھر اگر اسکی سمجھ کا تصور ہے تو شاید معجزہ کے قول پر بدہم ہو کہ یہ رحمت کاملہ الہی سے دور ہی

کہ اس بچارے کو دوسرے کی سی سمجھ کیون نہ دی اور اگر دی تھی اور اس نے اپنے آپ علم نہ پڑھا اور سمجھ بگاڑی تو جس نے اس کی ذات کو پیدا کیا وہ ضرور قادر تھا کہ اسکی صفت علم کو پورا کر دے اور نہ پیر کرنے میں اگر اسکا قصور ہے تو خالق عزوجل قادر تھا کہ وہ تدریس مثل دوسرے کے پوری کرے۔ بیشبہ جب خالق عظیم و جبار نے اسکو پیدا کیا تو اس سے پہلے جانتا تھا کہ یہ کیا فعل و کیسی حرکتیں کر کے مرے گا تو ضرور اسی کے موافق اس سے صادر ہوگا اور یہی مشیت الہیہ ہے اسی واسطے فرمایا کہ ولو شارب یک الخ یعنی اپنی حکمت و مشیت سے جسکا علم مخلوق کو ممکن نہیں ہو تیرا رب چاہتا تو سب کے سب لوگ ایک ملت پر متفق ہوتے ان میں کچھ اختلاف نہ ہوتا لیکن اسے نہیں چاہا۔ **وَلَا يَتَّخِذُ الْوَنُحُوتُ مَخْلُوعِينَ**۔ اور برابر ان میں اختلاف و بھٹ چلی جائے گی یعنی کوئی یہودی کوئی نصاریٰ کوئی مجوسی کوئی ہندو کوئی سلمان کوئی نائک شاہی کوئی آزاد اور نادر حال میں نئی قوم نہ پھر ہوئی اور یہ سب اپنے درمیان مختلف اوضاع و امور سے جدا ہوتے گئے جیسے مسلمانوں میں معتزلہ و رافضی و خارجی و غیرہ خلاف صفت بھٹ نکلے الغرض اسقدر برابر مختلف ہوتے گئے کہ اسکا انضباط ممکن نہیں ہو۔ **قَالَ لِيَا قُطَيْبُ عَرَسُ** نے کہا کہ مختلفین یعنی طریقہ یونین بن یا دین حق میں یا اسلام میں۔ اور جس نے کہا کہ روق میں چنانچہ غنی نے فیر کو مخر کیا لیکن صحیح قول اول ہے کہ مراد دین میں اختلاف ہو یعنی برابر دین حق و ہدایت میں مختلف ہوتے جاوین گئے۔ **لَا مَن دَجِيحَ دَكْبَلٍ**۔ باستثناء ان لوگوں کے جن پر تیرے رب نے رحم کیا یعنی رسولوں کے پیرو جو اسی طریقہ پر بغیر چون و چرا قائم رہے جو رسول نے اللہ تعالیٰ کی طرف سے خبر فرمائی اور برابر ہر زمانہ میں برابر رسول کے پیرو دین اسلام و توحید پر متفق و مروج رہے یہاں تک کہ حضرت **تَمَامُ السَّلَامِ** شیخ المذنبین محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کو حق تعالیٰ نے مبعوث فرمایا پس مروج فرقہ نے اسی طرح آپ کی پیروی کی اور جو کچھ آپ نے صحابہ رضی اللہ عنہم کو تعلیم فرمایا اور صحابہ سے تابعین نے پایا وہی پھیلو جانے مضبوط کر لیا اور کچھ مختلف نہ ہوئے اور یہی وہ فرقہ ہے جسکو عذاب اختلاف و بھٹک سے نجات ہوئی الفج حضرت ابوہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا **فَرَّقْتُ الْيَهُودَ عَلَى اَھْدَىٰ وَسَمِعِينَ الْحَدِيثَ** یعنی یہودی اکثر فرقہ میں مختلف ہوئے اکثر میں اور نصاریٰ بہتر فرقہ میں اور عقیب میری امت تتر فرقہ میں مختلف ہوگی۔ **رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ وَدَاوُدُ وَنَحْوُهُ التِّرْمِذِيُّ** اور معاویہ رضی اللہ عنہ سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم میں کھڑے ہو کر خطبہ پڑھا اور اس میں ہے کہ **اَگَارَہُ** کہ تم سے پہلے اہل کتاب تو بہتر فرقہ تک مختلف ہوئے اور یہ امت تتر فرقہ ہو جائے گی جنہیں سے بہتر فرقہ میں ہیں اور ایک فرقہ جنت میں ہو اور وہ فرقہ جماعت ہے **رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ وَدَاوُدُ**۔ اور شیخ حافظ نے مستدرک سے یہ روایت نقل کی اس میں یوں ہے کہ یہ امت تتر فرقہ میں مختلف ہوگی وہ سب سوائے ایک کے جہنم میں ہیں تو صحابہ نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ وہ ایک کس صفت پر ہو گا فرمایا کہ اسی حال پر جس میں اور میرے صحابہ ہیں حافظ عمار نے فرمایا کہ یہ حدیث مسانید و سنن میں ایسی سندوں سے مروی ہے کہ بعض سے بعض کو تقویت حاصل ہوتی ہے یعنی یہ حدیث آخر قوی ہے اور خطابانی نے شرح سنن ابوداؤد میں کہا کہ اس حدیث میں یہ دلالت موجود ہے کہ یہ سب فرقے باوجود اختلاف کے دین اسلام سے خارج نہ ہوں گے کیونکہ انکو اپنی امت فرمایا ہوا قول ادھر کی روایت مذکورہ میں تو صرف اسی قدر ہے کہ یہ امت تتر فرقہ ہو جائے گی اور اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ وہ ایمان پر ہوں گے جیسے اگلی امت کے مختلف فرقے ضرور نہیں کہ راہ ہوسی پر بار اہیسی پر ہوں دیکھو فرقہ نصاریٰ جو حضرت عیسیٰ کے پیٹے ہوئے کا قائل ہو یا انکی الوہیت کا قائل ہو یا قرآنی یعنی قولہ **لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ ثَلَاثُ ثُلُثٍ**۔ اور قولہ **لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ ابْنُ مَرْيَمَ**۔ مرتج کافر و مشرک ہیں اسی طرح

اسلامی فرقوں میں سے جنہوں نے توحید کو چھوڑ دیا۔ کافرین مثلاً رافضیہ میں سے فرقہ نصیریہ جو حضرت علی کرم اللہ وجہہ کے الوہیت کے قائل ہیں صریح کافرین قائل اور علماء نے کہا کہ مراد ان فرقوں سے مانند معتزلہ و قدریہ و رافضیہ و خارجیہ بروہ کے ہیں اور فرقہ واحدہ ناجیہ وہ اہل سنت و الجماعہ ہیں کیونکہ یہی اس عقائد و طریقہ پر ہیں جو آنحضرت نے صحابہ کو تعلیم فرمایا تھا اور یہ صریح ظاہر ہوا اسلئے کہ مجموعہ احادیث پر ائمہ کا عمل ہوا اور یہ جو فرقہ شیعہ نے زعم کیا کہ ہماری احادیث کا بھی اہل بیت علیہم السلام سے مروی ہونا قطعی ہے تو جہاں ہوا اسلئے کہ خود اقرار ہو کہ اہل بیت کی روایات مخفی طریقہ سے ہیں تو انکو اعلان و تواتر کا دعویٰ زیما نہیں ہے خصوصاً جبکہ اہل سنت نے انہیں کفری اللہ عنہم سے صحیح روایات لکے بالکل خلاف روایت کیں تو معارضہ سے انکا سقوط ہوا اہل بیت شیعہ کے پاس کچھ باقی نہ رہا اور اہل سنت سب صحابہ کو یکجہ صریح قرآن یعنی رضی اللہ عنہم و رضوانہ کے عادل جاننے ہیں تو باقی صحابہ کی روایات انکے پاس بلا ساق نہیں بہر حال ہم قطعی جانتے ہیں کہ وہ فرقہ یہی ہو جسے بالکل آنحضرت مسلم و صحابہ رضی اللہ عنہم کے طریقہ پر عمل کیا اور بحث یہاں بیکار ہو۔ قال لفظ اور عطا نے کہا قولہ لا یزالون متغیبن یعنی یہود و نصاریٰ و مجوس۔ قولہ الامن رحم ربک یعنی فرقہ حنفیہ اقول یعنی صحابہ رضی اللہ عنہم اگرچہ آخر زمانہ میں بدتالعین کے ان کے طریقہ سے بھی لوگ اپنی رائے کی پیروی میں مختلف ہو گئے جیسا کہ حدیث میں گزارا قنادہ نے کہا کہ الامن رحم ربک وہ جماعت ہیں اگرچہ انکی بستیان دور ہوں اور ظاہری چشم سے جدا ہوں اور متغیبن یہ ہیں جنہوں نے سنت و جماعت سے اختلاف کیا اگرچہ سب ایک ہی جگہ جمع ہوں۔ اقول مختلف فرقوں سے تعجب ہے کہ جب دریافت کئے جاوین کہ دسے زمانہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں تھے تو سچا اقرار کریں گے کہ نہیں یہ فرقہ نیچے پیدا ہوا ہے پھر و سادس شیطان سے بھون ہو کر اپنی ہوس سے ہٹ گئے جاتے ہیں کہ ہمیں حق پر ہیں جبکہ کسی دلیل سے ظاہر نہ ہو کہ دسے طریقہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر ہیں مگر بیشک سچ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی مشیت خود مختار و حکمت بالغہ میں انکے حق میں یوں ہی جاری تھا و قد قال تعالیٰ و لذلک خلقھم۔ اور اسی کیلئے ان کو پیدا کیا تھا۔ قال حافظ علی بن ابی طلحہ نے ابن عباس سے روایت کی کہ انھوں نے اس کے معنی میں کہا کہ اس واسطے ان کو پیدا کیا یعنی ان کو دو فریق پیدا کیا ایک جنت کیلئے اور دوسرا دوزخ کیلئے بمانند قولہ نعم شقی و سعید۔ اقول اگر کہا جائے کہ لذلک اشارہ واحد ہے اسکا مشاۃ الیہ دو چیز کیونکہ ہوگی تو جواب یہ ہے کہ اس طرح اشارہ مجموعہ دو چیزوں کی طرف جائز ہے جیسے قولہ تعالیٰ عوان بین ذلک یعنی ان دو رنگوں کے بیچ میں اسکا رنگ ہوگا اور قولہ و اتبع بین ذلک سبیلاً یعنی ان دونوں کے بیچ بیچ میں راہ اختیار کر۔ مجاہد نے کہا کہ قولہ لذلک خلقھم یعنی رحمت کی واسطے انکو پیدا کیا اور عکرہ سے بھی اسی کے مانند مروی ہے جس نے عطا نے کہا کہ انکو اختلاف ہی کیواسطے پیدا کیا۔ ابن ہشام نے اپنے اسناد سے روایت کیا کہ عطار کے پاس دو شخص جھگڑتے آئے آخر عطار نے کہا کہ تم نے بہت جھگڑا پھیلا یا تو ایک بولا کہ ہم اسی کیواسطے پیدا کئے گئے کہ آپ نے کہا کہ تو جھوٹ بولا اُس نے کہا کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے و لذلک خلقھم۔ آئے کہ اس کیواسطے نہیں پیدا کیا کہ جھگڑیں بلکہ ان کو جماعت و رحمت ہی کیلئے پیدا کیا عکرہ نے ابن عباس سے روایت کی کہ لذلک خلقھم کہا کہ رحمت کیلئے ان کو پیدا کیا اور ان کو عذاب کیلئے نہیں پیدا کیا اور یہی قول مجاہد و ضحاک و قتادہ کا ہے بمانند قولہ و ما خلقت الجن و الانس الا لعیبدون۔ حافظہ نے کہا کہ ایک معنی یہ ہیں کہ انکو رحمت و اختلاف کیلئے پیدا کیا جیسا کہ حسن و عطار و داعش سے روایت کی گئی ہے۔ ائمہ نے کہا کہ میں نے مالک بن انس سے اس آیت کے معنی پوچھے تو فرمایا کہ ایک فریق جنت میں اور ایک فریق دوزخ میں اور دوسری روایت میں مالک نے کہا کہ انکو رحمت و اختلاف کے لئے پیدا کیا۔ قال لسترجم میرے نزدیک فرقہ غلغلمہ کی ضمیر کے

لے قولہ بمانند قولہ اس
و انکے جو کلمہ تھے فرقہ شیعہ
و انکے جو کلمہ تھے قیامت میں
و انکے جو کلمہ تھے ایک جگہ
انکے فرقہ شیعہ سے
انکے جو کلمہ تھے احد و دم
انکے جو کلمہ تھے جس نے اس مقام
نہم کی کیا جگہ تھی جس نے اس مقام
انکے جو کلمہ تھے انکی تفسیر بیان
ہوئی و انکے فرقہ شیعہ کی ذلک

مرجع میں اختلاف کے سبب یہ اختلاف ہی چنانچہ اگر الامن رحمہم بک کے واسطے ضمیر ہے تو معنی یہ ہوئے کہ ان مرحوم بندوں کو اسی رحمت ہی کی واسطے پیدا کیا اور اگر مرجع کل کی طرف ہو تو معنی یہ کہ اسی رحمت و اختلاف کی واسطے ان مجموعہ کو پیدا کیا اور اسی بنا پر ان اکابر سے روایات تفسیری مختلف ہیں ورنہ کچھ اختلاف نہیں ہو کیونکہ احتمال و دونوں طرف ہو۔ فی البیضاء و غیرہ اس آیت میں دلیل ہے کہ ہدایت و ایمان نہیں ملتا جب تک اللہ تعالیٰ پیدا نہ فرمائے کیونکہ سمجھ و عقل حینا اور رسول بھیج دینا اور کتاب نازل کر دینا اور عذر دور کر دینا تو سب کے حق میں یکساں ہی چنانچہ کافروں کو بھی یہ دیدیا گیا تھا تو اب یہی رہا کہ اللہ تعالیٰ اپنے فضل سے ہدایت پیدا کرے اور یہی وہ رحمت ہو جسکو ان بندوں تعقیق کیساتھ خاص کیا۔ بالجملة دو گونہ فرمائے ایک کے حق میں اختلاف کی معصیت قائم ہوئی تو ان کا انجام جہنم کی طرف ہو اور دوسرے گروہ پر اتفاق و جماعت کا انعام ہوا ان کا انجام جنت ہو و قد قال تعالیٰ۔ وَتَمَتَّتْ كَلِمَتَهُ فِيكَ۔ اور پورا ہو گیا کلمہ تیرے رب کا یعنی میعاد میں مقدار فرمایا تھا جس میں تبدیل و تفسیر نہیں ہو سکتا یا یہ کلمہ۔ لَا تَمْلِكُ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ۔ کہ بیشک بھر دو گنا میں جہنم کو جنوں سے جنت یعنی جن اور تاربا لہ کی ہر و الناس اور آدمیوں سے آجتماع۔ سب سے یعنی دونوں فرق کے کافروں و سرکشوں میں سے اس کثرت سے ہو گئے کہ ان سے جہنم بھر جائے گی قال تعالیٰ۔ اللہ تعالیٰ آگاہ فرماتا ہے کہ اسکی قصار مقدر میں یہ امر جاری ہو چکا کہ اسکے خلق میں سے بعضے حق جنت ہوں اور بعضے سحق دوزخ ہوں اور وہ پاک بھودان و دونوں کو بھر دیئے اور حکمت اسکی پوری ہے اور رحمت اسکی سب مخلوق پر غالب ہے وہی جانتا ہے کہ کن لوگوں سے کس منزل کو بھرے گا اور اگر چاہتا تو سب کو جنت میں یا سب کو دوزخ میں کھتا و لیکن اسنے جس طرح چاہا اس طرح واقع ہوا صحیحین میں حضرت ابوہریرہ سے روایت ہے قال خضعت الجنة والنار فقال الجنة الى لا يدخلني الاصفاء الناس وقطع من الجنة جنت نے کہا کہ میری کیا حالت ہے کہ مجھ میں نہیں داخل ہوں گے مگر لوگوں میں سے ضعیف و ناکارہ یعنی دنیا میں جو عروج و ثروت دے ضرور دستگیر ہیں وہ مجھ میں نہ آدیں گے بلکہ جو دنیا میں ضعیف و خوار اور اللہ تعالیٰ کی درگاہ میں امیدوار ہیں وہی آدینگے۔ و قالت النار اذرت بالتکبرین والتجبرین یعنی دوزخ نے فخر کیا کہ اہل تکبر و تجبر سے مجھے تخصیص دی گئی ہے فقال اشہر عز وجل للجنة انت رحمی ارحم بک من اشار پس اللہ عز وجل نے جنت کو فرمایا کہ تو میری رحمت ہو جس پر رحمت چاہو گنا اسکو تجھی سے سرفراز کر دینگا کہ وہ تجھ میں داخل ہو و قال للنار انت عذابی ااقدم بک من اشار اور دوزخ کو فرمایا کہ تو میرا عذاب ہو جس کو اسکے گناہوں کی سزا دلا دو گنا وہ تجھ میں آوے گا۔ ولکل واحدة منها ملوہا۔ اور دونوں میں سے ہر ایک کے لئے بھر پور ہے فاما الجنة فلا يزال فيها فضل حتی تنشی اللہ خلقا پس جنت میں برابر جگہ خالی رہتی جائیگی یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ دوسری مخلوق اسکے لئے پیدا فرما دے گا شاید یہ لوگ اہل جنت کے خدم و حشم ہوں یا مستقل ہوں واللہ اعلم۔ واما النار فلا يزال تقول بل من مزید حتی یقع علیہا رب العزة قدمہ فتقول فاعطه عز تک۔ اور میری فوج تو کہہ رہی ہے جانیگی کہ کچھ لہو ہو کہ دیا وہ ہو یہاں تک کہ عین بالعزة صفت خاص کے گناہوں کے لئے لکلی کے رب العزة پس میں فی النار فی النار شاہد ہوں کہ ایک ہزار ملوہ ہے طرہ یعنی ایک اہل توحید و معرفت و قرب شاہد پر سکون کھتا و لیکن اسکی حکمت اور یہ معلوم قدیم سے طبع کے معارف میں تفرق کیا اقوال ہر شارح میں ظاہر عبارت سے صرف یہ ہے کہ الناس ہر زمانہ کی ہر اور درحقیقت آدمی ہی ہیں جو کان ناک آکھہ دل رکھتے ہیں تو یہی بیان لائے ہیں اور برخلاف انکے جو موت کے آدمی ہیں تو انکی نسبت فرمایا ہم مخلوق لایقوتون بہت و اسمہم اعمین لایعبدون ہا لایہ بیان تک کہ فرمایا اولئک کالانعام بل هم اضل الایہ۔ تو جب یہ لوگ آدمی کی صفات سے خارج ہیں

تو ان کو الگ کر دیا اور صرف اہل الحق سے اشارہ یہ لیا کہ جہل اولیا و معرفت کی راہ میں ایک ہی منزل پر نہیں ہیں بلکہ باقیہ و ہوت
ظاہری کے اختلاف کے راہ معرفت میں بھی اسی طرح تمیز ہیں چنانچہ جنید کا قول مذکور ہو کہ ہر ایک کی معرفت خاص ہے اور حضرت
شہاب الدین سہروردی سے عوارف میں ہو کہ الطرق الی اللہ بعد و انفساں لخلایق کلہا مسدودۃ لا یصل الیہا الا من تقی اثر الرسول
یعنی حراط مستقیم میں ہر جان مثل اپنے شخص کے اختلاف کے اللہ تعالیٰ سے وصل ہونے کی دوسرے سے جدا گانہ راہ رکھتی ہے
اور سب اہل سند و دین کوئی پونج نہیں سکتا مگر جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی پیروی میں صادق ہو پس اختلاف کے ہی معنی
ہیں در نہ ان میں بالکل اتفاق ہے۔ فافہم۔ شیخ نے کہا کہ اور اسے ہر ایک کو اپنی ذات کی معرفت و صفات کی معرفت میں علیہ السلام
راہ دی ہے پس ہر ایک اپنے مذاق و مشرب کے موافق اپنی راہ میں چلتا ہے اور یہ ہر ایک کیلئے ازلی توفیق و تقدیر ہے چنانچہ بعض
معرفت میں اور بعض تو حید میں اور بعض محبت میں اور بعض عشق میں اور بعض شوق میں اور بعض ارادت میں اور بعض حالات میں
اور بعض معاملات میں وان ہیں اور ابتدائی مریدوں کا حال درمیانی درجہ والوں سے نہیں ملتا ہے اور درمیانی والوں کا حال مافوق
سے نہیں ملتا ہے اور مافوق کا حال انبیاء و مرسلین سے نہیں ملتا ہے۔ اقول انبیاء و مرسلین کا حال سید المرسلین و خاتم النبیین محمد مصطفیٰ
صلی اللہ علیہ وسلم سے نہیں ملتا ہے بقولہ تعالیٰ "لک لرسول فضلنا بعضہ علی بعض" اور شیخ ابن العربی نے کہا کہ اس امت مرحومہ پر جو معارف
شکستہ فرمائے وہ سابق میں مطلقاً مسدود تھے اور وجہ انسداد یہ تھی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ظہور نہیں کیا تھا اور اسی واسطے
جو انبیاء کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے قریب گزرے انکو سابقین سے اولوا العزمی ہے سوائے حضرت سیدنا ابراہیم علیہ السلام
کے کہ ملت حنیفیہ کے سردار ہیں اور یہ حال ہجرت ذات پاک باری تعالیٰ جل سلطانہ کے مخلوق نہیں جاتی اور مترجم ان مقامات میں
کلام نہیں کر سکتا اسکو تو اپنی مغفرت کے لئے "اللہم اغفر لی البغیہ علیہم السلام" شیخ نے لکھا کہ ان سب کے علوم و معارف مقدر
ہیں اور اختلاف مرتبہ نہیں ہے قولہ تعالیٰ ولا یزالون مختلفین یعنی احوال و مقامات و افعال میں مختلف رہیں گے۔ الا من رحم ربک
سوائے اسکے جسے اللہ تعالیٰ نے رحم فرمایا یعنی اسکو مقام غیبت و فنا میں داخل کر لیا تو وہ انوار قدم و سلوات اہل میں سرفرا ہے یا
جسکو مقام سکر و تلویں سے نکال کر مقام ہوشیاری و تمکین میں داخل کر لیا تو وہ سب پر مطلع ہو جاتا ہے تو اس سے کسی کو مخالفت نہیں
ہو سکتی ہے اقول جہل انبیاء اس شان سے موصوف ہیں خصوصاً آنحضرت سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم اس واسطے اکثر انبیاء کے احوال
آپ نے بیان فرمائے اور بسا اوقات حضرت یونس کو ترجیح دی اور کبھی لوط کو انحضرت پر اطلاع کامل کا سبب تھا اور شاید کہ یہ مرتبہ
کسی دینی کو حاصل نہ ہو واللہ تعالیٰ اعلم۔ شیخ نے لکھا کہ قولہ تعالیٰ "ولذلک خلقہم یعنی ان کے جوہر اصلی اسی طرح پیدا فرمائے ہیں کہ مقامات
و درجات میں اس طرح مختلف ترقی رہیں اور یہ طریقہ آئینہ سبیل اہل حق میں برابر جاری ہے چنانچہ قولہ تعالیٰ "قد علم کل ناس شرہم الا یہ کی
اشارات سے ظاہر ہے اور شاید ایسا ہو کہ ابتداء میں سب کو مختلف اوضاع سے ترقی کرنے کے لئے مخلوق فرمایا اگرچہ آخر و انتہاء
میں سب متفق ہیں چنانچہ ان مقامات و درجات میں انکو سورج ہے اقول فیہ نظر کیونکہ کوئی اس حد تک نہیں پہنچا جس حد پر آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم داخل ہیں اور علیٰ ہذا کسی نبی کا صدیق اس حد تک نہیں پہنچا کہ جس حد تک آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی صدیق حضرت ابوبکر کو چھو ل
ہو کیا یہ نہیں دیکھتا کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے امتی ہونے کی تمنا فرمائی اور یہ نہ تھا مگر قرب منزلت واللہ تعالیٰ اعلم۔ شیخ نے کہا کہ ممکن ہے
کہ سب کے سب محبت کیلئے پیدا ہوئے ہوں یعنی بعد عبور احوال و اعمال کے انتہا میں موافقت ہوگی۔ شیخ نے اسے معنی یہ بیان کئے کہ جب

مشاہدہ تاکہ مول ہوا تو وہ ان اپنے درجہ و درجہ کا امتیاز نہیں ہوتا ہے کیونکہ وہ مثل شرف و قرب سے اور حق تعالیٰ ان سب پر مدون
 عظیم ہے بقول ۵ اذ اطلع العباد لنجم راحۃ تسادی فیہ سکران و صا حی یعنی صبح جب طلوع ہوئی تو مد ہوش ہو شیوا سب پر کیان
 طلوع ہوتی ہے۔ شیخ جنید رحمہ اللہ نے ظاہر کے موافق یوں تفسیر کے اشارہ میں کہا کہ سب کو اختلاف کیلئے پیدا کیا کیونکہ اگر موافقت
 کے لئے پیدا کیا ہوتا تو اس کے سوائے غیر کی طرف رجوع نہ کرتے۔ استثناء ان لوگوں کے جن پر رحمت فرمائی تو انکو انوار موافقت سے تاسید
 فرمائی پس انہوں نے اتہام رسول میں خوب استقامت و مضبوطی کی اور غیر دین کی طرف کچھ التفات نہیں کیا پھر حق تعالیٰ نے آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم کو ان قصص کے فوائد سے آگاہ فرمایا بقولہ

وَكَلَّا نَقْصُ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِ الرُّسُلِ مَا نَشِئْتُ بِهِ فُؤَادَكَ وَجَاءَ عَنِّي

اور سب بیان کرنے میں ہم تیرے پاس رسولوں کے احوال سے جس سے ثابت کریں تیرا دل اور آنی تجھکو

هَذَا الْحَقُّ وَمَوْعِظَةٌ وَذِكْرٌ لِلْمُؤْمِنِينَ

اس صورت میں تحقیقات اور نصیحت اور سمجھوتی ایمان والوں کو

وَكَلَّا۔ اے دل بنا اور ہر قصہ کہ نقص علیک جو تجھکو ہم سناتے ہیں۔ میں آنباء الرسل۔ رسولوں کے اجمال سے یعنی رسولوں
 کے حالات جو ادائے رسالت و قوم کی سرشی و ایذار کے اور رسول و مومنوں کی نصیحت نہ ملنے اور ان کو ہاتھ د زبان سے ایذا دینے اور
 آخر رسول و مومنوں کے غائب ہونے و قوم کافر کے ہلاک ہونے کے گذرے ہیں ہم تجھکو ان میں سے سناتے ہیں دو فائدہ کیلئے۔ اول۔
 مَا نَشِئْتُ بِهِ فُؤَادَكَ۔ وہ قصہ کہ جس سے ہم تیرے فؤاد کو مستقل و ثابت رکھیں یعنی تجھکو اپنی قوم کے کفر کرنے اور دوزخ
 کیلئے ایندھن ہونے سے بچ و غم عن نہ ہو کیونکہ اللہ تعالیٰ نے انکو اسی اسطے پیدا کیا ہے یہ نہیں ہو سکتا کہ سب تجھ پر ایمان لاویں اور
 تجھکو ادائے رسالت پر طاقیت و صبر حاصل ہو اور قوم جاہل کی اذیت برداشت کرے کیونکہ اگلی قوم میں یہی گمراہی کرتی رہیں آخر
 ہم نے ان کو ہلاک کیا اور تیرے پروردگار کا کلمہ ٹھیک ہوا پس تو قوم پر رحم کر کے مضطرب مت ہو کیونکہ حکمت الہیہ و اسکی حجت
 بالغہ و شہادت تامہ اور چیز ہے جس سے کسی کو باہشیت کی آگاہی نہیں ہے وہ جو چاہتا ہے وہ کرتا ہے جسکو اسنے سعید کیا وہ رسول
 پر ضرور ایمان لائیگا اور اسکی آنکھوں میں حق آئینہ کی طرح نظر آدیکگا اور حقیقی ہے وہ اُنہا دیکھے گا پس تو ان حالات و قصص سے
 علوم الہیہ حاصل کر کے ثابت و ممکن ہوگا اور دوسرا فائدہ یہ کہ۔ وَجَاءَ عَنِّي هَذَا الْحَقُّ۔ اور تیرے پاس حق آیا۔ قولہ فی ہذہ
 یعنی اس سورہ میں یہ ابن عباسؓ جماعت نے کہا ہے۔ کذا فی تفسیر الحیاط اور سراج میں کہا کہ یہی اکثر کا قول ہے۔ قال حافظ قتادہ نے
 کہانی ہذہ اے لی ہذہ الدنیا۔ اس دنیا میں اور سراج میں اسکو حسنؓ کا قول بیان کیا اور رازیؓ نے کہیں میں کہا کہ یہ بعید ہے مقام
 کے لائق نہیں ہے کیونکہ دنیا کا ذکر اوپر نہیں آیا جس کی طرف ضمیر سراج ہو اگر کہا جائے کہ حق تمام قرآن میں آیا ہے اس سورہ
 کی کیا تخصیص ہے تو جواب یہ ہے کہ ہاں بیشک لیکن سورہ کی بزرگی کے لئے فرمایا ہے۔ اقول میرے نزدیک سوال جواب و وزن
 فار و نہیں اسلئے کہ مقصود نقص علیک وحی فرمانا اور وہ تمام قرآن ہے کیونکہ وحی خالص ہے چنانچہ حدیث صحیح میں ہے کہ اور انبیاء کو
 معجزات و آیات دی گئیں اسبھی وحی خالص ہی گئی تو نبیؐ کی قیامت میں میرے تابعین سے زیادہ ہوں اقول یہی ظاہر
 ہوتا جا تا ہے اسلئے کہ اور امتیں تحریف و تبدیل و خود رانی سے بہت قلیل رہیں اور چند روز بعد سے برائے نام یہودی یا عیسائی رہ گئے

ان میں سے کوئی بھی اپنے پیغمبر کی راہ پر نہیں رہا۔ خلافتِ مسلمین کے کہ ان میں ایسا نہیں ہوا اور دوسرے کا تمہ فرمایا: **يَوْمَئِذٍ عَذَابٌ**
اَوْذِي كَرِي **لِلْمُؤْمِنِينَ**۔ اور نصیحت و ذکر ہے مومنین کیلئے یعنی اس میں تیرے لئے حق آیا اور مومنوں کے لئے نصیحت ہے اور برابر
اور دن کے حال سے عبرت ہے اس شان میں مومنوں کو اس واسطے مخصوص فرمایا کہ شقی و کفار اس سے منتفع نہیں ہوتے بلکہ منہ مومنین
ہیں۔ واضح ہو کہ یہ آیت مرتج ہو کہ تمام قصص میں جو حالات مسدود ہیں اور جن سے اگلی امتوں کو عذاب ہوا وہ اس امت کے لئے
نصائح ہیں کہ دیکھ کر ان چنانچہ شخص و تطفیف جو مدین کا پیشہ تھا اس سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے امت کو خوب منع فرمایا پس عوام یا خواص
جو ان قصص کو فقط کہانی کی طرح سنتے ہیں محض بہالت ہو یا بطور اپنے آپ کو ظاہر و باطن ان قوموں کی حرکات سے بجا دین اور ان
قوموں کے تذکرے جب نہیں تو عبرت کریں اور اللہ تعالیٰ سے پناہ مانگیں کیونکہ آخر دے سب بھی اللہ تعالیٰ کے مخلوق تھے اور وہ پاک
غنی و حمید ہے ہماری اسکو کچھ پرواہ نہیں ہو اور رؤف رحیم ہے کہ عاجزی کریں تو ہم کو اللہ تعالیٰ مغفرت و نجات عطا فرمائے **اللهم**
اغفر لنا ورحمنا و انت خير الراحمين **ف في العر اس** **قوله تعالی وکلا نقص علیک من انباء الرسل ما نثبت به فؤادک**۔ شیخ نے کہا کہ
واضح ہو کہ عارف جب ازل کے مقام پر پہنچا اور وہاں اُسے کشف سے صفات و ذات کے عجائب دیکھے تو اپنی شان سے متعجب ہو کر
اگمان کرتا ہے کہ یہ منزلت کسی اور کو نصیب نہیں ہوئی خصوصاً ابتداء حال اور یکایک کشف میں متعجب ہوتا ہے اور سمجھتا ہے کہ میں اس
کشف میں فزید ہوں پس حق عزوجل نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اہل انبیاء کا حال سنایا کہ جس سے معلوم ہو کہ یہ واقعہ غریب آپ ہی کے
ساتھ نہیں ہو بلکہ عارفین کے ساتھ معروف ہو اور صدیقین و مسلمین کے ساتھ علی قدر مراتب واقع ہوا حتیٰ کہ جو کچھ اللہ تعالیٰ نے اہل
میں اپنے اولیاء کیلئے جاری فرمایا اس سے آپ کو فرحت و سرور حاصل ہوا اور آپ معلوم فرما دیں کہ اس قبولیت کو حادث سے تغیر نہیں
ہوتا ہے و قد قال تعالیٰ **استسما من قدر اسما قبلک من سلما و لا تجد لسنما تحویلا**۔ اور جو چیز علماء و اولیاء کے نزدیک معروف ہو اس میں معارضہ
و شبہات کو دخل نہیں ہوتا ہے اقول شیخ رحمہ اللہ نے یہ نہایت نفیس قاعدہ ذکر کیا کہ اہل علم و متدین متقی لوگوں کے نزدیک جو بات
معروف ہو اگر کسی وقت میں کوئی جاہل اسکو اپنی رائے کے خلاف سمجھے تو اسکا شبہہ و معارضہ باطل اور وہ خود جاہل ہو اور اس قاعدہ
میں جملہ اہل عقل کا اتفاق ہے اسی واسطے جو امر کہ ہزار برس پہلے واقع ہو چکا اور اس کی تحریر ہزاروں آدمیوں کے ہاتھ سے
ہاتھوں ہاتھ ہم کو پہنچے تو قطعی یقین ہے کہ بیشک یہ خبر صحیح ہو اور یوں ہی واقع ہوا اور کسی جاہل کا شبہہ کچھ معارض نہیں اور اس میں
اسکی ضرورت نہیں ہو کہ میں بیان کر دوں کہ مجھ سے فلاں شخص نے بیان کیا اور فلاں شخص سے فلاں بیگم نے بیان کیا اسی طرح ہزار برس
تک سلسلہ ہو نچاؤن مثلاً قرآن مجید میں کسی قوم کو کلام کرنے کی مجال نہیں جبکہ اسکے حافظ آج تک ہزاروں موجود ہیں اور قاری بجا انتہا
ہیں اور ہر سلمان اس پر اپنی جان نہا کرتا ہو تو بلاشبہ یہ وہی ہے جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر نازل ہوا اور صحابہ و تابعین و پھر ہوں نے
اسی پر عمل کیا اس واسطے رافضی فرقہ کا دھوکا دینا کہ اس میں کچھ اور بھی تھا محض کفر و بہالت ہو اور ہرگز اس قول کا کچھ اثر بمقابلہ حقائق
و قراء کے نہیں ہو پس جب اس میں وجود ہو کہ قل للذین کفروا استغلبون و تحشونہن الی جہنم الایہ۔ یعنی تو کافروں سے کہہ دے کہ تم عنقریب مغلوب
ہو جاؤ گے اور شرکے جاؤ گے جہنم کی طرف۔ یہ واقعی مجرہ ہے اور مراد اس سے کفار یہ ہیں چنانچہ یوں ہی واقع ہوا اور اس میں ہے کہ
کا نوا من قبل استغلبون علی الذین کفروا فلما جاءہم باعز ذاک و اب الایہ۔ اس سے قطعی ثابت ہوا کہ یہود کے سب منتظر بعثت حضرت
محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم تھے اور کافروں بت پرستوں پر آپ کے ظہور کی دعائیں مانگتے اور آپ کے طفیل و واسطے نعمتی چاہتے تھے

پھر بعد ظہور آفتاب سالت کے نہ چھانا اور کافر ہو گئے اس سے ضرور ثابت ہو کہ تمام قوم یوں تیریت کی بشارت سے آنحضرت صلعم کی بزرگی و فضائل کا اشتہار قطعی تھا حتیٰ کہ اپنے پیغمبر کے بجائے آنحضرت صلعم کے نام پاک سے استفادہ کرتے تھے۔ یہ حال ہم کو قطعی معلوم ہو گیا اور یہ واقعہ ان یودیوں کے ساتھ ہر ایک کا فعل مارا گیا اور بچے صریح تھا تو سب یودیوں نے گردن جھکا کر کہا کہ کوئی قوم ایک کتاب لاوے اور کہے کہ یہ توریت ہو امیں کہیں ذکر نہیں ہو تو بالکل اس کا دعویٰ مسلم ہو گا کیونکہ جو بات قطعی معلوم ہوئے اور اس طرح معروف و مشہور ہے اس کے مقابلہ میں کسی جاہل کا فریب دھوکا کچھ بھی نہیں کر سکتا اسی طرح جو معجزات و واقعات حضرت موسیٰ علیہ السلام یا حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے قرآن پاک میں موجود ہیں سب علان و اشتہار کے ساتھ قطعی ہیں اب اس کے برخلاف اگر کوئی شخص کہتا ہے یا کوئی کتاب کھلاتا ہے تو اس کا کچھ اعتبار نہیں ہے کیونکہ ہم قطعی یقینی چیز کو چھوڑ کر کیسے ایک جھوٹے آدمی کی بات جس کا اس وقت وجود بھی نہ تھا مان لیں گے اور ماننے والا کیسا بیوقوف جاہل ہو گا اسی طرح جو معجزات اس حد شہرت تک پہنچے اس زمانہ میں اگر انکو کوئی نہ مانے تو وہ بالکل جاہل ہی جب اس طرح ایک کتاب سچائی میں عرش پر ہو اور نیکوں کے سینہ میں محفوظ ہے تو جو شخص اسکو سچ نہ مانے اور کسی مؤرخ کی تاریخ پوچھ لے کر دھوڑے حالانکہ مورخوں کا دروغ و حاش و خرافات اور بے پرکی اڑانا خوب معلوم تو اس شخص سے بڑھ کر کون جاہل و احمق بیوقوف ہو گا مگر وہ دنیا ملعون کو جس میں دپوچ کر خود بھی ملعون ہو گیا اور دنیا میں بڑا عزت والا ہو کیونکہ بحث دین کی سمجھ میں ہو اور دین کو اللہ تعالیٰ نہیں دیتا مگر ایسے بندہ کو جو اسکو محبوب ہو اور دنیا تو محبوب کو کم اور مردود کو بہت دیدیتا ہے یہ اصل شریف لطیف یاد رکھو تاکہ تم کو شیطان آدمی فریب دین اور اب تم سمجھے کہ شیخ نے کہا کہ جو بات علماء و اولیاء کے نزدیک معروف ہو وہ کسی شیطان کے دوسوسہ دلانے سے نہیں بنتی ہے اور لکھا کہ شیخ ابو بکر الکتانی نے کہا کہ میں نے شیخ جنید سے پوچھا کہ سچی حکایات کس سچائی یقینی ہے پس حکمت سے دنیا میں جاری ہیں فرمایا کہ زمین میں یہ اللہ تعالیٰ کے لشکر دین میں سے ایک لشکر ہیں جن سے مریدوں اور آخرت کے طلب کر نیوالوں کو عبرت و تقویت حاصل ہوتی ہے میں نے کہا کہ اللہ تعالیٰ کی کتاب پاک سے اس پر دلیل ملتی ہے فرمایا کہ ان قولہ تعالیٰ و کلا نقض علیک من انباء الرسل الا یہ۔ قولہ و جاوہ فی ہذہ الحق متبرجہ نے بزرگوں کے کلام سے سمجھ کر جا بجا کہا یہ کیا ہو کہ جیسے نماز و دیگر اعمال و افعال ظاہر ہیں کوئی جسم نہیں کہتے ہیں لیکن فی نفس حقائق ہیں اور روح و جان و قوی سے سوائے جاہل کے کوئی شکر نہیں ہو سکتا کہ وہ حقیقت میں موجود ہیں اگر تجسم نہیں ہیں اسی طرح الفاظ و معانی میں سمجھ پس لفظ بحسب المعنی اپنے مقام سے متصل ہے حتیٰ کہ جو کلام فضیلت و شہوت ہو وہ اپنی مستقر جہنم سے وصل ہو لیکن جنہی لوگ ہی اندھے ہوئے تو ان کو اتصال نہیں سوچتا۔ خطابات اہل جنت کے کہ خوب کلام کا اتصال انکو مشکوف ہوتا ہے چنانچہ شیخ رحمہ اللہ نے بیان قولہ و جاوہ فی ہذہ الحق۔ میں تصریح کر دی کہ ان خطابات میں ہر خطاب کے اثر میں حال حق کا انکشاف ہو گیا اور موافق خطاب کے صفت کا انکشاف ہوتا ہے چنانچہ جان خطاب بشارت کبریائی ہے یعنی اس خطاب کے شان کبریائی سے خبر دی گئی وہاں تجھے صفت کبریاء منکشف ہوتی ہے اور یہی حال ان آیات کا ہے جن میں عزت و جلال و عظمت و قدم و بقا سے خبر دی گئی ہے اور جہاں ذات پاک سے اخبار ہے وہاں تجھے ذات صرف کا انکشاف ہوتا ہے اقول بیان اگر وہ ہم ہو کہ یہی مراتب انکشاف کے امت کو بھی ہوتے ہیں چنانچہ جب حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے عرض کیا تھا کہ آپ مجھے تمام جہاں سے سوائے اپنی ذات کے محبوب ہیں اور آپ نے خطاب فرمایا کہ کوئی مومن نہیں جب تک مجھے اپنی جان سے

بھی زیادہ محبوب رکھے تو اس خطاب کے انکشاف ہوتے ہی فوراً حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ آپ مجھے میری جان سے بھی زیادہ محبوب ہیں فرمایا کہ ان ابلیس کامل ہوا پس جب امت کو یہ انکشاف ہو تو شان نبوت میں فرق کیونکر ہو گا اب یہ ہو واللہ اعلم کہ یہاں زمین و آسمان کا فرق ہو اور التباس مذکور صرف لفظ کے یکساں ہونے سے پیدا ہوا اور بات یہ کہ درجہ نبوت کو کوئی شخص نہیں پہنچ سکتا کیا تو نہیں جانتا کہ نبوت فیض الہی ہے اس میں عبادت و طاعت وغیرہ کسی سبب کو دخل نہیں ہے دیکھو بعض صحابہ جنہوں نے ہمیشہ عبادت و روزے وغیرہ کا اور کھانے پانی دسوتے و عورتوں سے الگ رہنے کا قصد کیا تھا تو یہی کہا گیا تھا کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے واسطے اللہ تعالیٰ نے اول و آخر سب غفرت فرمائی ہے ہم لوگ آپ کا ہمسکا نہیں کہہ سکتے ہیں اور مراد یہ تھی کہ آپ زلی مغفور تھے اور ازل ہی سے تمام خلق الہی سے اشرف و محبوب تھے اور دوسروں کو یہ مرتبہ حاصل نہیں ہو پس تمام قرب انکشاف وغیرہ میں وہ درجہ خاص ہے جو فضل نبوت و رسالت ہوتا ہے کسی نبی کو بھی مثل آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حاصل نہ تھا اور دوسروں کو اپنی اپنی قدر کے لائق ہے اور ہر امت میں سے کوئی کیسا ہی مقرب ہو کسی درجہ نبوت سے مشابہ بھی نہیں ہوتا اور اگر ہم ہو کہ مثلاً صحیح حدیث میں ہو کہ سچا خواب نبوت کے اجزاء میں سے تھیں سو ان جزوہوں کو سمجھو کہ اس سے مقصود انفتاح افلاک و طبقات سلامتی ہونے کا ہے نہ مشابہت ان البتہ امت میں سے صدیق کا مرتبہ سب اعلیٰ و افضل ہوتا ہے اور ہر نبی کا صدیق اپنے نبی کے درجہ سے ملحق ہوتا ہے لیکن صدیق کا درجہ انتہائی متصل بائد اے درجہ نبوت ہو اور اس سے نبی کے ابتدائی درجہ کا بھی خیالی تصور آدمی کو ہو سکتا ہے فافہم واللہ تعالیٰ اعلم۔ شیخ نے لکھا کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ابتدائی درجہ پر تھے تو اللہ تعالیٰ نے آپ کے بھائی و دوسرے انبیاء کے احوال ذکر کر کے سے آپ کو تقویت فرمائی تاکہ عجائب احوال کے تحمل ہوں پس جب اس میں قوی ہوئے تو کشف جمال و جلال میں ثابت و یقین فرمایا جس سے بحر قدم کے نکرات سے عبور کریں و درکریات و امتحانات سے متغیر نہ ہوں اقول اگر کہا جاوے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے قلب کو انبیاء سابقین کے احوال سے نسبت فرمائے گا تو اقول اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سبب افضل ہونے کا قول ان دونوں کی تطبیق کیونکر ہے تو جواب یہ ہے کہ جب کسی معزز کو یا جب شرفیت زیادہ منظور ہو حسن الوجہ سے تعلیم کرنا منظور ہو تو کہتے ہیں کہ فلان شخص نے ایسا کام کیا تھا اسکو آخر عتاب کیا گیا اور فلان کو نیکو کار نے ایسے طریقے سے یوں انعام حاصل کیا اور فلان شخص نے اس طرح نہ کیا اور نہ اسکو درجہ ملتا چنانچہ اس امت مرحومہ کو جو نہایت رحمت سے کمال بیان و کمال قرب عطا فرمایا وہ قرآن پاک کے وقتاً فوقتاً نزول سے خوب ظاہر ہے چنانچہ مثلاً یہود و نصاریٰ نے اپنے کو اللہ تعالیٰ کا محبوب و دوست قرار دیا اسکو رد فرمایا تو اس امت میں کوئی شخص ایسی تانخی نہ کر سکا بلکہ ادب اپنے کو ہمیشہ تصور دار بندہ سمجھ گیا اور یہود نے آخرت کو اپنے لئے خاص کیا تو انکو فرمایا کہ قل ان کانت لکم الدار الاخرۃ عند اللہ لایہ پس صلاحیت و حسن یقین پر بھی بندہ اسکی جرات نہ کر گیا و لیکن حتی وعدہ یا غالب اُمید پر موت کو محبوب رکھنے کا اشارہ ہو حالانکہ اگر حکم دیا جاوے تو شاید اکثر اسکی تلافی ہو جہ سے منکر ہو جاوے مگر کلام یہ ہے کہ اگلی امتوں کے حسن یقین سبب کمال سے بیان فرمائے کہ نفس شیطان کو اہل یقین کے دل میں خلاف راہ استقیم ہر گز نہ کاموقع نہ رہا اور یہ بات سوائے عالم النیب خلاق علیم عزوجل کے کوئی نہیں جانتا اور کسی کلام میں یہ بات ممکن نہیں ہے اگر میرا مقصود کوئی سمجھ جائے تو اسکو قرآن پاک کے نہایت عظیم معجزہ ہونے میں شک نہیں ہو سکتا اور دوسرے یہ کہ اہل یقین کو عبرت و نصیحت جبرہ ہوا کہ

لے حکایت آنحضرت
وہ مقامات جان التباس
شکوہ میں کہ اس کے التباس
وہ مقامات جان التباس
شکوہ میں کہ اس کے التباس

وہاں کے مکائد و کمرے سے بچنے اور استقامت پر رہنے کے لئے اس طرح ہے کہ عمدہ باتوں پر عمل کریں اور ناکارہ و مضربا توں سے
برہیز رکھیں اور رسالت میں تو یہ بھی ضرورت ہو کہ قوم کے ساتھ ایسے برتاؤ سے یہ نتیجہ اور اس طرح معاملت سے وہ نتیجہ ہوتا ہے
اور دونوں کا انجام ثواب وغیرہ کا بھی معلوم ہو جاتا ہے پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے واسطے اگلے انبیاء کے قصص سے یہ مراد ہے کہ حضرت
یونس علیہ السلام اس طرح مغانب ہو کر مہملی کے بیٹ میں اور حضرت یوسف علیہ السلام نے قید خانہ خود دعا کر کے لیا پھر ایک رات شدہ
قیدی سے اپنا حال بادشاہ تک پہنچانے کا تذکرہ کیا اور ترجمہ کو یہ مجال نہیں ہے کہ حضرت حق جل شانہ اور اس کے مخلص محبوب
انبیاء علیہم السلام کا تذکرہ کرے اور کچھ سمجھے مجھے اللہ تعالیٰ معاف فرادے اس سے مراد یہ ہو کہ اس طرح تعلیم و تقویت فرمائی کہ اس واسطے
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یونس علیہ السلام کی تعریف فرمائی اور حکم دیا کہ مجھے یونس بن مہنی پر فضیلت منت دو اور فرمایا کہ رحمہ اللہ لو طمان کان
لباوی الی رکن شدید الحدیث یعنی اگر میں یوسف کے برابر بہت مدت قید خانہ میں گزارتا تو طمانے والے کا کہنا مان لیتا۔ اگرچہ
ظہار سے کہا کہ یہ امتحانات اللہ تعالیٰ نے بزرگی بلحاظ عصمت الہی عزوجل ظاہر ہونے پر کئے ہیں اور خود انبیاء علیہم السلام معصوم ہیں پس
یہ تثبیت نبوت ہو اور اسی طرح امت کو انکی قدر کے موافق اگلی امتوں کے ذکر سے مستقیم و مضبوط فرمایا۔ شیخ رحمہ اللہ نے لکھا کہ اگلے
انبیاء کے قصص سے اور ان کے دیگر موارد سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو تثبیت فرمائی اور امت مرحومہ کو آپ کے احوال سے تثبیت فرمایا تو دیکھنا
چاہیے کہ سبحان اللہ تعالیٰ اس امت کا بھی کیا بڑا مرتبہ ہے جسکی تثبیت آپ کے پیغمبر کے احوال سے منظور ہوئی اقول اور نبی صلی اللہ
علیہ وسلم بھی وہ کہ تمام انبیاء کے سردار ہیں اللہ تعالیٰ اپنے فضل و کرم سے اپنی کبریائی کے مدد میں آپکی امت کو آپ کے پسندیدہ طریقہ
مسنون پر فدا کر دے کہ آپ کی اتباع میں حق سبحانہ تعالیٰ کو جانیں و دلیست سپرد کردین اور شیخ نے لکھا کہ اس قول کی تصدیق
کیلئے میرے پاس دلیل یہ کلام پاک ہو کہ فرمایا و موعظۃ و ذکر الی المؤمنین۔ قرآن مجید کا ظاہر تو عمل کرنے والوں اور ان کے
احمال کی خوبی و نیکی کے لئے موعظت ہو اور قرآن کے حقائق ان لوگوں کے لئے نصیحت ہیں جنکو معائنہ سے عین الیقین حاصل
ہوا ہے سبحان اللہ تعالیٰ کیسا پاکیزہ کلام ہے کہ ہر شخص اس سے اپنی حالت و کجی و ادراک کے موافق معرفت حاصل کرتا ہو پس
علم لوگ تو قرآن مجید کے ظاہر سے لپٹے ہوئے ہیں اور خواہ اس کے باطن پر جان دیتے ہیں اور جو لوگ کہ خاصا خاص ہیں وہ
اس میں تجلی حق سبحانہ دیکھ کر عجب نور میں ہیں کہ آفتاب ہزاروں وہاں ذرہ سے کتر بلکہ بے نسبت ہیں اور واضح ہو کہ قرآن
کی حقیقت تو صفت ازلیہ ہو تو جب حقیقت قرآن کسی پر منکشف ہوئی تو صفت الحق عزوجل کی تجلی منکشف ہوئی چنانچہ
حضرت سیدنا امیر المؤمنین علی کرم اللہ وجہہ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ اپنے بندوں کی واسطے قرآن میں تجلی فرماتا ہے۔ شیخ ابو یزید رحمہ اللہ
نے کہا کہ بندہ مومن اپنی لیاقت کے اندازہ پر قرآن کے فوائد سے آگاہ ہوتا ہے تو جس نے دوسرے بندہ اپنے مثل سے ستا
تو گویا ستارہ نام کو موعظت نبوت سے سنا پس جس نے حکم پر یقین سے سنا اسکا ظاہر منور و باطن نرم و خشوع و خضوع
کے ساتھ محبت میں گرم و سینہ کھل جائیگا اور جس نے اسکو زبان جبریل علیہ السلام سے سنا گویا وہ وحی کو حضرت رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم پر ادا کرتے ہیں تو وہ غیب کے مطالعہ اور اس کے وعدہ و وعید کے معائنہ سے سرفراز ہوا جبکہ اپنے حواس ظاہرہ
سے بالکل بے خبر ہو گا اور جس نے اسکو حق سبحانہ تعالیٰ عزوجل سے سنا وہ فنا ہو کر حقیقی صفات کیسا عذاباتی بقا حق عزوجل
ہو گیا یعنی حق الیقین کے درجات میں علم الیقین و عین الیقین حاصل ہیں کہذا ترجمہ مافی العرائس در سرائح میں قولہ و جابرک

فی ہذہ الحق الایۃ کے تحت میں لکھا کہ حق کے معنی سے اشارہ ہے قرآن مجید کے سچے صاف روشن دلائل کی طرف جو ہمیں توحید و عدل و نبوت و دارالآخرت کی تحقیق پر مذکور ہیں اور موعظت سے اشارہ ہے اس نیا سے ضروری سفر کرنے پر اور یہاں کے حالات کی قیامت و برائی و رسوائی و خواری پر جس سے آدمی پر ہین کرے جیسے اندھا کسی آنکھوں والے کے بتلانے پر یقین کر کے ہاتھ بڑھا کر نجاست کو نہیں چھوتا ہے یا سانپ کو سری سمجھ کر نہیں پکڑتا ایسے ہی رسول علیہ السلام کی موعظت سے مومنین کا حال ہے کہ آخر میں بے خود رسول رسول اور آنکھوں والے ہو جاتے ہیں اور ذکر می سے ان اعمال کی طرف اشارہ ہے جو دارالآخرت میں تلافی ہیں اور لکھا کہ جب اس حد تک اللہ تعالیٰ نے عذاب کا ڈر سنایا اور ثواب کا وعدہ دیا اور ترغیب و نصیحت کو کامل فرمایا تو آخر میں قیامت کو ختم فرمایا بکلام باری تعالیٰ کے ضمن میں دلیل تحقیق وعدہ و وعید فرمایا کہ خالق خود غیب جاننے والا ہے تو سب حق ہے چنانچہ فرمایا۔

وَقُلْ لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ أَعْمَلُوا أَعْمَالًا عَلَىٰ مَكَانَتِكُمْ إِنَّا عَمِلُونَ ۝

اور کہہ دے ان کو جو یقین نہیں کرتے کام کئے جاؤ اپنی جگہ ہم بھی کام کرتے ہیں
وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ ۝ إِنَّا مُنْتَظِرُونَ ۝ وَبِهِ غَيْبُ السَّمٰوٰتِ وَٱلْأَرْضِ
راہ دیکھو ہم بھی ماہ دیکھتے ہیں اور اللہ کے پاس ہے جہی بات آسمانوں اور زمین کی
وَالِيهِ يَرْجِعُ الْأَمْرُ كُلُّهُ فَاعْبُدُوهُ تَوْكَلْ عَلَيْهِ ۝ وَمَا تِلْكَ
اور اسی کی طرف رجوع ہو کام سارا سوا اس کی بندگی کر اور اس پر بھروسہ رکھو اور تیرا رب
بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ۝

بیخبر نہیں جو کام کرتے ہو

وَقُلْ۔ اللہ کے لئے عہد ہے کہ میں تم کو اللہ کی طرف سے لوگوں کو جو ایمان نہیں لاتے یعنی قرآن مجید اس کے احکام پر
جس کی رسالت کی تصدیق کر کے۔ اَعْمَلُوا عَلَىٰ مَكَانَتِكُمْ۔ کام کئے جاؤ اپنی حالت پر۔ شعبہ کی قرآن میں مکانات بلفظ جمع ہو اور
تمام عہد کے کما جیسا نماز لکھ اپنے ٹکانون پر اور مقصود یہی ہے کہ جس حال پر بہت کرتے ہو اسی پر چلے چلو اور یہ حکم دنیا و مافیہا پر جیسے
اللہ تعالیٰ نے شیطان کو حکم دیا۔ ولا تغربوا عن استقامت منہم بصوتک اجلب علیہم منکلیک الایۃ۔ اور مراد اس سے سخت تہدید ہے
یعنی نصیحت ہے ماہ پر آنے سے ایسی ہی ہے تو عذاب آتی کے منتظر ہو۔ إِنَّا عَمِلُونَ ہم بھی اپنے اعتقاد و توحید و طاعت پر کام کرتے
ہیں جیسا ہم کو پروردگار نے حکم فرمایا ہے وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ ادا انتظار کرو اس سنہ کا جو تم کو نافرمانی کرنے کی صحت پر وعید کی گئی ابن مسیح
نے کہا کہ ان وعدوں کا جو دنیا کی زمین و کھلا کر تم کو شیطان و وسوسہ والا ہے إِنَّا مُنْتَظِرُونَ۔ ہم بھی منتظر ہیں کہ پروردگار نے جو
ہم کو نیک وعدہ دیا وہ اس کے فضل سے حاصل ہوا اور تم غور ہو جاؤ جیسے فرمایا قل للذین کفروا ستنقلبون و تمشرون الیٰ جہنم الایۃ
! ہم بھی تمہارے بد انجام و عذاب کے منتظر ہیں پھر اللہ تعالیٰ نے اس سورہ پاک کا خاتمہ تمام اسرار کا جامع مجموعہ ذکر فرمایا بقولہ۔ وَبِهِ
غَيْبُ السَّمٰوٰتِ وَٱلْأَرْضِ۔ اور اللہ تعالیٰ ہی کے لئے ہو جو مخلوق سے غائب آسمانوں و زمین میں اور مراد اس سے علم ہے
یعنی غیب کا علم اللہ تعالیٰ ہی کیلئے مخصوص ہے اور انہی مخلوق میں سے ہر ایک کا انجام کہ وہ سعید ہے یا شقی ہے اگرچہ بالفعل کا فرد
بدکار ہو اس واسطے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کفار و مشرکین عرب کے حق میں موافق حکم کے انتظار کیا اور یوں نہیں کہا کہ تم بخت

جہنمی ہوا اور دیکھو جب بعض احیاء عرب نے بعض پرہیزگار صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین کو بڑی تکلیف کے ساتھ غدر و بد عہدی سے قتل و شہید کیا تو آپ نے رنجیدہ ہو کر ان کے حق میں لعنت فرمائی اور بد دعا کی کہ ہمیشہ کیلئے جہنم آگ سے دور ہوں اور یہ اس طرح ہو گا کہ دے کفر و شرک نفاق پر مرین تو اللہ تعالیٰ نے نازل فرمایا ایسے لک من الامر شی الایۃ اور وجہ وہی ہو کہ غیب کا علم اللہ تعالیٰ کو ہے۔ ابواب و ابواب و غیرہ کو ارشاد و ہدایت کر نیکا حکم پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کو دیا لیکن غیب کا علم اللہ تعالیٰ کو ہوا اور فائدہ اس میں یہ تھا کہ ان پر جہت پوری ہوا اور مومنوں کے درجات اس کام میں بلند ہوں جہاں کافروں کی ایذا اٹھاتے تھے اور کبھی اپنے حبیب مصطفیٰ سید الانبیاء علیہم السلام کو بعض احوال غیب سے واقف کر دیا ایسا سب ایک مرتبہ جب ابوجل نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے یہودگی کے ساتھ تشکیک کیا اور کہا کہ یہی کہتا ہو کہ جو مجھے نہ مانے وہ جہنمی ہو گا حالانکہ یہ قیود ذیل ہو اور اپنے آپ کو اس ملعون نے اللہ تعالیٰ کے نزدیک معظّم و مکرم سمجھا اس گمان سے کہ وہ سردار درمیں بنایا گیا ہو تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ان اس میں کچھ شک نہیں اور تو بھی ایک جہنمی ہو پس یہ کلمہ آپ نے بعد مطلع ہونیکے فرمایا اور اس مقام پر تمام نصیحت و پند و ترغیب و ترہیب و تسلیم و ارشاد فرما کر رسول مکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو انتظار کا حکم دیا اور یہ سخت تنخوہت ہو پھر علم غیب اپنے واسطے مخصوص فرما دیا جس سے معلوم ہو گیا کہ اس ہدایت کا مفید ہونا جسکے لئے ہو گا انکا علم خالق عزوجل ہو اور انتظار عذاب ہے جو کچھ واقع ہو گا اس سے حق عزوجل خیر سے چنانچہ بڑا حیرت و ہلکا ہو گیا اور کچھ لوگ عذاب میں تھوڑے انتظار کے بعد گرفتار ہوئے بحکم قولہ قل للذین کفروا متعلبن الایۃ۔ اگرچہ شان نزول اسکا یہود کے حق میں بیان ہوا ہے اور ایسا سب حضرت سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے واقعہ بدر کے روز کفار متقولین ابوجل وغیرہ کو فرمایا تھا کہ ہل دو دم ما و عدلکم تھا کیونکہ تم نے وہ عذاب پایا جو تم کو تھلائے رب عزوجل نے فرماں قمر سے وعید فرمایا تھا پس وحید انظار میں ہی نہ تھا کہ ان پر خواہ مخواہ عذاب استیصال آدیکجا جیسے قوم مدین کے ساتھ واقع ہوا تھا اور یہ بھی سمجھو کہ وعدہ انتظار سے یہ ضرور نہیں ہو کہ دنیا میں ظاہری عذابان پر نازل ہو جائے جو کفر پہنچے رہیں بلکہ انتظار کیلئے مہلت قلیل بھی زندگی ہو اور عمر ضعیف ہو نیکا حکم حدیث صحیح میں ساتھ برس تک خود مذکور ہے پس مہل یہ ہوا کہ پہلے ترغیب و ترہیب فرمائی پھر سخت خوفناک قطعی فیصلہ کر دیا کہ اے رسول حبیب مکرم صلی اللہ علیہ وسلم کہ اچھا اگر میری ہدایت پر اپنے خالق عزوجل کی توحید و اطاعت نہیں کرتے اور اللہ تعالیٰ کی وحی قرآن سے تم کو انکار ہے تو اپنی حالت پر کام کئے جاؤ اور ظاہر ہے کہ ان کا کام مستوجب عذاب الہی تھا کہ صریح شرک و ظلم کرتے تھے اور میں اور میرے اتباع صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین ہم سب اپنے اعتقاد پر یقینی بوجی و حکم الہی عمل کرتے ہیں اور دونوں کے انجام و نتیجہ کا تم بھی انتظار کرو ہم بھی انتظار کرتے ہیں دیکھو کون سچا ہوتا ہے اب ہاں تک انتظار کریں تو اسکا وقت قطعی ہی چند روزہ زندگی کے بعد وقت موت ہو اور اللہ تعالیٰ کے غیب میں شاید بعضوں کیلئے درمیان میں وقت جواب اضع ہو کہ آیات پاک کا حکم تاقیامت سبکے لئے جاری ہو تو اب اسوقت میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا بیعت کرنا عموماً ہر شخص پر ثابت ہو چکا قرآن پاک ناظر ہے اور احادیث صحیحہ ظاہر و باہر ہیں پس اسی طرح نرمی و دجوتی سے تمام اقوام کو عموماً نصیحت ہو خواہ وہ قوم یہودی ہوں یا نصرانی ہوں یا اہل ہند ہوں یا اہل اسلام ہوں سب پر اللہ تعالیٰ کی یہ جہت نازل ہو ذرا تامل سے انصاف کی نگاہ سے انجام پر غور کریں اور پہلے ہی سے نفرت و کراہت کے آنکھیں بند نہ کریں اور دل سے جھگڑا نہ بھجنا پھوڑ دیں کیونکہ کیسی کھلی اور سچی بات کو جب دشمنی کی نگاہ سے دیکھو تو آدمی پر خراب خیالات چھا جاتے ہیں کیونکہ

اسے پہلے ہی سے جگر واپس کی خراب فہمیت کو اپنے دل میں جگہ دیدی تھی اور دیکھو خالق عزوجل کی بندگی تو مات مات فرض ہے اور اسی کی وحدانیت سب کے نزدیک مسلم ہے پھر ایسی بات جس پر سب متفق ہیں کیوں چھوڑتے ہو اور جب اسے پیدا کر دیا تو اسکو ضرور قدرت ہو کہ ہر سطر چاہے زندہ کرے اور آخرت میں بعد موت کے آرام دے یا سزا دے اور یاد رکھو کہ اگر نہ مانو گے اور اسی طرح ہٹ کر کے اپنے خالق کی نافرمانی کئے جاؤ گے تو اچھا یہی چند روز انتظار کرو دیکھو کیا خراب انجام ہوگا اور خالق عزوجل کا علم تو غیب ہو سب غیب پر اس طرح صاف حاضر و شہن ہے کہ مخلوق کا دہم و مان نہیں پہنچ سکتا ہے اور خود صحیح فرمایا **وَاللّٰهُ يُتَجَبَّرُ اَلَا قُوَّةٌ**۔ اور اصل اس کی طرف راجع ہوتا ہے اور فرق درمیان خلق و امر کے قولہ تعالیٰ **اَلَا اِنَّ الْخَلْقَ وَالْاَمْرَ** کی تفسیر میں ہے۔ اور بعض نے لکھا کہ معنی یہ ہیں کہ تمام مخلوق کا امر سب بالکل نیا و آخرت میں اسی کی طرف رجوع ہوتا ہے یہ جمہور کی قرأت پر جو بصیرت معروف پر ہو اور امام نافع و حفص کی قرأت بصیرت مجہول پر جو بعض یا مفتوحہ جیم معنی راجع کیا جاتا ہے اور فاضل مختار حضرت خالق الخلق والا مر ہو اور اشارت یہ ہو کہ مخلوق کو جس حکمت بالغہ سے اسنے اپنے امر سے مخلوق فرمایا اسکا مرجع اسکی طرف ہو یا وجود ان تمام ظاہری اسباب سامان کے وقوع اسی طور پر ہوگا جسکو اسکا علم محیط ہو حتیٰ کہ پیغمبر برحق کی تمام کوشش کمال شفقت سے اور واضح دلائل و حجت سے کافروں کے حق میں بیکار ہوگی اگرچہ کوشش کا ثواب عظیم پیغمبر کو ضرور ملیگا۔ اور اہل میں جو سعید ہے وہ سعادت پر کام کر بچا اور انجام اسکا نیک ہوگا اور جو شقی ہو وہ کیسا ہی نیک بنے مگر انجام اسکا شقاوت ہو و نمود بائدین الکفر و الشقاۃ۔ لہذا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اس میں تسلی فرمائی کہ کافروں و مشرکوں و منافقوں کے انکار و ہٹ سے کمال رحم و شفقت کی وجہ سے غناک ہوں اور انکی ایذا پر بھی صابر رہیں اور اگر وعدہ عذاب نیا میں بظاہر واقع نہ ہو تو اسکو علم الہی پر حوالہ کریں اور خود فرما ہر داری پر قائم رہیں لہذا فرمایا۔ **فَاَتَعْبُدُنَّ مَا لَا تَفْعَلُ**۔ یعنی جب غیب کا جاننے والا وہی تیرا رب ہے ادا کر مارچ اسی کی طرف ہو جسکے اعتقاد سے انتظام جزا و سزا کی طرف توجہ نہ کرنی چاہیے تو مجھ کو لازم ہے کہ اسکی عبادت پر قائم رہے یعنی ہر سطر مجھ کو حکیم ہے اس پر تقسیم رہ اور مخلوق کو اچھی تدبیر و طریقہ سے ہدایت فرما کر وہ اللہ تعالیٰ پر توکل کیلئے تمام امور میں اسی پر بھروسہ کر کہ وہ مجھے کافی ہو امید ہو کہ تیری ہدایت سے اہل سعادت خالص حید پر عبادت کرنے کے واسطے امن پادین اور اہل شقاوت غلام ہوں کہ اہل طاعت کو ایذا نہ دینے پادین **وَمَا تَجُودُكَ لِغَافِلٍ عَمَتٍ تَعْمَلُونَ**۔ قرآن نافع و ابن عامر و حفص میں تعملون صیغہ خطاب بالنا ہے یعنی اور تیرا رب کبھی غافل نہیں ہو ان اعمال سے جو تم کرتے ہو اگر غافلین فقط آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم و آپ کے صحابہ و مومنین ہیں تو انکو انکی استقامت و اعمال خیر و خوشنودی ظاہر فرمائی پس حسن الثواب کی بڑی امید ہوئی اور اگر غافلین عموماً سب لوگ ہیں تو مراد یہ کہ ان میں سے نیکوں کو نیک ثواب ملیگا اور بدوں کو عذاب میں گرفتار کر دیا جائے انہوں نے عملوں بیا و تحقیر صیغہ غائب پڑھا تو ظاہر یہ تدبیر اہل کفر کو ہے یعنی اللہ تعالیٰ و رسول صلی اللہ علیہ وسلم سے منکر ہو کر کافروں کو جو کچھ دنیا کی خواہش اسکی کوشش میں کمال نہایت کرتے ہیں اور عاقبت واسکے سامان سے اعراض کئے ہوئے بالکل دنیا ہی پر تھکے ہوئے ہیں اللہ تعالیٰ ان کے اعمال سے غافل نہیں ہے تبذیر حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی کیفیت دنیا بسر کرنے میں یہ تھی کہ سداً ایک سیلاب و بدھنی کے اپنے پاس کچھ نہیں رکھتے تھے ایک در ایک شخص کو چلو سے پانی پیتے دیکھا تو اسکو بھی ایک فقیر کو دیدیا کہ کچھ حاجت نہیں ہو اور ایک دزد میدان میں ایک بچہ سر کے پیچے لگیہ کر کے سو رہے شیطان نے کہا کہ اے عیسیٰ تم دنیا کی آسائش کی طرف

بھٹکے تو سر پہنچنے سے نکال کر اسکی طرف پھینکا اور فرمایا کہ لے یہ مع دنیا تیرے لیے ہو بالجملہ عیسائی ہرگز انکار نہیں کر سکتے کہ حضرت مسیح علیہ السلام کے پاس دنیا کی متاع میں سے کچھ نہ تھا اور انکار ہد و تقویٰ نہایت معروف و مشہور ہے کہ اگر کوئی انکار کرے تو جھوٹا ہے اب انکا یہ حال سنی جس سے تھا کہ دنیا جملہ ملعون ہوا انھوں نے آخرت چاہی تو جو لوگ آخرت سے منکر اور خضد دنیا کی خواہش آرام و آسائش میں سرگرم اور اسی کا نام تہذیب کہتے ہیں کیونکہ آنحضرت کی ماہ پر ہو سکتے ہیں اور شیطان نے انکو بہکا دیا کہ وہ تمھارے لئے لغوار ہو گئے اور سارے عذاب تمھاری بد اعمالیوں کا اپنی گردن پر لے لیا لا حول ولا قوۃ اسقدرنا سمجھی کہ ایسا کر کے دنیا کا مغرض الہی و ملعون ہونا بھی لوٹ دیا پس کچھ بھی شک نہیں ہو کہ حقیقت میں حضرت عیسیٰ کے متبعین تو اہل اسلام ہیں جو دنیا سے اسی طرح اعراض کرنے پر کوشش رکھتے ہیں اور واضح رہے کہ جن لوگوں نے یہ بتان باندھا کہ اسلام میں تعلیم ہو کہ کوشش تہذیب و تمدن ہو واد فقیر و محتاج ہو جاؤ اور ذلیل بنو۔ یہ بالکل غلطی و محض نادانی ہے اسی آیت میں دیکھو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو مکمل حکم ہے تو کیا آپ لوگوں کو ہدایت کر نیسے باز رہے یا جہاد نہیں کیا یا انتظام نہیں کیا بلکہ توکل تو ہر حال میں اللہ تعالیٰ پر بھروسہ رکھنے کا نام ہو اور کیا خلفاء راشدین مدینہ میں اتنی بڑی زبردست سلطنتوں کے حاکم نہ تھے پھر کوئی تجارت نہ کرتے یا انتظام نہیں کرتے تھے لیکن آخرت پر انکو پورا یقین تھا تو رعایا و مخلوق کو آرام دیتے اور بے کار دوست و مال و جواہرات کو کچھ نہیں سمجھتے صرف بقدر کفایت اس میں سے لیتے اور برابر لشکر و دن کو آراستہ کرتے تھے لہذا یہ بتان باندھنے والا محض جاہل ہو چکا ہے کہ آدمی میں بدن و روح دونوں کی صفات الگ الگ ہیں بدن کا اقتضائے کھانا طرح طرح کا مزے دار و ولید زب بٹ بھر کے موٹا ہونا سونا و کھیلنا و جماع کرنا و تصویریں بنانا اور گلاب کا پھول جو اللہ تعالیٰ نے پیدا کیا اسکو چھوڑ کر اپنی اوقات نقش بنانے میں ضائع کرنا اور اس سے حماقت کیساتھ خوش ہونا یہ سب بیوقوفانہ رویوں کے کام ہیں لہذا اسلام تعلیم کرتا ہے کہ بدن سے جانوروں کے کام مت لو بلکہ کھاؤ پیو عبادت کرو اور متون پہگری سیکھو اور سمجھ لو کہ یہ بدن بعد چند روز کے ایک گڑھے میں ایسا سڑیگا کہ اسکی بدبو سے تابہ ہوگی اور کیر و دن سے دھیندا دشوار ہوگا و نا آویگا تو اس بدن سے ایسے نیک کام لو کہ تمھارا ثواب باقی رہے مخلوق کو آرام و مفلس محتاجوں کو بچے اپنے ابا و جہج لوگوں کی خدمت کرو و جانوروں کی طرح کھانے پینے جماع کرنے میں عمر برباد مت کرو۔ اب یہی روح تو اسکی صفات علم و معرفت و غیرہ ہیں لیکن عام مخلوق تو اسکو ایسے علم سکھاتے ہیں جس سے ایسی دولت ملے کہ خوب بدن کی ترتیب پرورش ہو اور اسلام سکھاتا ہے کہ روح کے کمال ایسے صفات علم و معرفت سے پیدا کرو کہ باقی و دائم ہو اور صبح اشرف ہو اسکو بدن کے تابع مت کرو بلکہ بدن کو روح کے تابع کر دیتی کہ بدن سے وہ کام لو جس سے روح کو تقویت و صفائی و کمال حاصل ہوتا ہو اور بدن کے نقصانات سے مت ڈرو کہ وہ آخرفنا ہو و نوالا اور اللہ تعالیٰ نے صریح وعدہ فرمادیا کہ وقت موت مقدر ہے اس میں کمی و زیادتی نہیں ہوتی ہو۔ بالجملہ جو کوئی اسلام سے خارج ہو اس سے نبض الہی عزوجل کچھ قبول نہ ہوگا اگرچہ وہ دنیا میں بڑا عقلمند ہو اور آسمان زمین بھر سونا و جواہرات خیرات کیا کرے اب میں اہل ایمان کو فائدہ آیت سے آگاہ کرتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ کی توحید پر مضبوط ہوں اور دنیا کی زندگی پر فریفتہ نہ ہوں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت پر قائم ہوں اور استقامت اختیار کریں اور اسی راہ پر تمام پیغمبر گذرے خواہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام ہوں یا کوئی اور ہوں سمجھو نے اسلام تعلیم کیا اور جب یہ بات واضح ہو گئی کہ روح باقی ہے

اور بدن تابع تو اب اس زمانہ میں مسلمانوں نے بسبب ضعف یقین و ضعف ایمان کے تمام اوصاف روحانی ضائع کر دیئے حتیٰ کہ
 ادنیٰ اوصاف جو بدن کی شرکت سے ہیں جیسے مدق و حیا و عفت و توہم و جو انمردی و شجاعت سب محروم ہو کر غیر قوموں کے
 مقتدی ہو گئے فاقوا اللہ و دروا اللہ تعالیٰ سے اور اپنے آپس میں صلاح کر دینے سے اس وقت میں کچھ اسباب ایسے جمع ہو گئے ہیں
 کہ اکثر مسلمانوں کی نظر بچسپلی اور انکو وہم پیرا ہوتا ہے اور بہت سے لوگ جو کورباہی دل سے کافر ظاہر میں دنیا کے
 عروج کے ساتھ مسلمانوں کے بچیس میں ہو کر اہل اسلام کو بہکاتے ہیں تو بد بخت لوگ بالکل ان کے ساتھ بے ایمان ہوتے
 جاتے ہیں اور اسکا علاج اسوجہ سے دشوار ہو گیا کہ طبیعت سرکش دنیا کی طرف خواہ مخواہ راغب ہوتی ہے اور علم دین مسلمانوں
 میں سے اٹھتا چلا جاتا ہے اور ایسے ضعف ایمان واس جہالت پر طرہ یہ ہو کہ عوام لوگ دین کی بات سننے سے گویا بہرے ہیں اور علماء
 اپنی معیشت کی فکر میں انکو صاف توحید سکھانے سے گویا گونگے ہیں پھر ایسی قوم میں با تحت ہیں کہ ان کو دنیا بھر پور دیدی
 گئی ہے پس جو سعید کہ نصیحت سے اور فلان دور کرنا چاہے اسکو زیادہ غول کی ضرورت نہیں ہو صرف اسل کو دیکھئے کہ جس
 قوم پر عقل نہ ہونے کا گمان ہو اسے اپنی عقل سے ایسی دانائی دکھلائی جو باقی و آخرت کیلئے مفید ہے یا فانی اور فقط بدن کی پرورش
 میں مفید ہے پس صاف ظاہر ہے کہ ملک یورپ کی قومین بحرف و توحید الہی و باقیات صالحات میں سے جو روح کے کمالات ہیں
 کچھ بھی نہیں لکتے ہیں اور تجارت دریل و تار برقی و کلین وغیرہ سب فانی بدن کے عیش و تنعم کیلئے ہیں تو صاف معلوم ہو گیا
 کہ انکو عقل نہیں بلکہ حواس بدنی میں تیزی ہے پس آدمی اب خود اپنے نفس کے لئے راہ اختیار کرے اگر اسکو دنیا کے فانی اور
 بدن کی پرورش جو عنقریب مٹ کر مٹ جائیگا منظور ہو تو انکی پیروی کرے اور اگر روح باقی اور دارالآخرۃ باقی و نعمت ہے باقی
 کی خواہش منظور ہو تو جو انمردی کے ساتھ اللہ تعالیٰ خلاق علیم کے رسولوں و انبیاء علیہم السلام کی اتباع کرے اور خود حق تعالیٰ
 نے پارہ پانزویں سورہ نبی اسرائیل میں صاف یہ مضمون فرمادیا ہے کہ جو کوئی دنیا چاہے ہم اسکو دینگے مگر چند روز کے بعد
 مگر عذاب کے سوائے کچھ نہیں پاویگا اور جو آخرت چاہے اور ایمان کے ساتھ نیک کام کرے جیسے کرنے چاہیے ہیں تو اسکی
 کوشش کا شکریہ ہوگا اللہ جل جلالہ موئین و ثبنا علی الایمان و وثقنا ما تب و ترمی ربنا اللہ تعالیٰ حبیب الدائمین و ہو
 ارجم الراحمین فاشکاک عبد اللہ بن امام احمد و ابن التریس و ابن جریر و ابوالشیخ نے اپنی اسانید کے ساتھ حضرت کعب انبار
 رحمہ اللہ سے روایت کی کہ تورات کا شریع وہ ہے جو سورہ انعام کا شریع ہے اور تورات کا خاتمہ یہ سورہ ہود کا خاتمہ یعنی
 بش غیب السموات و الارض آتی ہے۔ واضح رہے کہ کثافت نے اداسکی بیعت میں بیٹا دی نے یہاں ایک حدیث کہی کہ جو کوئی
 سورہ ہود پڑھے اسکو دس گونہ ثواب ان لوگوں کی تعداد پر ملیگا جو نوح پر ایمان لائے و جنہوں نے نہ مانا اور اسی طرح
 ہود و صالح و شعیب و لوط و ابراہیم و موسیٰ پر جو ایمان لائے اور جو کافر ہوئے اور قیامت میں وہ اہل سعادت سے ہو گا
 سراج میں کہا ہے کہ یہ علم حدیث سے ناواقف ہی ہو یہ حدیث نہیں ہے بلکہ کسی نے بنا کر اسکو حدیث کہلے امام ابن الجوزی نے
 کہا کہ مونیہ یعنی بنائی و گڑھی ہوئی ہے۔ فاحفظوا اللہ تعالیٰ اعلم فی العرائس قولہ و اللہ غیب السموات و الارض
 اشارت سے ثابت ہے کہ اللہ تعالیٰ ارواح و ایمان کے غیب سے واقف ہے پس وہی خالق علیم ہے کہ اُسے کس فتح و بدن
 کو اس طرح مرکب کیا کہ روح میں علم ذات کے اسرار و قلب میں علم صفات کے اسرار ازل سے و دیوت فرمائے کہ جب دنیاوی

ظہور میں اس علم کا طلوع ہوا تو روح قوی وغالب بعیر و دانا ہوئی اور بدن اسکا تابع ہو کر معرفت میں کامل ہوا اور وہی مومن ہوا اور وہ
 پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کی اتباع و سنت پرستقیم ہوا اور وہی جانتا ہے کہ کس روح و بدن کو اس طرح مرکب کیا کہ روح تاریکی و جہالت
 میں رہے اور بدن قوی و مضبوط و حواس کا تیز و دنیا کی زینت میں کامل ہو تو روح ضعیف ہو گئی اور بدن غالب ہوا اور حواس کی
 تیزی سے دنیا کی لذتیں و مال و متاع و شوکت و حشمت حاصل کرنے میں قوی ہوا اور روح و عقل بالکل بے نور و آخرت سے کور
 و نابینا رہا۔ اور لکھا کہ غیب السموات وہ بھی ہیں جو ملائکہ کے قلوب میں مقادیر کے علوم ہیں کہ تضار و قدور کے نام سے بدن کے
 افعال پر جاری ہوتے ہیں اور غیب الارض وہ علوم و معارف ہیں جو اہل معرفت و صدق و ایمان کے دلوں میں مضمر و پیدا ہوتے
 ہیں قولہ والیہ یرجع الامر کھ راہ بیان اور اس میں جو اپنی سادات کے اندازہ پر صفات و ذات کی طرف رجوع ہیں۔ پھر اللہ تعالیٰ
 نے اپنی عبادت کی طرف راغب فرمایا بقولہ فاعبدہ۔ کیونکہ جب کسی کا بندہ ہوا تو ہر چیز سے آزاد ہوا اس سے توحید پیدا
 ہو گئی جس سے تخرید پیدا ہوئی اور تخرید سے تفرید اور اس سے ذات و صفات میں عجز ہوا اور اس مقام سے وہ مخلوق کبھی فنا نہ ہوگا
 اور بلکہ نعمتوں و آرام میں باقی رہیگا قولہ و توکل علیہ یعنی وہی تجھے کافی ہے اسکے قہر سے اسی کے لطف کی طرف اور اسی سے اسی کی
 طرف راجع ہو اس واسطے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اعوذ بک منک۔ تجھ سے تیری ہی طرف پناہ لاتا ہوں۔ نہر جود ہی رہنے لگا کہ قولہ
 لا غیب السموات یعنی اللہ تعالیٰ ہی کیلئے ہو غیب تو جو بندے اپنے مولیٰ کی قبولیت و قرب میں ہیں وہ بھی جان تک اللہ تعالیٰ
 چاہتا ہے اسرار و مغیبات سے واقف ہوتے ہیں اور یہ وہ لوگ ہیں جنہیں اپنے شہوات و خواہش کچھ بھی باقی نہیں رہی اور نہ ان میں
 نفس و سواس کا مطالبہ ہو پس بلا وجود کے انکا وجود ہی اور بلا شہود کے انکا شہود ہے بلکہ قبضہ قدرت الہیہ میں انکا انقلاب ہے
 باشاہہ حدیث انما سمعہ الذی یسمع بی۔ اور اشارہ آیت قلبک فی الساجدین پس مے نہ مے ہیں اور نہ دے دے نہیں ہیں بلکہ
 اندازہ وجود کے دے ممکن ہیں اندازہ اتحاد کے انکا وجود دے نہیں ہیں۔ اقول یہ مقام بالکل حوام کی فہم سے باہر ہے صرف
 اتنا فائدہ یاد رکھیں کہ جو مقولہ صوفیہ فنا فی اللہ کا مشہور ہے اس سے یہ مراد ہے کہ وصول و قرب انکو خود مستنا و یکھنا وغیرہ خواہش
 نہیں ہیں اور وہ عجب نعمت و مشاہدہ میں ہیں کہ گویا تمام مخلوقات آسمان و زمین سب انکے قبضہ قدرت میں ہو مالا لکھ خود کچھ حرکت
 نہیں کر سکتے ہیں بلکہ جو راوی اللہ تعالیٰ چاہے وہی ہوتا ہے مگر وہ خود وہی بندے ہیں چنانچہ مولانا بحر العلوم نے شرح شوی
 میں شیخ اکبر کے مخصوص و فتوحات وغیرہ سے یہ مقام شرح لکھ دیا ہے کہ ممکن کبھی قدیم و واجب الوجود نہیں ہو سکتا پس بیان
 انقلاب لما ہیتہ نہیں جیسا کہ حوام کا زعم ہے۔ قال شیخ اور یہی لوگ اہل غیب ہیں کہ جو اپنی ذات سے غائب ہو گئے ہیں نہ ان کو
 اپنے نفس کیلئے کوئی خطا ہو اور نہ مخلوق کو انکی طرف کوئی راہ ہے کیونکہ مے تفرقہ سے ٹکڑے عین الجمع میں پہنچ گئے ہیں جہاں کسی
 عبارت و کلام کو گنجائش بیان نہیں ہے اور نہ اس حال کو زبان ادا کر سکتی ہو اور بعض نے کہا کہ قولہ الیہ یرجع الامر کھ۔ سب کا
 وہی مرجع ہے کیونکہ وہی سب کا مبداء تھا۔ فاعبدہ۔ اپنی خواہش نفس کو اپنی ذات سے ساقط کرنا اور ادب و طریقہ سنت
 کے ساتھ حکم الہی بجالانے پر قائم و ثابت ہوا تو کل علیہ جکی کفایت ہماری طرف سے ہی نہیں تو کچھ اہتمام بت کراد جبکا تجھے حکم
 ہے اسکا اہتمام کر دیا رک بنافل عا یملون کیونکہ اسکو غفلت ہوگی جسے مقصد کر دیا کہ تو یہ مقصد کام اس طرح کر گیا کہ اس سے کم دیش
 آدمی کی مجال نہیں ہو اور تو اس سے اپنی آخری سانس پر ملائی ہو گا واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب والیہ المرجع و المآب

سُورَةُ يُوسُفَ مَكِّيَّةٌ

اس سورہ شریفہ کی خوبیاں و فضائل خود نص قرآنی سے ثابت ہیں و مقام نزول و شان نزول کا بیان یہ ہے کہ بعض کے قول پر ہجرت کے وقت مکہ معظمہ مدینہ منورہ کے درمیان نازل ہوئی اور اکثر دن کے قول پر کہ منظر میں نازل ہوئی اور ابن عباسؓ قیادہ سے ایک ندرت ہے کہ چار آیات کے سوائے باقی سب کی ہے اور ارجح ذہن یہ ہے کہ پوری سورت مکہ ہی پر اسرار و سراج وغیرہ میں بھی جڑم ہے اور شیخ امام حافظ نے کہا کہ وہ مکہ ہی قرطبی نے علمائے نقل کیا کہ اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں بظاہر دیگر انبیاء و انکی قوم کے وقائع کو مکرر سلوک و نظم سے بیان فرمایا کہ درجات بلاغت میں اعجاز ہر جگہ ہو اور سورہ یوسف کو مکرر نہیں فرمایا۔ مگر کفار منکرین میں سے کسی نے مکرر و غیر مکرر کسی کے مقابلہ کی قدرت نہیں پائی۔ اس سورہ میں ایک سو گیارہ آیات ہیں اور ایک ہزار نو سو چھیانوے کلمات ہیں اور سات ہزار ایک سو چتر حروف ہیں قال حافظ رحمہ دردی الثعلبی وغیرہ من طریق سلام بن سلیم و یقال سلیم الدین و ہوسر وک عن ہارون بن کثیر و قد نص علی ہاذا ابو حاتم عن زید بن اسلم عن ابی امامۃ عن ابی بن کعب قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علوا و قوا کم الحدیث یعنی اپنے مملوکوں کو غلام و باندیوں کو سورہ یوسف سکھلاؤ کیونکہ جو کوئی مسلمان اسکو پڑھے یا اپنے اہل کو سکھلا دے یا اپنی مملوک کو سکھلا دے تو اللہ تعالیٰ اس پر موت کی سکرات کو آسان کر دے گا اور اسکو ایسی قوت عطا فرمادے گا کہ کسی مسلمان پر جس قدر کجی کا اسکے اسناد میں سلام بن سلیم ایسا شخص ہے کہ اس پر اعتماد نہ تھا و محدثین نے اسکی روایت منسوک کر دی تھی اور ہارون بن کثیر کو شیخ ابو حاتم نے صاف کہا کہ یہ مرد بھول ہو قال حافظ اسوجہ سے توبہ روایت صحیح نہیں ہے کیونکہ اسکی اسناد بالکل ضعیف ہے و قول یعنی ابو امامۃ و ابی بن کعب تو صحابی ہیں انکے سوائے باقی راوی سب ضعیف ہیں اور میرا خیال یہ ہے کہ شاید صحیح نسخہ میں یوں ہو گا عن ہارون بن کثیر عن عبد الرحمن بن زید بن اسلم عن ابیہ کیونکہ زید بن اسلم کے صنف میں تامل ہے کیونکہ اُنکی توشیح معروف ہے و اللہ اعلم۔ پھر شیخ نے لکھا کہ حافظ ابن عساکر نے اس اسناد کا متابعت ذکر کیا۔ کسی وجہ سے اول من طریق القاسم بن الحکم عن ہارون بن کثیر یعنی سلام بن سلیم کی تقویت ہوئی اور رہی تقویت ہارون بن کثیر تو دوسرا طریق لکھا یعنی شہاب عن محمد بن عبد الوہاب النضری عن علی بن زید عن جده عن۔ اقول شہاب یعنی ابن ہارون اور قول علی بن زید عن جده عن ایسا ہی اس نسخہ مطبوعہ مصر میں ہے اور میرے نزدیک خطائے کاتب ہے صواب علی بن زید بن جده عن ہے اور میرے بھی منکر الحدیث ہے ہر چہ تیسرے طریق کو لکھا عن عطاء بن ابی یونس عن ابن جیش عن ابی بن کعب۔ اقول مقصود اس سے تقویت زید بن اسلم یا عبد الرحمن بن زید ہے اور زید بن جیش صحابہ بن مسعود رحمہ سے معروف ثقہ ہیں اور ابو امامہ غنی کی متابعت مقصود نہیں ہے فافہم واللہ تعالیٰ اعلم۔ شیخ رحمہ نے ان طرق کے بیان کے بعد لکھا کہ یہ روایت جملہ طرق سے منکر ہے اور لکھا کہ بیہقی نے دلائل النبوة میں روایت کیا کہ یہود کے ایک گروہ نے جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا کہ یہ سورہ شریفہ آپ اپنی قوم پر تلاوت فرماتے ہیں تو سب مسلمان ہو گئے کیونکہ جسطرح انکے پاس یہ قصہ تھا اسی کے موافق آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے وحی سے سنا تھا۔ شیخ نے کہا کہ یہ روایت کثیری عن صالح عن ابن عباس ہے۔ اقول یعنی کلبی ضعیف الحدیث ہیں لیکن میزان میں ذہبی رحمہ کے بیان سے صنف میں بہت شدت ظاہر ہوتی ہے و اللہ اعلم۔ سراج میں عالم سے لایا کہ ابن عباس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ یہود نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا

کہ آپ ہم سے بیوقوف اُنکی اولاد و یوسف کا جاں بیان فرمادین تو یہ سورہ نازل ہوا قول روایت کی توجیہ آتی ہے کیونکہ سورہ کے مکیر ہو نہ پر گویا اجماع ہو اور سعید بن جبیر ۷۷ سے روایت ہو کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر قرآن نازل ہوا تو آپ قوم پر تلاوت فرماتے تو قوم نے کہا کہ ہم امید دار تھے کہ آپ ہم سے حدیث فرماتے تو نازل ہوا قول اللہ نزل حسن الحدیث کنا بامتشاہا شانی تشعیر منہ الآية۔ پھر قوم نے کہا کہ ہم امید رکھتے ہیں کہ آپ کو غفلت سے بیدار کرے تو نازل ہوا قول اللہ بیان للذین آمنوا ان تخشع قلوبکم لکلمات اللہ قوم نے عرض کیا تھا کہ آپ ہم سے مفید حالات سنا لیں بیان فرمائیے یعنی جس سے اللہ تعالیٰ کی محبت و ایمان کی واسطے نیکی و عبرت ہو تو یہ سورہ شریف نازل ہوا۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

المؤت تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْمُبِينِ ۝ اِنَّا أَنْزَلْنَاهُ
فُكْرًا نَاعَرَ بَيْنَكُمْ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ۝ نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ أَحْسَنَ الْقَصَصِ
بِمَا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ هَذَا الْقُرْآنَ قَدْ رَأَىٰ كُنْتَ مِنْ قَبْلِهِ لَمَنِ
الْغَافِلِينَ ۝

بجرون میں

الکرام - الف لام راء - ابو علی فارسی نے کہا کہ ان حروف سے انکی سسی مراد ہیں یعنی اسے الف اور ل سے لام اور ر سے راء مقصود ہے اور ہر ایک پر دو قفہ ہو اور شیخ حافظ نے لکھا کہ ان حروف مقطعه کے منی میں اول سورہ بقرہ الم میں گفتگو ہو چکی ہو اور حق راجح و مختار براہ اہل منی و مراد کے شیخ سیوطی مفسر کا یہ ہے کہ انکی مراد سے اللہ تعالیٰ ہی دانائے ادریس نے کہا کہ یہ مجید ہے اللہ تعالیٰ و اسکے رسول علیہ السلام کے درمیان کہ سوائے رسول علیہ السلام کے کسی کو یہ مرتبہ نہیں کہ ان سر اور کتب کے اور یہ قول بھی اچھا ہے او فصل کلام الم میں گزر چکا اور دونوں قول میں سطر حق و منی ممکن ہے کہ جیسے قیامت قائم ہوئے کا وقت معین اگرچہ ہر مومن و قور قیامت کا یقین کرنا ہو اور اس راہ سے کہ اسکے اسرار سے انکشاف و علم ہو جیسے قیامت کے آثار تو اسکا علم آنحضرت صلعم کو ہوا اور بعض علماء متقدمین و متاخرین نے زعم کیا کہ اہل ایمان کو اسکا علم ہو سکتا ہے اگر دوسری وجہ مذکور کے طور پر چنانچہ شیخ ابن تیمیہ نے اسکو مفصل ذکر فرمایا ہے پس ائمہ حنفیہ نے جو کہا کہ انکا علم سوائے اللہ تعالیٰ کے کسی کو نہیں ہے تو پہلے معنی کے موافق ہو اور امام شافعی نے جو کہا کہ مومنین را سخن کو ہوتا ہے تو دوسرے معنی کے موافق ہے

وانشاء علم۔ تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْمُبِينِ۔ یہ آیتیں ایسی کتاب کی ہیں جو سب سے بہتر یعنی واضح روشن ہے جو ہمیں اس کو صاف و روشن
 کرتی ہو اور ان کو بیان سے ظاہر کر دیتی ہے کہ اقبال کا لفظ بہن از آباء نہ باب غالی ہے تو ہم نے اس کو متعدی کیا یعنی دوسرے
 امور کو بیان سے صاف جدا کر نیوالی اور شیخ مفسر وغیرہ نے لازمی ثبوت پر محمول کیا یعنی خود واضح و روشن اور شیخ حافظ نے گویا دونوں
 کو جمع کر دیا کہ خود بھی واضح ہے اور حق و باطل میں فرق کر نیوالی بھی ہے۔ زجاج نے کہا کہ حق کو باطل سے اور حلال کو حرام سے
 جدا ظاہر کر نیوالی ہے اور ایسا ہی ہر اہر جہ سے مروی ہو۔ اِنَّا أَنْزَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ۔ سراج میں کہا
 کہ تقدیر کا اسم ہے ہو۔ اِنَّا أَنْزَلْنَاهُ الْكِتَابَ الَّذِي فِيهِ نَقِصَةُ يُوْسُفَ حال کو نہ قرآن عربی بالکی تعلوا دار اذ ان تفهم ما فيه یعنی ہم نے
 اس کتاب کو جو ہمیں حضرت یوسف کا قصہ ہو نازل فرمایا در حالیکہ وہ قرآن عربی ہے تاکہ تم خوب سمجھو اور لکھا کہ قرآن کے ایک سورہ کو
 قرآن سوچہ سے کہا کہ قرآن اسم جنس ہو جیسے کل پر بولا جاتا ہے ویسے ہی بعض پر بولا جاتا ہے۔ اقول صحیح یہ ہو کہ قولہ اِنَّا أَنْزَلْنَاهُ
 لے اِنَّا أَنْزَلْنَاهُ الْكِتَابَ حال کو نہ قرآن میں اگر کتاب تمام قرآن مراد ہے تو اس کا قرآن عربی ہونا ظاہر ہے اور اگر فقط یہ سورہ
 مراد ہو تو وہ توجیہ ہو جو سراج میں لایا لیکن سراج کا یہ قول کہ ہذا کتاب الذی فیہ نقصۃ یوسف حال کو نہ آج پھر اسکے بعد توجیہ ہو کہ
 مناسب نہیں ہو۔ چاہے معنی یہ ہو کہ یہ سورہ قرآن میں کی آیات ہیں ہم نے قرآن کو عربی نازل فرمایا تاکہ تم خوب سمجھ سکو حاصل کر دیا
 وہم ہوتا تھا کہ شاید حضرت مسلم کی رسالت مخصوص عبرت ہو تو شیخ امام حافظ نے اس کو دور کر دیا اس طرح کہ عربی زبان میں نزول
 کچھ عرب کے آدیوں پر مخصوص تھا انہیں ہی بلکھا سو جسے کہ تمام زبانوں سے عربی زبان بہت فصیح ہو اور ہمیں الفاظ ایسے وسیع ہیں کہ
 جو ہضمون باریک کہ دل میں آوے اسکے لئے ایسے نفسی الفاظ ملے ہیں کہ خوب ادا ہو سکتا ہے اور حقولے فرق کیلئے دوسرے الفاظ موجود ہیں
 اس واسطے اشرف کتاب کو اشرف زبان میں اشرف الرسول محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر اشرف الملائکہ جبریل علیہ السلام کی سفارت سے
 اشرف قلم زمین معنی مکہ منکر میں اشرف زمانہ یعنی رمضان میں نازل فرمایا پس ہر وجہ سے اسکی بزرگی بڑھ گئی اقول عرب میں پہل
 کی وجہ یہ بھی ہو کہ ابتدائی تعلیم و ہدایت اسکی عام لوگوں میں سے اشرف کو فرمائی یعنی صحابہ رضی اللہ عنہم حکم تو کہ کثرت خیر امت ازجت
 للناس لا یتہ پس یہ بھی لاحق کرنا چاہیے کہ اشرف ہو گوئی ہدایت کیلئے نازل فرمایا۔ اور یہ وہم نہ ہو کہ قرآن تو تمام روئے زمین کی
 ہدایت کیلئے ہر صحابہ کی ہدایت کیونکر مخصوص ہوئی کیونکہ ابتدائی نزول اشرف لوگوں کیلئے واقع ہوا اگرچہ حکم و خطاب قیامت
 تک کیلئے عام روئے زمین کے لوگوں کیلئے ہو اور اسی سے ظاہر ہو گیا کہ قولہ لعلکم تعقلون میں خطاب ان حضرات سے ہو جہ انکے اشرف
 ہونے کے ہو کیونکہ یہ بات بالیقین معلوم ہو کہ اہل عرب جو وقت موجود تھے انکی اولاد آخر تک اس میں داخل رہیں حالانکہ اسے وقت لعلکم
 خطاب کے پیدا ہی نہیں ہوئے تھے تو ضمیر خطاب سے انہیں موجودین کا انحصار مقصود نہیں بلکہ انکی اولاد اور تمام روئے زمین کے لوگ
 داخل ہیں لیکن اللہ تعالیٰ نے ازلی خلقت سے صحابہ رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کو اشرف و اکمل اس شان ایران و عبودیت میں
 مخلوق فرمایا تھا اس واسطے قرآن مجید میں اکثر خطاب انہیں حضرات کی طرف فرمایا ہو۔ نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ أَحْسَنَ الْقَصَصِ بِمَا
 أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ هَذَا الْقُرْآنَ۔ ہم تجھ پر نازل کرتے ہیں یہ بیان کہتے ہیں قصص میں سے احسن و بہتر جو کہ ہمارے دی فرمائے
 کے تیری جانب یہ قرآن یعنی ہم نے جو تم پر قرآن بھیجا ہے تمہارے قصص میں سے بہتر سناتے ہیں پس تمام قرآن ہدایت
 بہتر ہے اوج اسے مروی ہو کہ قصص میں سے بہتر یہ قرآن ہو مقصود کہ عوام کو معرفت ابتدا ہو انجام نہیں ادا نہ اپنی تہذیب نفس

و انسانی کمالات سے وقت ہو مے پیودہ دروغ و باطل یا بیفائدہ و بیجا حاصل باتون کو سکر خوش ہوتے اور یہ نہیں جانتے ہیں کہ نفس و شیطان کے چہند سے میں گرفتار ہو کر ہلاک ہوئے تو اللہ تعالیٰ نے قرآن میں بندگان صالحین انبیاء و مرسلین و انکی امتون و وقار کو ایسے نفیس سلوک بجز بیان سے دئی فرمایا کہ آدمی قصہ سے اور اس سے یہ فائدہ حاصل کرے کہ بڑے افعال جن سے لگے ہلاک ہوئے ہیں ترک کرے اور اچھے افعال جن سے اگلوں کا انجام بخیر ہوا ہو اختیار کریں اور یہ دنیا بالکل بے ثبات ہے جس سے تسلی منقطع ہوتے ہیں اور نہ دنیا دی نریبے بھائی کا بھائی مانی دشمن ہو جاتا ہو حالانکہ خیال و خیال و محال و محال و حصول سب چند روزہ فانی ہو بعض نے کہا کہ احسن القصص ہے ہی قصہ یوسف علیہ السلام مولود ہو یعنی ہم اپنی دمی سے تھے احسن القصص قصہ یوسف سناتے ہیں۔ و کنت من قبلہ اور بیشک تو ہم سے دمی فرماتے سے پہلے لَمَّا الْغَفِيلَيْنِ۔ البتہ اس قرآن یا اس قصہ سے غافل تھا مقصود یہ کہ قرآن میں ہم پہ در پہ احسن قصص دمی فرماتے ہیں تاکہ کسی کو شک ممکن نہ ہو کہ اپنی طرف سے بیان کرتے ہیں بلکہ یقین ہو جائے کہ یہ صحیح واقعات ایک آدمی سے صرف ہوئی ہیں لہذا اثن یقین کریں کہ حضرت صلعم بیشک سول میں چنانچہ مردی ہو کہ یود بدینہ جنون نے بواسطہ سرداران قریش کے اس قصہ کو دریافت کرایا تھا جب اپنے یہاں کے روایات کو اس سورہ کے مطابق صحیح پایا تو ایک گروہ مسلمان ہو گیا قال البترہم آنحضرت صلعم کے مدق رسالت کیلئے بچھلے دلائل کشور کی یہ دلیل ہو کہ اپنے گورے ہوئے پیسیرین و انکی امتون کا حال خصوص میں اوقات نبوت حضرت موسیٰ و عیسیٰ علیہم السلام کو صحیح صحیح بیان فرمایا اور باعلان کہ جن قصص سے عرب غافل تھے انکو بیان فرمایا تو ممکن نہیں کہ کسی سے سکر ایسے اعلان کے ساتھ دعویٰ کیا جائے خصوص جبکہ اہل کتاب یود و فساد دین دشمن ہو رہے تھے پس مرتبہ ظاہر آد کہ نفس دمی الکی سے بیان فرماتے تھے اور یہ خصوصیت نہ تھی کہ جواب خود بیان فرادین اسی پر مقصور ہو بلکہ جو پوچھا جاتا اسکو بیان فرماتے تھے اور چونکہ جملہ انبیاء کی تعلیم خاص تو خیر تھی جس سے نفس و شیطان سے نجات داپنا کمال حاصل ہوتا ہے تو انہیں سے خاصکر حضرت موسیٰ علیہ السلام کے حالات کثرت سے بیان فرمائے کیونکہ حضرت موسیٰ کے امنی ہونے کے مدعی یود بہت عرب میں موجود تھے اور سب دشمن تھے تو کبھی ممکن نہ تھا کہ کچھ مال ظاہر کرتے بلکہ اپنی دمی سے اپنی کتابوں کی روایات صحیح پاکر قصہ بیان کرتے تھے اگرچہ حدود حدوت سے بہترے ایمان نہیں لیتے تھے چنانچہ یہ بات بھی صاف اُن سے کہی گئی اور اللہ تعالیٰ نے باہما تفصیل فرمایا کہ یہ دنیا کے لہجے سے دمی و رسالت کی تصدیق چھپاتے ہیں اس بیان سے یہ بخیر بھی ظاہر ہوا کہ اللہ تعالیٰ نے جملہ انبیاء میں سے حضرت موسیٰ علیہ السلام کے حالات کو کیوں زیادہ بیان فرمایا ہے۔ سرکار دین و دین ہو کہ اگر احسن القصص سے مراد یہی سورہ یوسف ہو تو اسکا احسن ہونا اسوجہ سے ہو کہ اس قصہ میں دین و دنیا کے فائدے و حیرت و اشارات و حکمت بہت ہیں اور ہمیں پادشاہوں سے ظلامون تک کے بتاؤ اور عورتوں کے مکرو و دشمنوں کی ایذا پر صبر اور قدرت کے وقت عفو کرنا وغیرہ اخلاق و اوصاف کا بیان ہو اور بعض نے کہا کہ اس میں حبیب محبوب کے حالات و اشارات ہیں اور بچہ عزائم اخلاق کے اس میں عفت یوسف کا بیان ہو خالد بن حداد نے کہا کہ جنت میں اہل جنت اس سورہ یوسف سے اور سورہ مریم سے تفکر کریں گے مشرق مجسم کہتا ہے کہ یہ اشارہ بلخ ہے اسکو مرد کاں سمجھتا ہے ابن عطار نے کہا کہ جو شخص محزون ہو اگر دل لگا کر سورہ یوسف پڑھے تو اسکو اس طرف راحت ہوگی۔ شیخ امام حافظ رحمہ اللہ نے اپنی تفسیر میں اس مقام میں فرامیگے تو صحیح کے ساتھ جو لکھا اسکا خلاصہ یہ ہو کہ ابن جریر و ماہک نے سعد بن ابی وقاص اور ابن جریر نے ابن عباس سے روایت کی کہ آنحضرت صلعم پر قرآن نازل ہوا تو ایک زمانہ تک آپ لوگوں کو سناتے رہے صحابہ

عرض کیا کہ ہم اسید دار تھے کہ آپ ہم سے اگلوں کے حالات بیان فرماتے دینی وی خفی کے ساتھ تاکہ دیکھی ہو پس اللہ تعالیٰ نے اس اسید کو وحی
 ملی سے پھر فرمایا، تو نازل ہوا تو وہ اتر تلک آیات الکتاب البین الآیات۔ پھر انھوں نے آرزو کی کہ آپ ہم سے حدیث فرماتے تو نازل ہوا
 تو اللہ نزل احسن الحدیث کتابا الایۃ۔ اور ابن جریر نے اسکو عن بن عبد اللہ سے منسلک روایت کیا اور آخر میں ہذا انھوں نے حدیث
 جابری تو اللہ تعالیٰ نے احسن الحدیث کی راہ انکو بتلائی اور انھوں نے قصہ چاہا تو انکو احسن قصص کی راہ بتلائی۔ مستخرج مکتا ہو کہ اس سے
 ظاہر ہے کہ قرآن مجید کتاب عظیم کریم کافی شافی ہو اسکی فہم کے ساتھ کسی دوسری چیز کی ضرورت نہیں رہتی اور یہی امام حدیث تو دے
 اسکی فہم کیلئے مستند ہیں قال الحافظ الامام رحمہ اللہ جب اس آیت سے ظاہر ہوا کہ قرآن مجید دوسری کتابوں سے مستثنیٰ کرتا ہے تو اسکی تائید
 امام حدیث کا ذکر کرنا یہاں مفید و مناسب ہے چنانچہ امام احمد نے اپنی اسناد سے حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ حضرت
 عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ نے یہود سے ایک کتاب پائی اسکو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس لائے اور آپ کو پڑھ سنائی تو آپ غضب میں ہو گئے اور
 فرمایا کہ اسے ابن الخطاب کیا تو اس میں متھوک ہے حالانکہ قسم اس پاک کی جسکے قبضہ قدرت میں میری جان ہو کہ میں اسکو نہ لے پاس
 پاکیزہ صاف لایا ہوں تم یہودیوں سے کدورت پوچھو ایسا نہ ہو کہ یہ بیباک لوگ کہیں تم کو بھی بات بتلا دیں مگر تم انکو جھوٹا بتلاؤ اور کہیں تم کو بتلا
 بات بتلا دیں مگر تم اسکو بیچ مان لو اور قسم اس پاک کی جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہو کہ اگر موسیٰ زندہ ہوتا تو اسکو کوئی چارہ نہ ہوتا سوائے
 اس کے کہ میری پیروی اختیار کرے۔ امام احمد نے لکھا کہ حدیثنا عبد الرزاق قال حدثنا سفیان عن جابر عن اشعری عن عبد اللہ بن ثابت کہ انھوں نے
 کہا کہ حضرت عمر بن الخطاب نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کیا کہ قرآن مجید میں سے ایک بھائی کے پاس سرانور ہوا اسنے میرے دم سے
 تورات میں سے ایک مجرورہ کھدیائی اہانت ہو کہ میں اسکو آپ کی خدمت میں سناؤں پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا چہرہ سبک ہو گیا جبکہ عبد اللہ بن
 ثابت کہتے ہیں کہ میں نے عرضی اللہ عنہ سے کہا کہ تم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے چہرہ پر آنار نہیں دیکھتے ہو پس حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے کہا شروع کیا کہ رضینا
 یا اللہ رب العالمین اسلام دینا محمد رسول اللہ ہم دل سے رضی ہیں کہ رب ہمارا اللہ تعالیٰ ہے اور دین ہمارا اسلام ہے اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے لئے رسول
 ہیں عبد اللہ کہتے ہیں کہ وہ غضب آنحضرت سے جاتا رہا اور فرمایا کہ قسم اس پاک کی جسکے قبضہ میں محمد کی جان ہو اگر موسیٰ تم میں زندہ ہو کہ
 آؤ سے پھر تم مجھے چھوڑ کر اسکی پیروی کرو تو بے شک گمراہ ہو جاؤ تم مخلوق میں سے بسرا حصہ ہو اور نبیوں میں سے میں تمھارا حصہ ہوں
 ابو یعلیٰ الموصلی نے اپنی اسناد کے ساتھ خالد بن عرفہ سے روایت کی کہ میں حضرت عمر کے پاس بیٹھا تھا کہ اسنے میں قبیلہ عبد القیس کا ایک
 شخص آئے پاس پکڑا آیا اپنے اسکو فرمایا کہ تو ہی فلان بن فلان امیدی ہے اُسے کہا کہ ہاں اپنے کہا کہ تو ہی غاموس میں رہنے لگا
 اُسے کہا کہ ہاں پس خراکی پھڑپھڑوں سے جو آپ کے پاس مقیم اسکو مارا اُسے عرض کیا کہ اے مومنوں کے سردار میرا کیا قصور ہے کہ اپنے مکرم دریا
 کہ بیٹھ بیٹھ گیا پس اپنے اسکو بڑھکڑھکڑھایا پس اسم اللہ الرحمن الرحیم۔ اتر ملک آیات الکتاب البین۔ تا قوله لمن الغافلین میں ہمارا اس کو
 بڑھکڑھکڑھایا اور میں ہمارا اسکو مارا اُسے کہا کہ امیر المؤمنین مجھ میں کیا غلط و قصور ہے فرمایا کہ تو ہی ہے جسے دانیال پیمبر کی کتاب کو کھا کر اُسے
 کہا کہ آپ مجھے دین اسلام کا حکم دین میں اسکی پیروی کروں اپنے کہا کہ جا کر اسکو گرم پانی اور صوف سے ستائے پھر مت پڑھ اور کسی کو
 مت پڑھا پھر اگر مجھے خبر ہو پھر کہ تو نے اسکو کسی آدمی کو پڑھایا تو میں تمکو عبرتناک سزاؤں لگتا ہوں فرمایا کہ بیٹھ جاو بیٹھا تو
 فرمایا کہ میں نے ہمارے یہود سے ایک کتاب نقل کی اور چمڑے کے قطعات لیکر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا آپ نے
 فرمایا کہ اسے عمر یہ تیرے ائمہ میں کیا ہو میں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ میں ایک کتاب نقل کر لایا ہوں تاکہ ہم اپنے علم کیساتھ اس کو

اسے تو کسی چیز میں جس کی
 میں نے اسے علم کی جس میں نبیوں
 کے لیے مقرر تھا کہ ہر ایک پر وہاں کا
 اس پر انکار نہ ہو کہ ہر ایک پر وہاں کا
 اس پر انکار نہ ہو کہ ہر ایک پر وہاں کا
 اس پر انکار نہ ہو کہ ہر ایک پر وہاں کا
 اس پر انکار نہ ہو کہ ہر ایک پر وہاں کا
 اس پر انکار نہ ہو کہ ہر ایک پر وہاں کا
 اس پر انکار نہ ہو کہ ہر ایک پر وہاں کا
 اس پر انکار نہ ہو کہ ہر ایک پر وہاں کا
 اس پر انکار نہ ہو کہ ہر ایک پر وہاں کا

ملا کر بڑھا لیں پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو غضبناک ہو گئے یہاں تک کہ آپ کے رخسارہ مبارک سرخ ہو گئے پھر ناز کیواسطے آواز دی گئی کہ الصلوٰۃ
جامعہ لیں انصار رضی اللہ عنہم نے آپس میں کہا کہ دیکھو تمہاری نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو غضبناک کر دیا گیا ہے تمہارا لاؤ تمہارا لاؤ۔
پس سب مسلح ہو کر آئے اور آپ کے منبر کو سب طرف سے طوق کر کے کھڑے ہو گئے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے منبر کے اوپر سے فرمایا اے
لوگو مجھے جو امیر الکلم و خاتم عنایت ہوئے ہیں اور میرے واسطے نہایت بلیغ اقتصار فرمایا گیا ہو اور قسم ہے کہ میں ان کو تمہارے پاس
پاکیزہ صاف لایا ہوں پس تم تھوک نہ کرنا اور تھوک کرنے والے تھوک فریب میں نہ ڈالیں عمرو نے کہا کہ میں خوف زدہ ہو کر کھڑا ہو گیا
اور کہنے لگا کہ خیریت باشد ربّاد بالاسلام دینا جو یک نبیا پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم منبر سے اتر آئے۔ قال شیخ الکافہ اسکو ابن ابی حاتم نے
بھی مختصر روایت کیا و لیکن اسکی اسناد میں عبدالرحمن بن اسحاق ابو شیبہ او اسلی داسکا شیخ خلیفہ بن قیس و دونوں راوی ضعیف ہیں
چنانچہ امام بخاری نے کہا کہ اسکی حدیث صحیح نہیں ہے۔ شیخ ابن کثیر نے کہا کہ اس روایت کا شاید دو سر راویوں سے ابو جرحا احمد
بن ہریرہ اسماعیل نے جمیر بن نفیر سے روایت کیا ہو پھر اسکو مطول ذکر کیا اور اس میں مذکور ہے کہ حضرت عمرؓ کی خلافت میں مشہر
محسّس میں دو آدمیوں نے یوں سے کچھ کلمات کہے تھے اور حضرت عمروؓ سے پوچھے آئے تھے کہ ہم یہاں اہل کتاب کے دیس میں ہیں ہمارے
ہم سے اپنی باتیں بیان کرتے ہیں جس سے ہمارے دین میں کھڑے ہوتے ہیں تو ہم یوں یا نہیں ہیں انکو سخت ممانعت کی اور فرمایا
کہ اگر مجھے معلوم ہوتا کہ تم نے کچھ لکھا ہے تو میں تم کو اس امت کے لئے جہنم کا پتھر بنا دوں گا پھر اپنا قصہ نقل کیا اور اس میں
ثابت ہو کہ خیبر کے کسی یہودی سے کہہ لائے تھے اور جب منانے میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے چہرہ کو غضبناک سرخ دیکھا تو مات ڈر کے
زبان بند ہو گئی اور آگے ایک حرف نہ چلا پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس تحریر کو مٹا دیا اور فرماتے تھے کہ اسے ان لوگوں کی پیروی
مست کر دے یہ لوگ تھوک ہونے والے یہ لوگ تھوک ہو گئے ہیں پس ان دونوں نے جا کر جو کچھ لکھا تھا اسکو قد آدم گڈھا کھود کر گاڑ دیا
ابو داؤد نے مرسل میں اس کے مانند روایت کیا۔ قال المترجم اس نے ان دونوں میں یہ شامت ہو کہ اگر کہا جائے کہ جو کوئی نماز
میں سبکی کرے نہ پڑھے تو عذاب جہنم میں پڑے گا اگر تو بہ نہ کی ہو اور وہ عذاب سخت شدید ہے تو انکو کم اثر ہوتا ہے اور اگر کس
جامعہ کے کتبے نازی کو آگ کی زنجیروں میں کسکر اسکے ناخنوں میں آگ کی گل مچیں ٹھوکی جاوے گی اور بیرون میں کیلین کے بلوغ میں
پھوٹیں گی اور کھال پر یوں عذاب ہو گا اور سر پر سطر و پیٹ پر سطر و الغرض سی باتیں کوئی واعظ کے تو عوام اسی طریف
بھٹکے دوڑتے ہیں حالانکہ اسے اپنی طرح باتیں گڑبگڑ کر عطف نصیحت بنائیں جیسے یہود کرتے تھے اور یہ خود کبیرہ گناہ ہے اور
سچ واقع ہوا جو امام احناف وغیرہم نے قولہ تعالیٰ یا ایہا الذین آمنوا ان کثیرا من الاحبار والربہان الایہ سے استفادہ کیا
کہ اس امت کا عالم بگڑ کر یہود والوں سے مشابہ ہو جائیگا اور فقیر و دیش بگڑا ہو انصاری درویش سے مشابہ ہو گا استغفر اللہ الذی
لا اثم الا هو اللهم ثبت اقدارنا علی الاسلام والایمان و فی العمر ائس قولہ تعالیٰ اتر۔ الف اشارہ بجنابانیت توحید ہی
اسلام اشارہ بجناب نکوت اہل تہجد ہے۔ اور اشارت بجناب اہل تنفید ہے اقول تحقیق ائمہ میں گذری اور وہ ہیں
بیان ہوا کہ حقائق مراد سے سوائے حق تعالیٰ کے کوئی آگاہ نہیں اور خاصہ اسرار میں سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم شل اپنے مرتبہ
کے انحصار علم سے مشرف ہیں اور دیگر کما سخن فی العلم کو موافق اپنے اپنے مراتب کے وقوف ہو اور شیخ محدث مولانا شاہ
ولی اللہ محدث دہلوی نے بھی فی الجملہ علم متشابہات کے حصول علم پر بعض کتب میں تصریح کر دی ہے اور جو کچھ شیخ نے

اگر اس نے ان حروف عجائب ملک و ملکوت و اسرار کثیرہ سمجھ لئے تو وہ اسی حد تک با پس عوام سے اتنا امتیاز ہوا اور اگر کچھ نہیں سمجھا اور نہ کشف ہوا تو وہ محض جاہل عامی ہے پس وہ ہنوز غائب پڑا ہے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے اسکو کچھ حصہ نہیں ہوا اور یہ بھی کس کا یہاں کتاب میں سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اشارت ہو کہ حکم سابق ازلی قدیم یوں جاری ہوا ہے کہ ایسے مرتبہ پر پہنچائے جاویں کہ کوئی اور اس مرتبہ کو نہیں پہنچا۔ قال المترجم ابتداء میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جوش توحید و معرفت میں مقام امتحان کے شاہد سے دیگر انبیاء کو ایک نوع کی تفصیل دینی اور آخر میں اپنے مرتبہ پر فائز ہو کر آگاہ فرمایا کہ ایک درجہ مقام محمود ہے وہاں ایک ہی بندہ وصل ہوگا اور مجھے امید ہو کہ وہ میں ہی ہوں واضح ہو کہ یہ امید کا لفظ رعایت ادب کے لئے اور نہ حق تعالیٰ نے قول عسیٰ ان یشیک بک مقاماً محموداً۔ میں مخصوص فرمادیا ہو اللہ صل علی سیدنا محمد وابعثہ مقاماً محموداً وعلی آلہ وصحابہ وسلم تشریعاً۔ ثم قال الشیخ فی قولہ تعالیٰ نحن نقص علیک احسن القصص بما اوحینا الیک جب حق سبحانہ تعالیٰ نے حبیب صلی اللہ علیہ وسلم کو مقام التباس سے جلی جمال فرمائی اور افعال قدس سے عشق مظاہر سے ظہور ظاہر جلالا لکن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو شاہدہ ازل کا یہ محد غیر نظر آیا تو اس قصہ سے تسلی فرمائی کہ عشق مرکب اہل الصدق ہے کیونکہ عشق انسانی آئینہ جاں حقیقی ہوتا ہے قال المترجم شیخ کی ظاہر عبارت طولانی سے صاف یہ ظاہر ہوتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم عاشق و معشوقہ راج مطہرات معشوق کے التباس میں ظہور ہوا لیکن مترجم نادان کو اس سے اعراض ہو گیا تمام مخلوق و مظاہر علیہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم محبوب تھے اور عشق آپ کا ظاہر نہیں اور نہ امت میں سے کسی بزرگ کا میں نے قول دیکھا امدا میرے نزدیک شیخ کی مراد شاید یہ ہو کہ اس قصہ سے التباس ظہور امتحان زینجا بعشق حضرت یوسف علیہ السلام سے وصول زینجا کا بنا زل ازل ہونا آپ پر نازل فرمایا جس سے آپ کو تحمل مشاق عشق حق عزوجل میں تسلی ہوا اور حدیث میں بھی منصوص ہے کہ آپ فرمایا لو کنت متخذاً خلیلاً لاتخذت اباً بکو خلیلاً یعنی سوائے پاک حق سبحانہ تعالیٰ کے اگر خلعت کیلئے جگہ تھ میں ہوتی تو کسی فرد بشر کیلئے سوائے ابوبکر کے نہ ہوتی اور خلعت کو کمال عشق سے ائمہ صوفیہ نے تفسیر فرمایا ہو پس کمال عشق آپ کو منحصر حضرت عیسیٰ بن مریم علیہ السلام سے تھا اور خود محبوب بھی تھے اور باقی تمام مخلوق کیلئے سوائے ملائکہ و وحوش کے جنہیں استعداد عشق نہیں ہو سب اہل استعداد کیلئے آپ محبوب یعنی عشق تھے اور یہی دیدار خاص تھا جو آپ کی دنیاوی حیات میں مخصوص تھا اور وہ بد بخت کافروں کو حاصل ہوا لہذا تعالیٰ ترحمہم بطورون الیک و ہم لا یبصرون بلکہ مخصوص صحابہ رضی اللہ عنہم مومنین صادقین کو اس اشرف و اعلیٰ کرامت سے مخصوص فرمایا گیا و لک فضل اللہ یؤتہ من یشاء و اللہ ذو الفضل العظیم پس حضرت یوسف پر زینجا لے ہاتھ نہیں کاٹا بلکہ زبان بھرے ایسا کیا تھا اور یہاں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم صحابہ رضی اللہ عنہم نے ہاتھ کیسا جان پر بہتر زخم برداشت کرتے اور تلوار و خنجر کھاتے اور آنکھوں کے دھیسے نکل آتے اور پھر ویسے ہی پردہ کی طرح فدا ہوتے تھے چنانچہ احادیث و تفاسیر صحاح روایات سے مصرح ہیں پس یہ مقام خوب غور سے دیکھنا چاہیے اور شیخ عارف سے مجھے حفاظت نہیں مگر شاید میں شیخ کے کلام کو نہ سمجھا ہوں گا اسی قدر میں کہہ سکتا ہوں اللہ تعالیٰ اعلم ہر اذ عبادہ۔ پھر شیخ نے لکھا کہ اس قصہ کا احسن ہونا اسوجہ سے ہو کہ ادوار عاشقہ کے مراتب میں ایک عشق انسانی کا بیان ہو کہ اس مرتبہ پر تھا اور یہاں سے عشق الوہیت پر بلند پروا ہوا اور قصہ عاشق و معشوق کو احسن اسوجہ سے فرمایا کہ اس میں نظائر اور عبرت کثیر و شوق و فراق و وصال اور عشق و معیبت کا بیان ہے اقول اور غیرت حسن ازل اور ہستی ہمراہ بلندی اور فنا ہونا ہر حسن کمال کا

اور بقا حسن زلی لایزال کا اور ارشاد خلاق بحسن ازل از نبوت حضرت یوسف علیہ السلام کہ باوجود اس حسن کمال کے عاشق حسن لایزال و بندہ خاشع و خاضع تھے ہر حال میں مطیع و صابر تھے اور اسوائے اسکے بہت کثرت سے اشارات ہیں۔ قال شیخ شان یوسف علیہ السلام بہم تن عشق تھی چنانچہ باب عاشق ہوئے اور جس نے دیکھا عاشق ہوا کیونکہ جمال قدیم کا حسن انکے چہرے سے عیان ہوا کہ اللہ تعالیٰ کی خلقت میں آئینہ تھے۔ اقول اس مقام سے عشق کا اندازہ ظاہری صورت سے ہو سکتا ہے مولوی روم علیہ الرحمۃ کہتا ہے عشق من گزین سر و گردان سراسر است نہ عاقبت مارا بدن سر بہر است نہ عوام نے سمجھا کہ عشق حقیقی ہوا مجازی ہوا انجام اسی طرف ہر یہ معنی غلط فہمی ہے مطلب یہ ہے کہ اگر بندہ مرید ہو یا مراد ہو یعنی قبولیت حاصل ہونے و وصول کیلئے خواہ بندہ ازل میں مرید ہوا جیسے اکثر اہل رادت و جد و جد ہوتے ہیں خواہ مراد ہو کہ وہ مقصود داشت ہو یا ہے جیسے موسیٰ علیہ السلام اور مجازی عشق کی نسبت خود لکھا ہے عاشق صنع خدا یا فریودہ عاشق مصنوع اد کا فریودہ نہ عشق آن بگین کہ جلائیاریا تقدیر عشق او کا رد گیا ہے۔ عشق بر مردہ نباشد بلکہ از عشق را برے و بر قیوم دار ہے عشق آن نبود کہ در مردم بودہ این فساد خوردن گندم بودہ دیکھو شیخ نے اس مقام پر تصریح کر دی کہ حضرت یعقوب علیہ السلام کا عشق حضرت یوسف علیہ السلام پر بہت مشاہدہ حسن ازل تھا جو جوش شہوات کی کیفیات نفسانیہ سے کر درون کوس دور ہے لیکن عشق زلیخا و زنان مصر کا بمقتضائے شہوات تھا اور یہ مقام مشکل ہے امام غزالی علیہ الرحمۃ نے احیاء میں اور بعض متاخرین نے بھی فی الجملہ شریح لکھی ہے مگر حجم کو صرف اس قدر تنبیہ مقصود ہے کہ عوام اپنی کچھ پر حسب متعارف زمانہ عذر ہو کر گمراہ نہ ہوں قال شیخ اور یہ قصہ جوین قدیم کا آئینہ جو حسن نقص ہونا ظاہر کہ حسن کا معدن وہی قدیم ہے اور یہاں لطیف اشارت ہے کہ تمام قصہ میں امر و نہی افعال تخلیقی کا ذکر نہیں کیا گیا تو یا مرتبہ عشق کا و اصل ان تکالیف عامہ سے بالا ہے اقول قال قتالی عن نبیہ یوسف علیہ السلام انی ترک ملت قوم لا یؤمنون باللہ الا یہ وقال یا ما جی اسجن الا یہ پس اصل توحید کی طرف اشارت ہے جس سے مقام عشق خالی نہیں ہوتا بلکہ وہی توحید ہے فافہم بعض نے کہا کہ یوسف علیہ السلام کو بھائیوں سے جو مصیبت پہنچی وہ زیادہ تھی یہ نسبت اسکے جو آنحضرت صلم کو اپنی قرابتیوں سے پہنچی تو آنحضرت صلم کو حسین تسلی ہے اور ارشاد ہے کہ یوسف نے ان سے انتقام نہ لیا تو آنحضرت صلم بھی عفو فرما دیں کیونکہ یہ عوار و قصار و قدر ہیں اقول مروی ہے کہ حضرت ذی النورین امیر المومنین عثمان غنی رضی اللہ عنہما کثرت سے اس سورۃ شریف کو پڑھا کرتے تھے اور مروی ہے کہ آنحضرت صلم نے حضرت عثمان غنی کی جانب اشارہ کیا ہے کہ اسکی شفاعت سے میری امت سے ستر ہزار یا مخلوق کثیر دخل جنت ہونگے و دونوں کے مجموعہ سے اشارت کچھ دینا چاہیے علی بن موسی الرضا عن ابیہ عن جعفر علیہ السلام نے لکھا کہ عوام تو قصوں کے سننے میں مشغول ہوتے ہیں اور خواص بندے اُن سے عبرت حاصل کرتے ہیں جیسا کہ حق تعالیٰ نے فرمایا تقدیر کان فی قصص ہم عبرۃ لادنی الاباب بعض نے کہا کہ اس قصہ میں یونانی فریائی ہے کہ یونین کا احوال سچا ہوتا ہے اوتیقین کے معنی کیا ہیں چنانچہ باوجود ہر طرح قدرت بلکہ زلیخا کی طرف سے اقتضار و جبر کے خوف اتنی تقویٰ فرمایا متوکلون کی راہ اختیار کرنی چاہیے ایسے ناہد کی پیروی کی جاتی ہے سب سے منقطع ہو کر اللہ تعالیٰ پر اعتماد ہو ستمیان نازل ہونے کے وقت اسی کی طرف التجا ہو سکا کہ کافر یہ کھل جاتا ہے اور کتاب ہمیشہ آخر خواہے اعلیٰ درجہ پر پہنچنے والے طرح طرح کی محنتوں و مصیبتوں میں پھرتے ہیں لیکن انجام کو اعزاز و اکرام کے ساتھ چھوٹے ہیں اقول ایک اشارہ ظاہر تھا وہ ذکر نہیں فرمایا یعنی لکھا

ایک حسن فانی کیلئے یہ شہداء اٹھائے حالانکہ وہ خود مختار نہ تھا تو حسن اذل جی القیوم کے مدعی کس قدر محنت اٹھا کر مدعی بن گیا
 غفرانک غفرانک لا انا انت سبحانک بعض اہل تفسیر نے لکھا کہ حسن قصہ یہ کہ جو اس میں مذکور ہیں سب انہیں عبادت پر قال تھا
 اذ قال یوسف لا یبہد بآیت انی رايت احدا عشر کوکبا والشمس والقمر
 جیوت کہا یوسف نے اپنے باپ کو اسے باپ میں نے دیکھے گیارہ تارے اور سورج اور چاند
 رآیتھم منی یسجدین
 دیکھے میرے تین سجدہ کرتے

اذ قال یوسف جہور کی قرآنہ بضم سین اور بعض نے کہا سرین و ہمزہ پڑھا اور یہ اسم عبرانی غیر منصرف بودہ علیہ و مجہ
 ہونے کے ہو اور بعض نے عربی خیال کیا حضرت یوسف کی عمر ایک سو بیس برس کی ہوئی اور باپ اُنکے یعقوب بن اسحاق
 بن ابراہیم خلیل اللہ سب پیغمبر خلیل اللہ ہیں ذکرہ اشع الفسری التفسیر اہل تفسیر نے کہا کہ حضرت یوسف کے گیارہ بھائی اور تھے جنکی
 تفصیل آدینگی و لیکن یعقوب علیہ السلام کو یوسف سے سخت محبت تھی اور اُنکے بھائی اسی وجہ سے اُن سے حسد کرتے تھے اور کہا کہ
 حضرت یوسف نے بارہ برس کی عمر میں اور بعض نے کہا کہ سات برس بعض نے ستو برس کی عمر میں شب جمعہ یلۃ القدر کو خواب
 دیکھا کہ گویا گیارہ ستارے آسمان سے مع چاند سورج اترے اور چلو سجدہ کیا پس انہوں نے یہ خواب اپنے باپ سے بیان کیا قال
 الامام الحافظ - اُنکے باپ یعقوب بن اسحاق بن ابراہیم بن چنانچہ امام احمد نے ابن عمر سے روایت کی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ان الکریم
 بن الکریم بن الکریم بن الکریم یوسف بن یعقوب بن اسحاق بن ابراہیم یعنی یوسف پیغمبر علیہ السلام وہ برتریدہ ہیں کہ خود بزرگ و باپ بزرگ
 و دادا بزرگ و پد دادا بزرگ یعنی پد پد بزرگ و شرافت حضرت یوسف کو حاصل تھی و وہ ابھاری نافذ و اور بخاری نے
 حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا گیا کہ اکر تم سب لوگوں میں سے کون ہے فرمایا اگر ہم عند اللہ
 اتقاہم جو سب زیادہ متقی ہو وہی اللہ تعالیٰ کے نزدیک زیادہ بزرگ ہے (یعنی اس میں حسب و نسب کو دخل نہیں ہو تو پوچھنے
 والوں نے عرض کیا کہ ہم اسکو نہیں پوچھتے ہیں فرمایا - فاکرم الناس یوسف بنی اللہ بنی اللہ بنی اللہ بنی اللہ یعنی
 نسب کی راہ سے اکرم وہ یوسف بنی اللہ ہے جو بنی اللہ کا پٹا اور بنی اللہ کا پوتا و خلیل اللہ کا پوتا تھا اب انہوں نے عرض کیا
 کہ ہم اسکو آپ سے نہیں پوچھتے تو فرمایا کہ کیا عجب کہاں کو پوچھتے ہو انہوں نے عرض کیا کہ ہاں تو فرمایا کہ تم میں جو لوگ جاہلیت
 کے زمانہ میں بہتر تھے وہی اسلام میں بہتر ہیں جبکہ وہ فقیہ ہو جا دیں - الحاصل اس سورہ میں اسی بزرگ پیغمبر علی نبینا و علیہ السلام
 کا قصہ حق عزوجل نے بیان فرمایا بقولہ - اذ قال یوسف یعنی اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم اپنی قوم کو سناوے یہ قصہ کہ جب یوسف
 نے بیان کیا کہ لا یبہد - اپنے باپ یعقوب علیہ السلام سے اس طرح کہ آیا بت - یا ابی و یا ابی اے میرے پیارے باپ - اے
 رآیت احدا عشر کوکبا والشمس والقمر - میں نے خواب میں دیکھے گیارہ ستارے اور سورج و چاند - گویا اپنے
 خوب متوجہ ہو کر پوچھا کہ تو نے ان ابراہیم علیہ السلام کو جنہیں عقل نہیں دی گئی ہو کیونکر دیکھا تو کہا - ایتھم منی یسجدین -
 میں نے اُنکو عقل و ان کی طرح اپنے آپکو سجدہ کرتے دیکھا مفسرین نے کہا کہ چونکہ یہ ابراہیم سجدہ کرتے دیکھے تھے ایسا سطر راہم
 بن خنیزم مثل عقلا کے آئی در نہ راہا آتا - اور سجدہ سے مراد تعظیم ہو یا حقیقی سجدہ ہو اور یہی اقوی خیال کیا گیا اور کہا کہ جیسے

ہمارے یہاں تہمت سلام بدون سر ہکانے کے ہوانکے یہاں تہمت سجدہ تھا اور بعض نے اس سے انکار کیا اور کہا کہ سر ٹیک کے سجدہ کبھی سوائے خدا کے دوسرے کو نہ تھا پس مراد تعلیم کے طور پر جھک جانا جیسے اس زمانہ میں لوگ جہالت سے یہ فعل ممنوع کیا کرتے ہیں کہ تسلیم و آداب انکار رکھ کر کہتے ہیں پھر اس خواب کی تفسیر بقول اکثر مفسرین چالیس برس بعد ظاہر ہوئی اور بقول حسن بصری اسی برس بعد ظاہر ہوئی جبکہ والدین و بھائی سب مشرین گئے کما فی قولہ و خروالہ سجدا و قال یا اہت ہذا ما دل رویا ہی من قبل - چنانچہ آخر سورہ میں آویگا - قال الامام الحافظ - اور ابن عباس نے کہا کہ انبیاء علیہم السلام کا خواب ایک وحی ہوتا ہے اقول خواب شرع میں تین طرح کا معلوم ہوتا ہے ایک خواب احلام میں اور وہ شیطانی ہوتا ہے اور حدیث صحیح میں آیا ہے کہ جب آدمی ایسا کروہ معاملہ دیکھے تو بائیں طرف تین بار تھوک دے اور کر دھڑ بٹلے اور اسکو کسی سے ذکر نہ کرے انشاء اللہ تعالیٰ کچھ مضر ہوگا اور ایک شخص نے بیان کیا تھا کہ میں نے دیکھا کہ میرا سر کنگر زمین پر غلطان چلا جاتا ہے اور میں اس کے پیچھے دوڑا چلا جاتا ہوں تو فرمایا کہ شیطانی خیال ہے تم میں بعضوں کو شیطان کیوں مسخرہ بناتا ہے یعنی دل کو نورانی خیالات سے مہارت رکھو اور اس میں دنیا کی شہوات کو جگہ نہ دو تو شیطان کو دل میں جگہ نہ ملیگی اور دوسرا خواب وہ ہے جسکی تفسیر کی حاجت ہوتی ہے اور وہ کچھ ایمان و صلاح پر موقوف نہیں ہوتا بلکہ مرد ظالم تہہ کار مخلوق کو ایذا دینے والا نہ ہو یا انوار ملکوتی سے البتہ کافر ازلی محروم ہوگا اور دنیاوی واقعات میں نہ بھی دیکھ سکتا ہے چنانچہ بادشاہ مصر نے جو خواب دیکھا تھا یا در فون قیدیوں نے وہ عنقریب آویگا اور کہتے ہیں کہ وہ آخر میں حضرت یوسف پر ایمان لایا تھا اور مومنوں میں زیادہ ہند گان صلاح جن کے پیٹ میں غذا کے انجرات کم بھرے ہوتے ہیں نورانی خواب کا مشرب ہوتے ہیں اور حدیث میں تعریف ہے کہ سچا خواب منجملہ چھتیس یا چھیالیس اجزائے نبوت میں سے ایک جزو ہے اور یہ مخصوص بعبادت ازلی ہے اور خواب حضرت یوسف خود با قول تھا اور ان کو تعبیر خواب کا علم عطا ہوا تھا اور تیسرا خواب صریح صاف اور یہ اکثر مخصوص نبوت ہے جیسے حضرت خلیل اللہ علیہ السلام نے اپنے پیسر کو قربانی کرتے دیکھا اور یہ وحی ہی جیسا کہ ابن عباس نے فرمایا یعنی اس پر عمل کرنا واجب ہے اسنو اسلئے حضرت خلیل علیہ السلام نے قربانی کرنا اختیار کیا چنانچہ قرآن مجید میں مخصوص ہے بخلاف دیگر امتیوں کے خواب کہ جہوہ علماء اُمت و تمام ائمہ حنفیہ متفق ہیں کہ کسی آدمی کو خواب پر عمل کرنا مثل حکام شرع کے نہیں چاہیے اور اسکا اعتبار نہ ہوگا اگرچہ وہ دل ہو لیکن حکم شرع کی نیل میں اگر تائید ہو تو مضائقہ نہیں ہے مثلاً اگر کسی نے خواب دیکھا کہ مجھے ایک بزرگ صورت کہتے ہیں کہ تو بڑی مجلس جسے کر کے الٹی سیفی پڑھ تو تعمیل حرام ہے بلکہ کفر ہے یا مجلس کر کے حضرت عیسیٰ کے حالات بیان کر کے خیرات کر تو عمل کرنا ممنوع ہے یا دیکھا کہ کوئی مجھے جھوٹا کہتا ہے کہ تو ذرا نص و سن ادا کرنے میں مستعسری رکھتا ہے تو چاہیے کہ بیزار ہو کر استغفار کرے اور خوب کوشش سے اسے ذرا نص و سن پر قائم ہو اسقدر مختصر بیان اس تمام پہلو کا فی ہوگا انشاء اللہ تعالیٰ - قال الامام الحافظ - پھر علمائے اس خواب یوسف کی تفسیر میں کلام کیا ہے بعض نے کہا کہ گیارہ ستارے سے مراد گیارہ بھائی ہیں اور شمس لفظ مؤنث سے مراد ان اور قمر مذکر سے مراد باپ ہیں یہوہی ہے یا یہم کی ضمیر اہل عقل کے انہد فرمائی تو مجلس یہ ہوگا کہ میں نے گیارہ بھائیوں و مادر و پدر کو اپنے آپ کو سجدہ کرستے دیکھا ہے اس صورت میں یہ خواب صریح ہوگا یا دل و معبر نہ ہوگا جسکا وقوع بعد چالیس برس کے ہوا اور کہا کہ یہی ابن عباس

اقول شاید برادران یوسف علیہ السلام کو انبیاء قرار دیا ہو اور قول ہی راجح معلوم ہوتا ہے اللہ تعالیٰ اعلم یہاں ایک لطیف اشارہ ہے کہ خلیل علیہ السلام نے اس معنی کو چہرہ شمس و قمر کو اکب سے مشابہہ کر کے ہزار بی کہنا خداوندیہ ملاکہ و انبیاء کیلئے آدم و یوسف کو سجدہ کیلئے مقرر کیا کیونکہ وہاں تجلی حق سبحانہ تو اجرام فلکی سے تھی کہ جنکا وجود از صفت فعلی یعنی افعال ہو اور یہاں تجلی حق ان دونوں سے تھی اور انکو مزیت ان اجرام فلکی پر ظاہر ہو تو نہیں دیکھتا کہ قولہ تعالیٰ خلقت سیدی اور نعمت فیہ من روحی سے اختصاص خاص ظاہر ہے بل اجرام فلک کو لباس انوار ہیبت پنا یا تو سراسر قوم کو انکی طرف ہیجان ہوا جیسے نور کو یہ انوار دیئے تو سر موسیٰ اسکی طرف ہارچ ہوا اور آدم و یوسف پر یہ انوار کا ہر گز تو سر ملاکہ و انبیاء کو انکی طرف ہیجان ہوا پس اگر خلیل علیہ السلام حضرت آدم اپنے باپ کو یا یوسف اپنے فرزند کو دیکھتے تو اسرار ملکوت جو اجرام سماوی سے مشابہہ کرتے تھے انہیں بہت زیادہ پا کا اثر اگر یہ سب لوگ مع آدم و یوسف کے انوار جمال سید لا بتیاء والمرسلین صلوات اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کو دیکھتے تو دریائے حیرت میں غرق ہو جاتے اور ملاکہ آسمان سے اترتے کیونکہ آپ کا نور منہن جمال قدم و ازل سے نہایت ہی انوار و اثر تھا اسین ایک عجیب نکتہ توحید ہے کہ خلیل علیہ السلام نے جو کہا تھا کہ ہزار بی یعنی اسکی کہ معبود وجود قرار دیا ہو تو صاف بیان کیا کہ جلال کبریا و وسعت عہد و بقاء ہر اعداد و اعداد سے پاک ہو و ان کوئی مثل و شریک نہیں ہو اس معنی کو خلیل نے نور نبوت سے اور اک کیا تھا چنانچہ قوم کو خطاب کیا کہ انی بری ما تشرکون۔ اسین مرید کیلئے ادب ہے کہ جو مکاشفہ سے ظاہر ہوا اسکو استاد کے حضور میں عرض کرے کہ وہ کشف و خیال میں فرق کر دے بعض مشائخ نے کہا کہ یوسف علیہ السلام کو اپنے خواب کی خوبصورتی اچھی معلوم ہوئی تو اپنے باپ اسکو بیان کر دیا اور یہی پہلا امتحان تھا جس سے بلا و مصیبت میں گرفتار ہوئے پھر جب یعقوب علیہ السلام نے اس خواب کی تاویل فراموش کر دیا کہ بھائیوں کا مع والدین کے اس کے لئے حضور ہو تو منع کر دیا کہ اپنے بھائیوں سے نہ کہ چنانچہ فرمایا۔

قَالَ يٰبُنَيَّ لَا تَقْصُصْ رُءُوسَكَ عَلَىٰ إِخْوَتِكَ فَيَكِيدُوا لَكَ كَيْدًا إِنَّ الشَّيْطَانَ

کما ہے بیٹے مت بیان کر خواب اپنا اپنے بھائیوں سے اس پر وہ بنادیں گے تیرے واسطے کھرب ابلیس شیطان

لِلْإِنْسَانِ عَدُوٌّ مُّبِينٌ ۝

انسان کا مریخ دشمن

قَالَ يٰبُنَيَّ۔ کہا یعقوب نے اے میرے بیٹے۔ یعنی نصیر صبیہ طفلک وغیرہ اور یہ بنظر شفقت پدری ہو یا بنظر صغر سن یعنی اے میرے بچے۔ لَا تَقْصُصْ رُءُوسَكَ عَلَىٰ إِخْوَتِكَ۔ مت بیان کہجو اپنا خواب اپنے بھائیوں سے۔ فَيَكِيدُوا لَكَ كَيْدًا۔ کہ وہ تیرے حق میں کوئی مکر یا تدبیر یعنی تیرے ہلاک یا ایذا رخت کی تدبیر و حیلہ کریں۔ إِنَّ الشَّيْطَانَ لِلْإِنْسَانِ عَدُوٌّ مُّبِينٌ۔ بیشک شیطان تو انسان کا کھلا دشمن ہے چنانچہ انسان کی اہل باطن و باپ کو اسے فضل و قرب کو منزلت میں دیکھ کر دشمنی سے انکو جنت سے باہر اس منت کے جنگل میں بھکویا۔ حاصل یہ ہو کہ جب حضرت یوسف نے اس خواب کو خوش ہو کر اپنے باپ کو آگاہ کیا تو انہیں نے نور نبوت و فراست سے اسکی تعبیر ظاہر اسقدر سمجھی کہ یہ منزلت عالی کی نشانی ہے جو یوسف علیہ السلام کو عطا ہوگی اور شاید یہ بھی جانا کہ ان باپ و بھائی اس کے لئے حضور کرینگے چنانچہ بعض مفسرین کا گمان ہے کہ شاید یہ تاویل ہی

سے دونوں بجائی
نفس الیقین سے
خطا کیسے نہ غلط
غفلت شدہ ذہن
ان کا ان حکم
بکھڑکے اس
اختلاف۔ ترجیح
بدیہی کا قول ہے
یاد میں جس سے
تو میں ثابت ہوئی
بجہ پر ہی خطا
اور میں نے جو خطا
کے لئے جو خطا
کے لئے جو خطا
کے لئے جو خطا

۱۲۔ مضمونہ خواجہ ابوبکر حبیبیہ کی خرابی کے

مکروہ واقعہ کو حاضر کر کے آدمی کو ایذا دینے و تکلیف کرنے سے خوش و راضی ہوتا ہے اسلئے اسلئے شیطان اثر و رد کرنے کیلئے
حدیث میں استعاذہ کا حکم ہے کہ شیطان کی بدی سے پناہ مانگے تو اللہ تعالیٰ جل جلالہ کا ذکر پاک دل میں آدیکھا پس شیطان کو جسگہ
نہ لگی کیونکہ شیطان کو اسی قلب میں جگہ ملتی ہے جو یاد آتی سے خالی ہو یا قلب کا سویا جو مثل آنکھ کی پتلی کے ہر وہ خالی ہو
اسلئے اکثر آدمی نماز روزہ کرتا ہے مگر دل کے بیچ میں دنیا کی محبت و شہوات کی لذت رکھتا ہے تو یاد آتی کا نوراد ہر
ادھر کناروں پر آتا ہے اور شیطان کو بچوں بیچ میں قابو ملتا ہے پس باوجود اعوذ بالشیرین الشیطان الرجم پڑھنے کے و سوسہ
دور نہیں ہوتا پھر یہ جو فرمایا کہ استعاذہ پڑھے اور تین مرتبہ بایں طرف تھو کے اور دوسری روایت میں ہے کہ کر دٹ بدلے
تو سراج وغیرہ میں لکھا کہ غیب اسکے احوال سے اللہ تعالیٰ دانہ اور انبیاء و صالحین کو جہانگ غاہر فرمایا انکو آگاہی ہے
پس یہ اسباب سے سلامتی کے مقرر فرمائے ہیں جیسے کہ لڑا اور مٹا سردی سے بچاؤ کیلئے اگرچہ سردی آنکھوں میں نہ کھلائی
دیتی لیکن حماس سے محسوس ہے اور یہ مقامات حماس سے اعلیٰ ہیں۔ قال الامام الحافظ اور حدیث میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت
ہے کہ جو کوئی تم میں سے ایسا خواب دیکھے جسکو پسند کرتا ہے تو اسکو بیان کرے اور اگر ایسا دیکھے جسکو مکروہ جانتا ہے تو کر دٹ
بدلے اور بایں طرف تین مرتبہ تھو کاٹے اور اللہ تعالیٰ جناب میں اسکی بدی سے پناہ مانگے اور کسی سے اسکو بیان نہ کرے
تو وہ اسکو کبھی ضرر نہ کرے گا۔ امام احمد و بعض اہل السنن نے مساد یہ بن حیدر القشیری سے روایت کی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
اور دیا علی رجل طائر الحدیث یعنی خواب مثل پرند کے اسپر پر باز کرتا ہے جب تک تعبیر نہ دیا جائے پھر جب تعبیر دیا گیا تو زہر پڑتا
ہے۔ قال الامام حسین سے یہ حکم بیان کیا کہ نعمت کو پوشیدہ رکھنا چاہیے یہاں تک کہ وہ موجود و ظاہر ہو جائے چنانچہ حدیث
میں ہے استعینوا علی قضاء الحاجات بکتمان الحدیث اپنی حاجتیں پوری ہونے پر انکی پوشیدگی کے ساتھ استعانت چاہو کیونکہ
ہر نعمت والا محسود ہوتا ہے کوئی نہ کوئی اس سے حسد کرتا ہے۔ سراج میں ہے کہ حکماء ربانی نے کہا کہ روی خواب کی تعبیر صلی
ظاہر ہو جاتی ہے اور نیک خواب کی تعبیر دیر میں کھلتی ہے اور فرمایا کہ اسکی حکمت یہ ہے کہ رحمت الہی تفتی ہوئی کہ بدی
سے سیوقت خبر ہو کہ اسکا طور و قریب ہوتا کہ غم و اندوہ کم ہو اور خیر سے آگاہی بہت پہلے سے ہو جاتی ہے تاکہ اسکی توقع
حصول میں مدت سے خوشی مناتا رہے چنانچہ خواب یوسف علیہ السلام کی تعبیر چالیس برس بعد ظاہر ہوئی فانہم ف
فی العرسل قولہ یا بنی لا تقصص ویاک علی اخوتک لایہ اہل معرفت کی بھی ایسی ہی شان ہوتی ہے چنانچہ مرید کوردانین
ہے کہ مسکشفہ کو افشا کرنے لیکن استاد کے حضور میں بیان کر سکتا ہے اور اگر افشا کرے گا تو حجاب میں بزرگ عزت ازل میں
گرتا رہو گا اور یعقوب سوقت دیدار علم میں تھے اذلی حکم جاری ہونے سے نظر اسطوت تھی تو تدبیر سے اپنے فرزند کی نگداشت
چاہی مگر صوٹ تدبیر عین تقدیر ہو گئی بعض نے کہا کہ اسوقت یعقوب علیہ السلام نے اپنے فرزند پر خوف کر کے اسکی تدبیر چاہی
ولیکن ہوا جو ہوا اور اگر تدبیر چھوڑ کر رضا و تسلیم کی طرف راجع ہوتے تو محفوظ رہتا قول حدیث میں منہ ہے کہ اگر ایسا ہوتا اور
اگر ویسا کرتے ان باتوں کا دروازہ شیطان کیلئے ممت کھول دیتا کہ کوئی کہے کہ ان بعض حضرات کا یہ کہنا کہ اگر تدبیر چھوڑ کر تسلیم
کی طرف راجع ہوتے تو محفوظ رہتا عین تدبیر ہے جسکو بقا بقا تقدیر کوئی قیام نہیں ہے ان اگر یہ ہوتا کہ بالکل خاموشی سے رضا
بتقدیر بنظر ثواب ہو تو درجہ عالی کی امید ہو بالجملا اس مقام میں ایک طرح کی فمائش مقصود حضرات ہے کہ موافق ظاہر کے جو کام

مسند قیام حیدر اقلیایا
حیدر مدین ازینہ من حیدر
جہاد و جل شہد من حیدر
مفتی سیدہ و کتب باپی
ابو حنیفہ و لفظ سیدہ ہا اگر
نعمت ہوتی تو روایت
تغیب کی جائے لفظ ام

ہاتھ واکھ و زبان وغیرہ سے مناسبت رکھتا ہو عمل میں لادے لیکن ان جو اس کو کام میں لاتے دقت بھی قلبی نظر بعض جریان قضا و قدر پر ہوتا کہ حسن تدبیر آئیہ جو کائنات میں جاری ہو اس سے مخالفت بھی ہوا اور اصل حکم ازل جو پردہ امتحان سے اعلیٰ ہی اس سے موافقت بھی ہو۔ پھر شیخ نے بعض حضرات کا قول نقل کیا کہ جب آنحضرت علیہ السلام نے کہا کہ اخاف ان یا کل الذب اور کہا کہ لا تقصص رویاک۔ تو اللہ تعالیٰ نے اس میں وہی نتیجہ دکھلایا جس سے خوف کرتے تھے اسی واسطے کہا گیا ہے کہ تقویٰ ہی تسلیم بہتر ہوتی ہے تدبیر کے ساتھ چپے رہنے سے۔ اقول یعنی تدبیر میں ادنیٰ سے ادنیٰ طریقہ جس سے حکم تدبیر آئیہ سے موافقت رکھنا ثابت ہو جائے اختیار کرنا چاہیے اور اس میں بیاغہ و جدوجہد شدید سے احتراز رکھنا چاہیے اس واسطے حدیث میں فرمایا۔ اجملوا فی الطلب یعنی تدبیر کی جستجو میں ادنیٰ درجہ پر اکتفا کرو پھر سترجم کتاب ہے کہ جیتک ایمان مستقیم نہوا و انسان کوئی الجھ نہو معرفت نہو تب تک ان مقامات کی وضاحت عامی انداز سے ہرے پر نہیں ہو سکتی کیونکہ بسا اوقات وہ دیکھتا ہے کہ ایک مرد نصرانی مثلاً تمام جدوجہد سے بہت کچھ دنیا حاصل کر لیتا ہے اور خود مسلم اپنے اختصار سے اس سے ادنیٰ رہتا ہے پس شیطان موقع پا کر اس کے دل میں ادھام و شکوک ڈالتا ہے جس سے وہ دین الہی سے گمراہ ہو کر شیطان کی اتباع میں خود بھی خراب حال سے نصرانی کیساتھ ہو جاتا ہے اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام جب پتھر رکھ کر سوئے اور شیطان نے اس پتھر میں اپنا حصہ ظاہر کیا اور کہا کہ تم دنیا کی طرف مائل ہوئے تو پتھر کا لکڑا سکی طرف پھینکا اور کہا کہ لے یہ مع دنیا تیرے لیے ہے پس جبکو دارالآخرۃ پر ایمان نہو وہ عام رحمت آئیہ سے ہر جگہ محروم نہ ہوگا بلکہ شیطان کے ساتھ اسکو دنیاوی حصہ ہی پس اگر ظالم تمہارا جاہل ہو تو اسے شیطان کے کارندہ ہونے کی بھی بیاقت نہیں باقی اور ظلم سے عذاب الہی ہو نیچا گا اور اگر مصلح ہو خواہ دنیا کا حریص ہو تو بحکم قولہ نہو نہا یعنی جو دنیا کی خواہش میں اس کے لیے کوشش کرتا ہے ہم اس کو دنیا سے حصہ دیتے ہیں وہ اپنا حصہ اسی حقیقہ فانی ادنیٰ اموال غلیظہ سے بچا نیچا پھر آخرت میں اس کے لیے کچھ نہیں ہو اور جب خوش کرے تو اسکو معلوم ہو جائیگا کہ اسے تمام اقسام اموال و دوست فانیہ میں سے صرف اسی قدر پایا جس سے اپنا پیٹ بھر لیا اور باقی دوسروں کیلئے ہو اور نام اگر رہا نہیں اسکو کچھ فائدہ نہیں ہو جب یہ معلوم ہو تو اب ظاہر ہو گیا کہ تدبیر محض ایک تعمیل اس طریقہ آئیہ کی ہے جو اسے اس مقام امتحان میں چاہا ورنہ وہی واقع ہوتا ہے جو اللہ تعالیٰ نے مقدر فرمایا اور جب ایسا ہو تو آخرت کا سہی کر نیوالا تمام کوشش اسی طرف مصروف فرمائے ورنہ دنیا کی طرف رجوع کرنے سے اسلام و ایمان معرفت میں قصور ظاہر ہے اور تدبیر کا اثر دونوں میں سے ہر ایک فرق کیلئے موافق اسکی تقدیر کے ظاہر ہوتا ہے و اسلام۔ فاش لا قصہ لغت میں کسی چیز کے تسبیح کو کہتے ہیں چنانچہ قولہ تعالیٰ و قالت لاختہ قصیدہ۔ میں یہی معنی مراد ہیں یعنی حضرت موسیٰ علیہ السلام کی والدہ نے بالہام الہی سبحانہ تعالیٰ موسیٰ کو صندوق میں بند کر کے دریائے نیل میں بہا دیا اور اسکی بہن سے کہا کہ اسکے پیچھے پیچھے جا اور تسبیح کر دیکھ گیا ہوتا ہے اور یہ لفظ مصدر ہے اور حکایت کو قصہ اسلئے کہتے ہیں کہ بیان کرنے والا غور و اعتور کر کے لاتا ہے ہر کذا ذکر فی السراج وغیرہ اور سترجم کتاب ہے کہ میرے نزدیک قصہ مصدر یعنی تسبیح کی کسی چیز کے نشان روانی پر پیچھے پیچھے چلنا جیسے قالت لاختہ قصیدہ۔ میں مراد ہے کہ اس صندوق کی رفتار پر اسکے پیچھے پیچھے چلی جا۔ پھر حکایت کو قصہ اسلئے کہتے ہیں کہ اصل واقعہ تو گذر گیا اب قصہ بیان کر نیوالا اسکے اثر و نشان پر چلتا ہے اور اسکے تصویر کا خاکہ کھینچتا چلتا ہے اگرچہ اس معنی کو غور و اعتور کر کے بیان کرنا ضرورت اداسے عبارت کے واقع ہوتا ہے کیونکہ غور و اعتور بیان کچھ قصہ کی ضروریات سے نہیں ہے بلکہ بیان کا یہی طریقہ ہے حتیٰ کہ اگر ممکن ہو

تو وہ ایک مرتبہ سب صورت دکھلا دے قولہ فیکید والک سوال ہوا کہ فیکید وک نہیں فرمایا حالانکہ قولہ فیکید وک جینا الایۃ میں بغیر لام متعدی ہوا جواب دیا گیا کہ یہ لام صلہ ہے جیسے قولہ لریہم یہ ہوں حالانکہ یہ ہوں ریم بھی صحیح ہے بعض نے کہا کہ تاکید صلہ ہے جیسے ان کنتم لریہم یا تعبیرون لے تعبیرون الرویا اور جیسے نصحتک و نصحت لک۔ اور بعض نے کہا کہ لید یہاں متضمن معنی احتیال ہے اور وہ متعدی بلام ہوتا ہے اور جب کسی کلمہ کو دوسرے فعل سے تفسیر کرتے ہیں تو اسی طرح اسکی مقتضیات میں سے لاتے ہیں تاکہ تضمن ظاہر ہو پس قولہ فیکید والک یعنی جیلہ ڈھونڈھ کر تیرے لیے ہلاکت کا جال پھیلا دین اور کیداً مفعول مطلق بنا ہوا ظہار قوت کید ہوا یہ کہ تیرے لیے مکر ایسا کریں جو پوشیدہ و مضبوط ہو قولہ تعالیٰ۔

وَكُنَّا لَكَ بَعْثُكَ رُبُّكَ وَيُعَلِّمُكَ مِنْ تَأْوِيلِ الْأَحَادِيثِ وَيُتِمُّ نِعْمَتَهُ

اور اسی طرح نوازے گا تجکو تیرا رب اور سکھادے گا تجھ کو بھائی باذن کی اور پورا کرے گا اپنا انعام علیک و علی آل یعقوب گما اتمھا علی ابویک من قبل ابراہیم و اسحاق

اِنَّ رَبَّكَ عَلِيمٌ حَكِيمٌ

البتہ تیرا رب خبردار ہے حکمتوں والا

اس آیت شریف میں یعقوب علیہ السلام کے علم و فراست کا ظہور ہے جسکو پہلے سے جانتے تھے باوجودیکہ ظاہری اسباب کی تعمیل میں برعایت ادب یوں کہا لا تقصروا و یا علی انھو تک۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ نے انکا قول بیان فرمایا۔ وَكُنَّا لَكَ بَعْثُكَ رُبُّكَ جیسے تجھ کو اس خواب کی بشارت جو عزت و کمال نفس کی دلیل ہو برگزیدہ و مخصوص کیا ایسی ہی بَعْثُكَ رُبُّكَ۔ تجھ کو برگزیدہ فرمادے گا تیرا رب یعنی درجات عالیہ عطا فرمادے گا۔ فی السراج وغیرہ۔ بتباد آئی یہ ہو کہ کسی بندے کو خاص ایسے فیض سے سرفراز فرمادے کہ اس سے طرح طرح کی کرامات حاصل ہوں درحالیکہ بندے کی کوشش طاعت وغیرہ کو سمین کچھ دخل نہیں ہوا اور یہ بات مخصوص با بنیاء علیہم السلام ہوا اور ان کے اتباع میں بعض بندے صدیق و شہداء و صالحین جنکو بنیاء سے قرب ہے قَالَ لَتَرْجُمَنَّكَ کوشش طاعت کے دخل نہ ہو نیکی یہ معنی نہیں ہیں کہ یہ لوگ عبادت و زہد و طاعت نہیں کرتے بلکہ مراد یہ ہو کہ یہ قرب و منزلت محض فضل الہی ہوا اور طاعات تو جہی ادا کر سکا کہ اللہ تعالیٰ نے ہاتھ کان ناک صحت و تندرستی رزق وغیرہ دیا پھر یہ طاعت تو ان نعمتوں کا شکر یہ بھی پورا نہیں ہوا اور یہ ظاہر ہے کہ ایسی قرب و منزلت دے نہایت خلوص ظاہری باطنی سے خالص اپنے مولیٰ کی عبادت میں سرگرم رہتے ہیں پس کوئی بندہ کبھی یہ نہیں جانتا کہ اسکا انجام کیونکر ہو اور اللہ تعالیٰ نے قبول یا عام قبول کے حق میں کیا مقدر فرمایا ہو لہذا ہر ایک پر یہ واجب ہو کہ تقدیر جو شان الہی ہو اس سے کچھ بحث نہ کرے بلکہ خود طاعت و عبادت میں کوشش کرے اور کوئی ارادہ نہ کرے کہ اپنی خواہش کے موافق قائم نہ رہے گا بلکہ جی کہ اللہ تعالیٰ چاہے چنانچہ یہ بات صاف ظاہر اور حجت قطعی ہے اسے واسطے حدیث میں آیا کہ ہر شخص پر وہی آسان کیا جاتا ہے جسکے لئے وہ مخلوق ہو ایسی وہی اسکو میسر آتا ہے پھر اس مقام پر ظاہر ہے کہ حضرت یوسف کو صغیر سن میں بغیر طاعت و عبادت کے اس خواہے کرامت فرمائی پس یعقوب علیہ السلام نے آگاہ فرمایا کہ یوں ہی تجھے تیرا رب درجات عالیہ کے لیے مخصوص فرمادے گا۔ وَيُعَلِّمُكَ

اور سکھلا دیا تاکہ تیرا رب - منج بعض تاویل کا حکم دیتا ہے۔ خوابوں کی تفسیر یہ مجاہد کا قول ہے اور خواب کو احادیث میں
 باتیں سنے کہتے ہیں کہ یا تو روئے صادقہ ہوتی ہیں تو فرشتہ کی باتیں ہیں یا شیطان کی احلام ہیں جو اس کی باتیں ہیں قرطبی نے
 لکھا کہ باجماع یہ تاویل احادیث میں تفسیر خواب ہے اور یوسف علیہ السلام اس وقت اس میں سب زیادہ عالم تھے لیکن بعض متاخرین
 نے احادیث کو عام کیا کہ خواب کی باتیں ہوں یا اگلی کتابوں داستانوں کے بیان ہوں - **وَيَذْكُرُ نِعْمَتَهُ الَّتِي اتَّكَفَأَ بِهَا رَبُّهُ** اور تجھ پر
 اپنی نعمت پوری کرے گا **وَعَلَىٰ آلِ يَعْقُوبَ** اور اولاد یعقوب پر یعنی تجھ پر پہلے اور تیرے ساتھ اولاد یعقوب پر نسلاً بعد نسل
 اپنی نعمت پوری کرے گا جہاں تک اس کو منظور ہو مفسرین نے کہا کہ اتمام نعمت سے مراد نبوت سے بادشاہت ہے چنانچہ حضرت موسیٰ
 سے نبوت و بادشاہت ان میں رہی۔ اور آل یعقوب سے مراد حضرت یوسف کے بھائی و قرابتی دانگی اولاد میں اور یہ مؤید ہے کہ
 برادران یوسف نبوت کو پہونچے۔ اکثر مفسرین نے کہا کہ شاید ان نعمتون کا اشارہ ہو جو ملک مصر میں داخل ہونے کے بعد انکو
 میسر ہوئے باوجودیکہ وہ سب انبیاء پہلے سے تھے پھر ان میں بادشاہت بھی ہوئی۔ **يَسْرَاحُ** وغیرہ میں لکھا کہ نعمت سے مراد
 نبوت ہے جیسا کہ ابن عباس کا قول ہے کیونکہ مخلوق کو جو مرتبہ حاصل ہوئے ان سب میں نبوت اعلیٰ و اشرف و دائم نعمت ہے
 اور بعض نے کہا کہ عتیق ربک سے عطائے نبوت مراد ہے اور یتیم نعمت علیک دنیا و آخرت کی خوبیاں و بھلائیاں مقصود ہیں اور
 لکھا کہ **قوله** **وَعَلَىٰ آلِ يَعْقُوبَ** اولاد یعقوب میں یوسف کے سب بھائی داخل ہیں اور جب اس سے معلوم ہوا کہ اولاد یعقوب پر اتمام
 نعمت ہوگا اور نعمت نبوت ہے جیسا کہ گذشتہ طور پر ہو گیا کہ اولاد یعقوب سب انبیاء تھے اور اس سے بڑھ کر محبت یہ ہے کہ یوسف نے
 بھائیوں کو گیارہ سالے دیکھا پس گیارہ آدمی نورانی جنین داغ و تباہیوں اور ان کو فضل و علم ہے جنکی روشنی سے دنیا والے
 راہ پادین جیسے ستاروں سے روشنی ہوتی ہے اور لوگ ان ستاروں سے اپنا راستہ جنگلون و بیابان میں جھٹک کر سیدھا
 کر لیتے ہیں جیسے آنحضرت صلعم نے صحابی کا بخوم فرمایا پس یہ اولاد یعقوب ہادی خلایق انبیاء و رسل ہوئے و اقوال حدیث
 میں **قوله** **نَهَمُ ظِلْمَ النَّفْسِ وَنَهَمُ مَقْصِدِ الْآيَةِ** میں سب کو خیر و ہدایت و مشرت پر فرمایا ہے اور اگر یہ وہم ہو کہ انھوں نے حضرت یوسف
 کی ایذا و قتل کا اقدام کیا تو جواب یہ کہ قبل نبوت کے ایسا واقع ہوا باوجودیکہ وہ معذور تھے و قد قال یوسف لا تشرب علیکم
 الیوم **الآیۃ** اور یہ بنا براس قول کے کہ انبیاء سے قبل حصول نبوت کے طور بعض احوال کا بصورت معصیت ممکن ہے جیسے موسیٰ
 علیہ السلام نے قبطی کو قتل کر ڈالا تھا پھر واضح ہو کہ یتیم نعمت سے نبوت مراد ہونا اظہر ہے بدلیل ما بعد یعنی تجھ پر نعمت نبوت پوری
 کرے اور اولاد یعقوب پر **وَعَلَىٰ آلِ يَعْقُوبَ** **قوله** **وَعَلَىٰ آلِ يَعْقُوبَ** جیسے پورا کیا اس نعمت کو تمہارے دونوں
 باب پہلے اس سے وہ ابراہیم و اسحاق ہیں یعنی جیسے ان دونوں کو نبوت و رسالت عطا فرمائی یہاں داد اور پردا کو ابوبن
 فرمایا اور خود بھی پیغمبر بنی ظاہر تواضع و حسن خلق سے اپنا ذکر نہیں کیا۔ **قَالَ** **لَا اَمَّا** الحافظ رحمہ اللہ حضرت مجاہد وغیرہم نے فرمایا
 کہ **قوله** **وَعَلَىٰ آلِ يَعْقُوبَ** میں تاویل احادیث میں خواب کی تفسیر اور **قوله** **وَيَتِمُّ نِعْمَتُهُ عَلَيْكَ** یعنی تجھے رسول بنا کر اور تجھ پر وحی فرما کر اپنی
 نعمت تجھ پر پوری کرے گا ایسا واسطے فرمایا۔ **كَمَا** تمہارا علی ابوبیک من قبل ابراہیم و اسحاق جیسے ان دونوں پر وحی کرنے و رسول
 بنانے سے نعمت پوری کی۔ **قَالَ** شیخ حضرت ابراہیم کیلئے جس فرزند کے ذبح کا حکم عہدہ مجاہد کے قول میں ہی اسحاق
 ہیں لیکن یہ قول صحیح نہیں ہو۔ **إِنَّ دَبْلًا عَلَيْكُمْ حَكِيمٌ**۔ تیرا رب خوب دان و حکمت والا ہے یعنی جو حسن الخلق ہو اس کو

وہی دیتا ہے اگر وہ ہم ہو کہ اس سے توصاف معلوم ہو کہ جو چیز جسکو حاصل ہو وہ اسکے لائق تھا تو حبیب کافرون کو نعمت و دولت سے مالا مال کیا تو دے اس سرفرازی کے لائق تھے تو جواب یہ ہو کہ دنیا تمام و کمال حبیب شیطان کو دیدی تو کافرون سے بھی کیوں تعجب ہوا اور یہ جو تیرا وہم ہو کہ اس سے بہت سرفرازی ہوئی تو خفض غلط ہو دنیا کے اسواں کی دو صورتیں ہیں ایک یہ کہ دنیا کو دنیا کی ناز نعمت و آرام و فخر و نام و دو تہندی کیلئے لیرے اور یہ ملعون و حقیر و فانی بقدر ہو اور صحیح روایت ہو کہ اگر دنیا کی قدر التقل کے نزدیک چھڑکے پر کے برابر ہوتی تو کافر کو ایک گھونٹ پانی نہیں ملتا۔ دوم صوفیہ کہ دنیا کو بقدر کفایت یا زائد واسطے ثواب آخرت کے لیوے یعنی مثلاً عبادت کی قوت کیلئے خود کھا دے اور دوسروں کو کھلا دے اور محتاجوں کو اتنا آسودہ کر دے کہ دے اپنی عبادت میں متفکر نہ ہوں اور خیرات و صدقات سے دنیا کو آخرت کے لئے کھیتی بنا دے تو یہ مال تجربات خود اسکی نظردن میں کچ نہ تھا نہ اسکی کچ محبت تھی صرف نیکی میں خرچ کرنے کا ثواب تھا تو اس راہ سے یہ مال وغیرہ نعمت ہو کیونکہ اسکے ذریعہ سے نعمت آخرت لےنے حاصل کی اسواسطے حدیث صحیح میں آیا نعم المال الصالح للرجل الصالح الحدیث یعنی پاکیزہ مال نیک مرد کیلئے بھلا ہوتا ہے۔ دیکھو حضرت عثمان رضی اللہ عنہ مالدار تھے جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے سنا کہ حبش العسرة کیلئے جو سامان کر دے جتنی ہو تو اپنے فوراً سامان کیا اور تین مرتبہ اثربنیان آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی گود شریف میں نائین جیسا کہ یہ قصہ حدیث صحیح و سیورین فیصل ہو پس ہر ایک کو اللہ تعالیٰ اپنے علم و حکمت سے اسکے لائق عطا فرماتا ہے لہذا اولاد یعقوب علیہم السلام میں سے نبوت کبریٰ حضرت یوسف علیہ السلام کو عطا فرمایا۔ تیسریہ قولہ من قبل سراج وغیرہ میں کہا کہ من قبل ہذا الزمان۔ اس زمانے سے پہلے مترجم کتاب ہے کہ خود یعقوب علیہ السلام پر تمام نعمت تھا اسکو بطریق تواضع نہیں فرمایا اور اگر تقدیر کلام من قبل ہو دے یعنی مجھ سے پہلے تو بھی ہی تاویل ہو گی لیکن حدیث میں تخفیف ظاہر ہوفت فی العرائس قولہ وکذک بختیک ربک الایہ۔ اجتبار و صطفاء یہ تھا کہ نور جمال سے لباس دیا اور پاکیزگی میں پرورش فرمایا۔ و یعلک من تاویل الاحادیث سے علوم انبیہ و کشف و وحی سے سرفراز کیا اور یتیم نعمتہ علیک الایہ سے رسالت نصیب کی اور تمام نعمت سے ہو کہ مرتبہ تمکین و تحقیق کو پہنچایا اور تلویں سے مقام استقامت تک فائز فرمایا اور مقام امتحان و نیچا سے پاکیزہ و ظاہر رکھا جیسے انبیاء و صدیقین کی شان ہوتی ہو اور درجہ حضرت ذبیح و خلیل تک بلندی قرب و منزلت حاصل ہوئی۔ اقول شیخ کی عبارت صریح ہو کہ ذبیح حضرت اسحاق علیہ السلام تھے اور سابق ایک مقام میں فی الجملہ اسل میں کلام مذکور ہو چکا ہے اور آئندہ انشاء اللہ تعالیٰ قولہ فدیناہ بذبح عظیم کے تحت میں اپنے مقام پر تحقیق آوے گی ابن ہشدرج نے کہا کہ اجتبار حسن خلق و دشمن و دوست سے عمدہ برتاؤ اور اپنی ذات کا انتقام بھائیوں سے چھوڑنا بعض نے کہا کہ اجتبار یہ تھا کہ عورتوں کا نکران سے دور کیا و نہ مبتلا ہو جاتے۔ یحییٰ بن معاذ رحمہ اللہ نے کہا کہ اتمام نعمت سے یہ بھی تھا کہ بھائیوں کو انکے سامنے حضور و لا چاری سے انکساری کی نوبت پہنچی اور خود ان پر انعام فرمایا۔ سہل نے کہا کہ اتمام نعمت یہ کہ جو خواب دکھلایا اسکو تحقیق واقع کر دے استاد رحمہ اللہ نے کہا کہ اتمام نعمت سے یہ ہو کہ نعمت پر شکر کی توفیق ہو اور نعمت کو مشاہدہ نہ کرے بلکہ منعم حقیقی کو دیکھے تو شان یوسف علیہ السلام حسن و جمال و پاکیزگی و عمارت و بھائیوں سے ایذا اٹھا کر ان سے حسن سلوک و مغفرت مانگنے میں بہت بڑھی ہوئی تھی اسی واسطے اللہ تعالیٰ نے اس کو آیات و عبرت قرار دے کر سنرایا۔

لَقَدْ كَانَ فِي يُوسُفَ وَإِخْوَتِهِ آيَاتٍ لِلِّسَائِلِينَ ۝ إِذْ قَالَ الْيُوسُفُ لِأَخِي ۝

أَحِبُّ إِلَيَّ أَيْنَامًا وَنَحْنُ عُصْبَةٌ ۝ إِنَّ أَبَانَا لَفِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ۝ نِ افْتُلُوا

يُوسُفَ أَوْ اطْرَحُوهُ أَرْضًا يَخْلُ لَكُمْ وَجْهَ أَبِيكُمْ وَتَكُونُوا مِن بَعْدِهِ قَوْمًا

صَالِحِينَ ۝ قَالَ قَائِلٌ مِّنْهُمْ لَا تَقْتُلُوا يُوسُفَ وَأَلْقُوهُ فِي غَيِّبَتِ الْجُبِّ يَلْتَقِطُهُ

بَعْضُ السَّيَّارَةِ إِن كُنْتُمْ فَاعِلِينَ ۝

کوئی مسافر اگر تم کو کرتا ہے

لَقَدْ كَانَ فِي خَيْرٍ يُوسُفَ وَإِخْوَتِهِ آيَاتٍ لِلِّسَائِلِينَ - بیشک ہیں یوسف علیہ السلام واسکے بھائیوں کے قصہ میں

نشانیاں واسلے پوچھنے والوں کے یعنی جو لوگ اس قصہ کو پوچھتے ہیں انکے لئے یوسف وان کے بھائیوں کے قصہ میں

آیات ہیں یعنی ایسی نشانیاں ہیں جو اللہ تعالیٰ کی توحید عظیم قدرت و بدیع حکمت و عجیب صفت پر دلالت کرتی ہیں۔

امام رازی نے کہا کہ اور جو نہیں پوچھتے ہیں انکے لئے بھی یہ آیات موجود ہیں توسائلین کا ذکر بابت قولہ تعالیٰ اربعۃ ایام سواد

للسائلین الایہ ہو۔ پس حاصل یہ ہوا کہ سائلوں کا ذکر نقطہ انکے پوچھنے و توجہ کرنے کی وجہ سے ہو ورنہ آیات جیسے سائلوں

کے لئے دیئے ہی دوسروں کیلئے بھان ہیں۔ قال الامام الحافظ۔ آیات للسائلین یعنی عبرت و نصائح ہیں ان لوگوں کیلئے

جو اس قصہ کو دریافت کرتے ہیں کیونکہ یہ عجیب قصہ اس لائق ہے کہ مزدور اسکی خبر دریافت کی جائے مترجم کہتا ہے کہ امام نے

شان نزول کی روایت کہ یودو وغیرہ نے دریافت کیا تھا اس روایت پر معنی کو موقوف نہیں رکھا بلکہ یہ معنی بیان کئے کہ اس قصہ

میں عجیبانہا ہیں ہر شخص کو چاہیے کہ اسکے دریافت کی واسطے سوال کرے پس سائل کو بہت نصائح و عبرت حاصل ہونگے یہ تقریر

نفیس ہو اور واضح ہو کہ تقدسکان میں معنی ماضی مراد نہیں ہیں چنانچہ کثرت سے عرب اس لفظ کو استمرار و ثبوت کے معنی میں لاتے

ہیں پس اب بھی وہ آیات موجود ہیں اور مترجم کہتا ہے کہ اگر یودو کے سوال کرنے کی روایت سے معنی کا ارتباط لیا جائے تو

شاید یہ تمہیں ہو یودو پر کہ ان کے لئے اس قصہ میں بہت علامات و نصائح و عبرت تھیں گویا انھوں نے انکو حاصل نہ کیا و لیکن

حسن و ہی ہو جو علما تفسیر سے مذکور ہوا پھر آیات سے بعض نے تو اللہ تعالیٰ کی توحید و قدرت و صفت پر علامات مراد لیا اور

بعض نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی صدق رسالت پر حجت مراد لیا کیونکہ آیت حجت قطعی ظنی دونوں کو شامل ہے کہا

صرح بہ البیضاوی فی غیر ذلالموضع۔ اور آنحضرت مسلم کی نبوت پر حجت ہونے کی یہ توجیہ بیان فرمائی کہ یودو نے دین سے

رؤسا قریش کے پاس آدمی بھیجے کہ جو مسلم سے دریافت کرو کہ ہم سے ایک نبی کا حال بتاؤ اور جو شام میں ہوتا تھا اور اسکا بیٹا مصر

کو نکالا گیا وہ اسکے غم میں یہاں تک دیا کہ اندھا ہو گیا تو اللہ تعالیٰ نے سورہ یوسف پوری یکبارگی نازل فرمائی اور یہ بالکل اسکے

مطابق واقع ہوئی جو تورت بین تھا تو ضرورت کے واسطے جت قطعی ہوئی کہ آنحضرت ﷺ رسول ہیں کیونکہ آپ نے اگلی کتاب میں نہیں
 پڑھیں اور نہ عالموں کے پاس بیٹھے اور نہ اخبار والوں سے سنا اور نہ ملک جہاز میں بھی اسکا ذکر ہوا تو ضرورت ہی آئی تعالیٰ
 سے آپ کو معلوم ہوا اور بعض نے کہا کہ آیات نبی عجیب ہیں اور مراد عجیب وہ ہی جسکو بندہ میں اچھا اور ناری میں شکر و شگفت
 بولتے ہیں اور بعض نے آیات للساکنین کے معنی میں کہا کہ عبرت حاصل کر نیوالوں کیلئے عبرت میں کیونکہ اس قصہ میں کئی طرح کی
 نصیحت و عبرت و حکمت موجود ہے ازاںجملہ حضرت یوسفؑ کا خواب اور اسکا تحقیقی واقع ہونا اور کیسی کیسی گردشِ سوانح و
 وقائع کے بعد کس طریقہ سے اسکا ظہور ہوا۔ ازاںجملہ بھائی ہو کر حسد کرنا اور اس حسد کا انکو قتل کر ڈالنے پر آمادہ کر دینا اس
 دعوے پر کہ اسکے بعد ہم اپنی سسی سے قوم صالح یعنی برگزیدہ ہو جاؤ گے اور آخر حسد کا انجام کیا ہوا اور یوسف علیہ السلام
 کی راستی و تواضع و صبر کرنا اور ظالمین اللہ تعالیٰ کے ساتھ صدق و عفت کا برتاؤ اور آخر وہ کس مرتبہ پر فائز ہوئے ازاںجملہ
 یعقوب علیہ السلام کا قرزند سے اسقدر تعلق کہ روتے روتے اندھے ہو گئے اور باوجود نبوت کے مرضی الہی رہی کہ پیغمبر اس حال
 کو پہنچے اور آنحضرت علیہ السلام صابر رہنا اور کچھ وعانہ کرنا اور کنعان کے کنوین میں یوسف کا پڑا رہنا معلوم نہ ہوا اور مصر سے پہلے
 یوسف کی خوشبو معلوم ہوئی باوجود اسکے یہ کہا کہ میں اللہ تعالیٰ کی طرف سے وہ جانتا ہوں جو تم نہیں جانتے ہو اور آخر اپنی مراد
 کو پہنچا اور ازاںجملہ وقائع زینجا کہ مثل دنیا کی زمین کے مزین ہو کر انکو اپنی طرف مائل کرنا چاہتی اور اسکے لئے کیسے فریب و جال
 پھیلانے لگی آنحضرت علیہ السلام پاک ہے اور آخر رضائے الہی و عروج کے ساتھ اس سے بہتر حالت میں وہ بھی مل گئیں ازاںجملہ حکمِ قول
 والذین آمنوا شد جبار لیلہ ایمان والے جو سب دیا وہ اللہ تعالیٰ کو چاہتے ہیں انکو اپنی محبت کا اندازہ کرنا کہ زینجا کے مقابلہ میں
 انکا کیا حال ہی۔ ازاںجملہ حکمت اسکی کہ یوسف علیہ السلام نے عورتوں کے پاس جو بیسے قید رہنا نبوت الہی پسند کیا اور دین میں سے ایک قیدی
 نے رہا ہو کر بادشاہ سے تعریف کی جس سے مملو کیت کے داعی نے بالکل پاک ہو گئے کیونکہ بادشاہ نے اپنے واسطے استخلاص کیا تو
 آقا ہو گئے اور وہ ان کے دین پر ہو گیا اور عورتوں سے بالکل نجات ہو گئی اور سوائے اسکے بکثرت نصائح میں کہ اگر ہر ایک
 اشارہ کھا جاوے تو غالباً ایک ضخیم مہلک کتاب ہو جائیگی کیونکہ باریک اشارات سمجھانے کیلئے سب متعلقات بیان کرنا دراز ہوگا
 واما النعم من توفیق اللہ عزوجل و ہوا ہادی الملمد ولہ الحمد فی الادلی والآخرة والیہ یعود الکلم الطیب۔ اگر کوئی آیاتِ سابقین
 کے جمیع معانی کو بوجہ جمع کرے تو بھی ممکن ہو پس کہے کہ حضرت یوسف علیہ السلام وانکے بھائیوں کے قصہ میں سابقین
 کیلئے آیات ہیں یعنی اہل عبرت و اہل عقل کیلئے اللہ تعالیٰ وحدانیت پر نشانیاں اور آنحضرت صلیم کے صدق و رسالت
 پر قطعی حجتیں و دلیلین اور انسانی اہل و انجام و حیات دنیا کیلئے نصیحتیں و عبرتیں موجود ہیں اور جنکے پاس تو ریت تھی انکے پاس پہلے
 سے آیات و حلاوت و عجیب صفت الہی و نصائح و عبرت و حکمت موجود تھیں مگر اکثر وہ ان سے نفع نہیں پایا پھر اس قصہ میں زینجا
 کا تذکرہ تبصیر واقع ہوا اور اہل انکے بھائیوں کا حسد ہی تھا لہذا صرف یوسف و اخوۃ کا قصہ فرمایا علاوہ برین تہذیب سکھائی
 کہ عورتوں کے تذکرہ سے تعلق کم کریں اور واضح ہو کہ حسد کر نیوالے صرف اس بھائی تھے اور گیارہ بھائی انہیں
 شامل نہ تھا پھر معالجہ دیہی وادی و سراج وغیرہ میں انکے بھائیوں کے نام اس طرح لکھے کہ حضرت یعقوب کی پہلی بی بی انکے ماہون
 بیان کی دختر لیا نام سے یہودا۔ روئیل۔ شمعون۔ لاوی۔ زلیخا۔ شیمون بیٹے تھے اور سراج میں مذکور ہو کہ سب سے بڑا
 بیڑا دراز ۱۲۔ بیڑا دراز ۱۲۔

لکھنا ہی نہ کیا کہ زینجا
 معجزہ بار صبر و سلام زاد
 دین ۱۲۔

روسیل تھا اور ایسا ہی مولف الفتح نے قرطبی سے نقل کیا اور دونوں کو زبوں لکھا۔ پھر عالم میں کہا کہ دونوں یون سے چار اولاد
تھے ان دونوں کا نام زلقی و یقیم لکھا اور امام رازی و قرطبی نے یقیم کی جگہ بلہم لکھا ہے افسان چاروں کے نام۔ دان نفتالی۔
جاد۔ اشیر۔ بیان کے یقاعی نے کہا کہ نفتالی بنون وفار و تار فوقیہ و الف لام و یار و رفیع میں قرطبی سے نفتالی کی جگہ نفتونا
یعنی تبار فوقیہ و فار و تار فوقیہ و دا و دون الف لکھا اور ظاہر غلطی ہو۔ اور اشیر کی جگہ او شیر لکھا ہو پیر یا بنت بیان کا نقل
ہو گیا تو آنحضرت نے اسکی بہن سے جب کا نام راحیل تھا نکاح کیا اس سے یوسف علیہ السلام و نبیا میں پیدا ہوئے۔ یہیلی نے کہا
کہ راحیل سے فقط نبیا میں ہوئے اور اسی نفاس میں وہ مر گئیں پھر حضرت یعقوبؑ نے وفات سے نکاح کیا اس سے حضرت
یوسفؑ پیدا ہوئے پس نبیا میں حضرت یوسفؑ سے بڑے تھے و لیکن یہ قول غریب معلوم ہوتا ہو ظاہر صحیح و ہی اول ہو اور
سراج وغیرہ میں لکھا ہو کہ بعض کا قول یہ ہو کہ حضرت یعقوبؑ نے لیا کی جات ہی میں راحیل سے نکاح کر لیا تھا اور اس وقت
میں دو بہنوں کو نکاح کر کے جمع کرنا حرام نہیں کیا گیا تھا۔ محمد بن اسحاق بن یسار سے روایت ہو کہ جب آنحضرت صلیم کو نبوت
ہوئی اور قراہتوں نے اپنے آپ کو نبوت کے لائق و فائق زیادہ سمجھ کر آنحضرت صلیم سے حسد کیا اور آپ کی ایذا کے درپے
ہوئے اور بہت کچھ تکلیف پہنچائی تو اللہ تعالیٰ نے آپ پر قصہ حضرت یوسفؑ و اخوہ نازل فرمایا تاکہ آپ کو تسلی ہو اور مثل
یوسفؑ کے ایذا، قربت پر صابر اور انکے حق میں استغفار فرما دین اور استقام کا قصہ نہ فرما دین اقول یہ بھی اس سورہ شریف
کی حکمت میں ہے تاکہ قوم دے خود حاسد کا انجام دیکھ کر غیالات سے باز رہیں کیونکہ رسالت اللہ تعالیٰ کا فعل ہو اور وہ علیم
حکیم ہو خوب جانتا ہو کہ جان رسالت کا تاج رکھا جاوے تو اللہ تعالیٰ اللہ اعظم حیث یجعل رسالتہ۔ یہی مخلوق کے گمان پر نہیں ہے
قتادہ رح و فحاک وغیرہم نے اس آیت میں کہا کہ جو کوئی اس قصہ سے سوال کرے تو وہ یون ہی ہو جیسا اللہ تعالیٰ نے تم پر بوجی سنایا
اور آگاہ فرمایا ہو۔ اقول ظاہر یہ تفسیر قول آیات السالین کے متعلق ہو یعنی جو کوئی سائل ہو اور سب عقلا کو ہونا چاہیے تو اس طرح
ہے جیسا بیان ہوا اس سے دس سائل عبرت و نصائح حاصل کریں اسکا بیان یہ ہو۔ اذ قالوا ایمنی سائلین کیلئے آیات ان کے
اس قصہ میں ہو کہ جب یوسفؑ کے بھائی سوائے نبیا میں کے کہنے لگے آپس میں کہ کیوں یوسفؑ قسم ہے کہ یوسفؑ کو آٹھ سو مع اس کے
بھائی چھوٹے یعنی باپ و مان و دون کی طرف دے بھائی نبیا میں کے۔ احب الی آبائنا ونا۔ زیادہ محبوب ہے ہمارے باپ کو
بہ نسبت ہمارے۔ سراج میں لکھا کہ جب بھائیوں کو حضرت یوسفؑ کے خواب کی خبر پہنچی تو کہنے لگے کہ بھائیوں سے سجدے
کرانیکا خیال مانع میں سمایا ہو اور اتنے ہی پر پس نہیں کیا بلکہ مان باپ سے بھی سجدے چاہتا ہے اور حضرت یعقوبؑ کو بسبب علم نبوت
و فراست کاملہ کے حضرت یوسفؑ کی طرقت التفات بہت تھا خصوص اس خواب سے باوجود کہ نور نبوت انکی پیشانی سے ظاہر تھا
اور جن کا آفتاب ایسا چمکتا تھا کہ شمس و قمر ان کے سامنے سر جھکاتے تھے پس شیطان نے بھائیوں کے دلوں میں حسد کی آگ
بھڑکائی اور باہم مشورہ کیا کہ اللہ یوسفؑ و اسکا بھائی و دون ہماری نسبت ہمارے باپ کو زیادہ محبوب ہیں و نحن کھٹبہ
حالانکہ ہم ایک گروہ زبردست ہیں یعنی دس و دون حقیر و نڈے نہ کام کے نہ کان کے ان سے کیا مال و دولت و منفعت
ملنے والی ہو اور ہم البتہ قوی گروہ کا گروہ ہیں ہر طرح کا انام ہماری ذات سے متصور ہو پھر بھی ہمارے باپ کو نہیں دونوں سے
زیادہ محبت ہو۔ ان آباؤنا یعنی خالی تمہارے۔ شہسوار باپ کھلی ہوئی خطا میں پڑ گیا ہو۔ سراج وغیرہ میں کہا کہ مردانکی

یہ تھی کہ ہماری محبت پر انکی محبت کو ترجیح دینے میں اس سے صاف چوک ہوئی ہو کیونکہ اگر دلیل سے دیکھا جاوے تو ہم سب فرزند ہونے میں یکساں ہیں تو محبت برابر ہونی لیکن ہم کو ان دونوں پر اسوجہ سے ترجیح ہے کہ ہم ایک جماعت توئی بردست ہیں کہ باپ کے ہر طرح نفع پہونچا سکتے ہیں اور کوئی ہڑائی آوے اسکو دور کر سکتے ہیں اور ہر کام کیلئے کافی ہیں اور ان دونوں سے یہ بات ممکن نہیں ہے تو ہماری محبت زیادہ چاہیے ہے پھر اگر زیادہ نہ ہوتی تو خیر برابر ہوتی پھر برابر بھی نہیں بلکہ انکے لئے زیادہ ہے تو یہ صاف خطا ہے۔ تفسیر قرآن یوسف اخوہ احب۔ لام ابتدا یہ ہے تو معنی یہ ہوئے کہ یوسف واسکا بھائی زیادہ محبوب ہے۔ بعض نے کہا کہ لام قسم ہے یعنی واللہ یوسف الخ اور شاید قسم ہو تو تجھے یا باپ کی خطائا بت کرنے کیلئے قلعی تو لپیہ ہے۔ پھر یوسف واخوہ دونوں کی خبر میں احب صیغہ واحد اسوجہ سے ہے کہ جب ہم تفضیل معرت بلام یا مضان ہو تو اس میں واحد تشبیہ و تذکیر و تانیث یکساں ہوتا ہے اور شاید کہ واخوہ بمعنی مع اخیر ہووے تو اس توجہ کی ضرورت نہ ہوگی اور مع اخیر کے معنی ابکو مقصود ہونا اسوجہ سے ظاہر ہے کہ حقیقت خواب فقط حضرت یوسفؑ نے دیکھا اور آثار نبوت و نجابت صرف اُنکے چہرہ سے ہویدا تھے اور شرط احسن معنی نصف حسن یا قریب نصف کے انھیں کو ملا تھا اور یہ وجہ اختیار محبت کی ظاہر تھی مگر انھوں نے بھائی کو بھی ساتھ ملا کر اس محبت کو دوسرے سنی پر محمول کر دیا اگرچہ یوسف علیہ السلام صلی محبوب تھے تو انکا ایک پیٹ کا بھائی بھی فی الجملہ انکی محبت سے محبوب ہوگا۔ سراج و کبیر وغیرہ میں کہا کہ یہاں چند ادرام پیدا ہوتے ہیں تو انکا جواب پوچھا جاتا ہے اول یہ کہ اولاد میں سے اگر بعض کو بعض پر فضیلت دیجائے تو دوسرے کو اس سے حق و حسد پیدا ہو جاتا ہے تو یقیناً ایسا کیوں کیا جواب یہ ہے کہ یہ فقط محبت کرنے میں تھا اور محبت آدمی کی اختیاری چیز نہیں ہے اول میں کہا جائیگا کہ اگر کوئی آدمی اپنی جو روئے کی باری و نان نفقہ وغیرہ امور اختیاری میں کسی کو دوسرے پر فضیلت دے تو گنہگار ہوگا اور اگر محبت ایک سے نسبت دوسرے کے زیادہ ہو تو وہ معذور ہے کیونکہ اسکے اختیار سے باہر ہے دوم یہ کہ اولاد نے باپ پر کیونکر اعتراض کیا حالانکہ جانتے تھے کہ وہ نبی ہیں اور یہ لوگ ان پر ایمان رکھتے تھے۔ جواب یہ کہ بیشک پیغمبر برحق جانتے تھے لیکن انھوں نے مقتضائے بشریت یہ خیال کیا کہ باپ کا فیصلہ اپنی رائے سے ہے اور جب خود دلیل سے دیکھا تو ان کی رائے میں آیا کہ باپ کی رائے اس میں خطا کرتی ہے پس انھوں نے اعتراض کیا اور یہ نہیں سمجھے کہ باپ ان دونوں سے زیادہ محبت کرتا کیونکہ وہ واقع ہوا ہر اول یہ کہ ان دونوں کی والدہ کا انتقال ہو چکا تھا اول یہ غلط ہے بلکہ ثبوت کی والدہ البتہ مرچکی تھیں اور ان دونوں کی والدہ مدت تک زندہ رہیں ظاہر توجہ کی فکر میں یہ یاد نہیں ہاگہ خواب کی تفسیر واقع ہوئی اس طرح کہ ان باپ نے سجدہ کیا اور یہ تو آخر سؤہ میں مخصوص ہے عجب کہ سراج میں بھی کبیر سے اسی طرح نقل کر دیا خیر یہ زلت قلم مقتضائے انسانی ہے واللہ اعرفی و اعلم بحسب المؤمنین اور دوم یہ کہ یوسفؑ میں آثار نبوت و نجابت ایسے ظاہر تھے کہ باقی اولاد میں نہ تھے اول میں بھی یہ مناقشہ ہے کہ ہم بنیائیں سے کیوں زیادہ اُلفت تھی ناہم۔ اور سوم یہ کہ یوسفؑ اگرچہ صغیر تھے مگر باپ کی ایسی خدمت کرتے تھے جو اور دن سے نہیں ہوتی تھی اول یہ کہاں سے معلوم ہوا اسکی کوئی روایت نہیں آئی علاوہ برین بنیائیں کا اشکال باقی رہیگا۔ الحاصل یہ مسئلہ اجتہادی تھا اور اس میں انسانی خواہش یعنی یوسفؑ سے حسد کا بھی میل تھا تو اس سے دین میں اعتراض لازم نہیں آتا اول محضوں یہ ہے کہ انھوں نے اس لئے کو دنیاوی معاملہ کی لئے سمجھا اعتراض کیا درحالیکہ باپ اس میں کوئی حکم صریح ظاہر نہ تھا اور میں کہتا ہوں کہ اس جواب کو تقویت ایک حدیث سے ہو سکتی ہے جبکہ صحابہؓ نے موافق دستور کے درختان خرمین زراعی لگائی ادا حضرت مسلم نے

نور فرمایا تو انھوں نے نہیں لگائی تو پھر نہ آئے تب اپنے فرمایا انتم اعلم با مورد نیام۔ دنیاوی معاملات تم ہی خوب جانتے ہو پس جب میں
 دین کے معاملہ میں تم کو حکم دوں تو تم پر تسلیم کرنا واجب ہے اور دنیاوی مشورہ میں تم جانو تمھارا کام جانے علی ہذا انھوں نے اس وقت
 کو دنیاوی معاملہ پر غم جو کر کے اعتراض کیا چنانچہ اپنے آپ کو عصبہ قرار دیکر سخت فضیلت جانتا اسپر دلالت کرتا ہے تیسرا سوال
 یہ ہے کہ باپ کو ضلال کی طرف نسبت دی اور ضلال گرا ہی ہے۔ جواب یہ ہے کہ دین میں ضلال نہیں کہا تھا بلکہ دنیاوی مصلحتوں کی جو راہ
 ہوتی ہے اسکی طرف التفات نہ کرنا مقصود تھا چوتھا سوال یہ ہے کہ دے کیسے معصوم بنی ہو گئے جبکہ اُن سے چند کبیرہ گناہ سرزد ہوئے
 از انجملہ ایک حسد ہے جو کبیرہ کی جڑ کہنا چاہیے دوم قتل یوسف بیگناہ کا قصد۔ سوم باپ کو دوام ملال میں ڈالنا۔ چہام صحیح جھوٹ
 بولنا۔ اسکا جواب دیا کہ اُن سے یہ حرکتیں نبوت حاصل ہونے سے پہلے سرزد ہوئیں اور یہاں دو قول ہیں ایک یہ کہ نبوت کے بعد یہ شرط ہے
 کہ نبی سے گناہ کبیرہ سرزد نہ ہو اور اسی قول کے مطابق یہ جواب ہے اور دوسرا قول یہ ہے کہ نبی سے کبھی گناہ کبیرہ واقع نہ ہونا شرط ہے تو اس کے
 مطابق یہ جواب نہیں ہو سکتا۔ واضح ہو کہ یہاں دو قول ہیں ایک یہ کہ حضرت یوسف علیہ السلام کے بھائی بھی سب بنی تھے اور
 دوسرا قول یہ ہے کہ دے نہیں تھے پس چوتھا سوال اسی صورت پر وارد ہے کہ ان کو بنیادمان لیا جاوے اور اس میں زیادہ گفتگو اٹھاتا
 آگے آدھلی۔ یہاں تو اسی قدر بیان تھا کہ انھوں نے پہلے مشورہ کیا اور اپنی رائے سے یہ نتیجہ نکالا کہ ہم سے زیادہ یوسف دل کے بھائی
 سے باپ کا محبت کرنا ہمارے باپ کی طرف سے چوک ہے لیکن مصلی مقصود یہ نہیں تھا کہ باپ کی غلطی ثابت کریں بلکہ مقصود یہ تھا کہ حسد
 یوسف پر اپنی فضیلت ظاہر کریں لہذا باپ کو ایذا دانا اور دنیا میں ٹھہرایا بلکہ یوسف کے حق میں یہ نتیجہ نکالا کہ اگر یہ باپ کی نظر سے دور
 ہو جائے تو پھر ہم باپ کے منظور نظر ہو کر صلاحیت و کمال کو پہنچیں گویا انکو یہ یقین تھا کہ باپ کے منظور نظر ہونے سے کمال شرف حاصل ہوتا ہے
 اسی سبب جب یوسف کو منظور فرمایا تو اسکو خواب غیرہ کا شرف ملا اور اسی طرح ملنا چاہیگا اگرچہ باپ نے ان دونوں سے محبت
 کرنے میں خطا کی ہو اور محبت کے سزاوار ہم جماعت تھے پس جب یوسف زندہ نہ رہا تو غراہ خواہ ہم ہی منظور نظر ہو کر قوم صالح یعنی انبیا
 ہو جائیں گے لہذا یہ رائے ٹھہرائی کہ۔ اَقْتُلُوا یُوسُفَ وَاطْرُفُوْا عَنْوَةً عَنْ عَیْنِکُمْ وَجْہَ آبِیکُمْ۔ مار ڈالو یعنی ہم تم
 سب مل کر مار ڈالو۔ یوسف کو یا پھینک دیا یا اسکو کسی زمین میں یعنی دور دراز کسی ملک میں تو پھر تمھارے ہی لئے خالی ہو جائیگا
 تمھارے باپ کا چہرہ یعنی بنیائیں تو بذات خود منظور نظر نہیں ہے یوسف اصل محبوب ہے اسکو مار ڈالو یا کہیں دور بہادو تو پھر
 باپ کی نظر میں خالی تم ہی تم رہا جائیگا اور ان کا چہرہ خالص تمھارے ہی لئے ہوگا تو تم ہی ان کے منظور نظر ہو جاؤ گے
 وَتَکُوْنُوْا مِنْ اٰمِلِیْنَ بِحَدِیْقَتِہٖمْ قَوْمًا صٰلِحِیْنَ۔ اور یوسف کے بعد یا اس واقعہ کے بعد تم ہو جاؤ گے ایک قوم صالح یعنی باپ کے منظور
 نظر ہو کر تم سب درجہ نبوت و ولایت سے سرفراز ہو جاؤ گے۔ اُنانکہ خاک را بنظر کمیہا کنند یا بود کہ گوشہ چشمہ ما کنند
 امام حافظ نے لکھا کہ گناہ کرنے سے پہلے ہی انھوں نے توبہ اپنے دل میں رکھ چھوڑی تھی چنانچہ دل میں ٹھکان لیا
 کہ یوسف کو اس طرح گم کر کے توبہ کر کے قوم صالح ہو جاؤ گے۔ قَالَ قَاتِلْ مِنْهُمْ فَعَلَا تَقْتُلُوْا یُوسُفَ اَنْ یُّبَیِّنَ اَیْکُمْ دَلِیْلَہٗ
 نے کہا کہ یوسف کو قتل مت کرو۔ قتادہ و محمد بن اسحاق نے کہا کہ یہ کہنے والا بڑا بھائی رد بیل تھا۔ سدی رحمت نے
 کہا کہ وہ یہود تھا۔ قال الامام مراد اسکی یہ تھی کہ حسد و عداوت کو یہاں تک ترقی مت دو کہ قتل کر کے جان لو۔ اور
 دے کبھی ایسا کر نہیں سکتے تھے کیونکہ حق تعالیٰ نے جو چاہا تھا اسکا پورا ہونا ضروری تھا کہ وہ مصر میں پیہر یا حکیم ہوں۔

اقول شاید ہی جن طویرت ہو داکے مقبول ہوئی کہ اسباط اولاد میں خلافت و مملکت کا استحقاق اولاد ہیدامین رہا جیسا کہ بعض مفسرین نے لکھا ہو واللہ اعلم۔ بہر حال اس قائل نے جب مار ڈالنے سے منع کیا تو اشارہ کیا کہ ذَا لَقْنٰی فِی غَلَبَتِ الْجَبْتِ اور ڈال دو اسکو غیابت جب میں۔ یَلْتَقِطُہُ بَعْضُ السَّیَّارَةِ اُٹھایا جائیگا اسکو کوئی مسافر غیابت ہر ایسی جگہ کو بولے ہیں جو کسی چیز کو ڈھانک کی نظر سے غائب کر دے اور جب گڈھا یا بے جگت کا کنواں داسکے مانند ہیں مراد کنوین کی نہ جس میں نظر نہیں پڑتا احتمال ہو کہ کوئی خاص کنواں مقصود نہ تھا اور قنادہ رح سے روایت ہو کہ یہ ہو کنواں بیت المقدس کا تھا اسپر کرشت سے مسافر وارد ہوتے تھے۔ امام حافظ نے فقط قول قنادہ ذکر کیا اور دوسروں نے لکھا کہ وہ بیت کے کما کہ وہ اردن کی زمین میں تھا اور مقاتل نے کہا کہ حضرت یعقوب کے مسکن سے تین فرسخ دور تھا۔ اقول تہی دور ہونا چاہیے کہ صبح کو بھائی ساتھ لینگے اور آخرت یارات تک اسپر آئے اور وہاں بکری وغیرہ ذبح بھی کی اور کنعان سے بیت المقدس سے بہت فاصلہ ہو واللہ تعالیٰ اعلم بعض اہل علم نے کہا کہ ان لوگوں نے حضرت یوسف کے قتل کا عزم کیا تھا اور اللہ تعالیٰ نے جو اسکو بچا لیا تو یہ ان لوگوں پر بھی رحمت تھی ورنہ اگر قتل کرتے تو سب ہلاک ہو کر غدا بھین پڑتے۔ حاصل یہ کہ اس کئے واسطے انکو سمجھایا کہ تم حسد کو بیان تک نہ بڑھاؤ کہ یوسف بھائی ہو اسکی جان مار ڈالو بلکہ تمہارا مقصود تو صرف یہ ہو کہ اسکو باپ کی نظر سے مدد و مدد کر دو تو یہ یون حاصل ہو کہ اسکو جب کی تہ میں ڈال دو وہاں سے بچے مسافر اسکو دور اُٹھایا جائیگے اور تمہارا مقصود حاصل ہو جائے گا۔ اِنْ کُنْتُمْ فَعِلَیْنِ۔ اگر تم نہ کرواے ہی ہو یعنی اگر تم خواہ مخواہ ایسے فعل پر آمادہ ہو۔ ظاہر یہ کہنے والا ایسی سخت حرکت کو ناپسند کرتا تھا مگر خراب مصاحبوں کی صحبت میں اتفاق کرنا پڑا واللہ اعلم۔ محمد بن اسحاق نے کہا کہ بیشہ دے لوگ بڑے سخت کام پر متفق ہوئے تھے ایک تو نانا قطع کرنا یعنی طلاق بھائی اور ایسے نیک کو اس بیرحمی سے ارادہ قتل کرنا دوسرے باپ کی نافرمانی و عاق ہونا تیسرے اس صنیرے گناہ پر رحم نہ کرنا چوتھے اس پر مرد بزرگی کی بقیارادی پر ترس نہ کھانا جسکا رتبہ اللہ تعالیٰ کے یہاں بڑا تھا پنجم اس حق کا لحاظ نہ کرنا کہ والد و فرزند صنیر کے درمیان جدائی نہ چاہئے خصوص جبکہ بڑھاپے سے اس بزرگ کی ہڈیاں اس قلن کی آنچ سے پھیل جاتی ہوں اور یہ فرزند صنیر سے اپنے باپ کی لطف و پرورش و اسکی گود میں آرام کا محتاج ہو بیشک یہ سخت بات تھی اللہ تعالیٰ ہم کو اور انکو بخش دے وہ ارحم الراحمین ہو۔ رواہ ابن ابی حاتم عنہ۔ امام حافظ رحمہ اللہ نے لکھا کہ جانتا چاہیے کہ کوئی دلیل اس بات پر قائم نہیں ہوئی کہ یوسف علیہ السلام کے بھائی بھی بنی تھے بلکہ ظاہر سیاق قرآن مجید اسکے بظلال دلالت فرماتا ہو یعنی سیاق سے بلکہ یہ ثابت ہوتا ہو کہ بے لوگ بنی نہیں تھے اور لوگوں میں بعض یہ گمان کر رہا ہو کہ اسکے بعد انکو جی بھی گئی اور دے بنی ہو گئے مگر مجھے اس میں تامل ہو کیونکہ ایسی بات کے کئے کیلئے دلیل کی ضرورت ہو اسلئے کہ صرف دے کے کیونہ بنی نہیں بنا سکتے ہیں پھر اسکی دلیل بخون نے کوئی ذکر نہیں کی سوائے اس قول اللہ تعالیٰ کے کہ قُولُوا آمَنَّا بِاللّٰهِ وَمَا اُنْزِلَ اِلَیْنَا مِنْ اٰیٰتِہِ الْاُولٰٓئِیۡمِ اَسْمٰعِیْلُ اِسْحٰقُ یٰعْقُوْبُ وَالْاِسْبَاطُ پس معلوم ہوا کہ اسباط پر حیث نزل ہوا جسپر ایمان لائے ہیں تو وہ ضرور پختہ ہوئے۔ امام حافظ نے کہا کہ یہ تو کوئی دلیل یقینی نہیں ہو اسلئے کہ اسباط تو اولاد اسرائیل کے سب بطون کہلاتے تھے جیسے عرب میں قبائل و درجہ والے شاخیں بولتے ہیں پس فرزند ان یعقوب میں سے ہر فرزند کی اولاد نسلاً بہ نسل سبط تھے اور مجموعہ اسباط میں ادران اسباط میں انبیاء کثیر گذری ہیں مانند موسیٰ و ہارون و داؤد و سلیمان و عیسیٰ وغیرہم تو انکے کہتے کہ صحف پر ایمان لانا مقصود تھا اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ اسباط کے

باب یعنی اول فرزندان یعقوب جن کلام ہو دے بھی انبیاء تھے ہاں یوسف علیہ السلام بیشک نبی قرآنی پیغمبر تھے۔ اقول ظاہر امراد
 شیخ حافظ حکاس قول سے کہ بلکہ سیاق سے یہ ثابت ہو تلے کہ لے بنی نہیں تھے۔ یہی امور ہیں جسکی طرف محمد بن اسحاق رحمہ
 نے اشارہ کیا ہے اور سائق میں تفسیر کبیر سے سوال چارم میں منقول ہوئے اور حاصل یہ ہے کہ جب قدر افعال مذکور ہوئے اکثر انہیں سے
 کبیرہ اور ملک کبیرہ ہیں از انجملہ عقوبت والدین ہو چنانچہ حدیث صحیح میں اللہ تعالیٰ کے ساتھ شرک کرنے کے بعد دوسرے درجہ پر
 عقوبت والدین شمار فرمایا ہے اور از انجملہ قطع رحم ہے اور قتل مسلم بے گناہ اگرچہ واقع نہیں ہوا اگر انھوں نے اس پر اتفاق کر لیا تھا
 اور ایسے ہی حسد اور باپ پر اس اہ سے کہ پیغمبر تھے اعتراض کرنا اور عداوت جوٹ بولنا اور فریب کرنا اور امانت عہد میں خیانت
 وغیرہ کرنا سب از قسم کبیرہ ہیں پھر مترجم کہتا ہے کہ اہل حق نے زعم کیا کہ قبولیت از لہیہ کو کوئی فعل ضرر نہیں کرتا یعنی انجام
 دہی قبولیت ہوتا ہے اور یہ قول صحیح ہے اور اہل حق کے واسطے شان ہوا اگرچہ بلا دلیل کی نبوت پر حرم نہیں ہو سکتا لیکن
 جس طرح بعضے شعرائے اس قصہ میں انہر زبان درازی کی ہو وہ رد انہیں ہے خصوص جبکہ انکے صاحبین ہونے پر حرم ہے اگرچہ
 بنی ہون اور ان افعال سے حضرت یوسف و حضرت یعقوب نے عقوبت استغفار فرمایا ہے اگر کہا جائے کہ قتل نفس تو حضرت موسیٰ سے
 بھی سرزد ہوا کہ انھوں نے قبلی کو مار ڈالا حالانکہ اسکا نفس مستون تھا اور یہ جواب نہیں ہو سکتا کہ انھوں نے ایک کافر قبلی
 کو قتل کیا کیونکہ جیل کے ملک میں بر وجہ ذمی تھے تو اسکا نفس بھی مثل مسلم کے قتل سے محفوظ تھا آیا تو نہیں دیکھتا کہ سلطان اسلام کو
 رد انہیں ہے کہ اپنی رعیت میں سے کسی ذمی کافر کو قتل کرے اور جیسے یہ رد انہیں ہے کہ کسی کافر کی بادشاہت میں آباد ہو کر
 کوئی مسلمان بھاگے ہلنے سے انہیں سے کسی کو مار ڈالے اور خود موسیٰ علیہ السلام نے اقرار کیا کہ یہ شیطانی فعل تھا ہاں جواب
 صحیح یہ ہے کہ قبلی مذکور سخت ظلم کر رہا تھا اسکو انھوں نے مارا اور یہ قصد نہ تھا کہ جان سے مار ڈالوں مگر وہ مر ہی گیا پس یہ
 چوک ہو نہ قتل عداور اللہ تعالیٰ خالق حاکم مالک معارف ہوا سے مجتہدا بقولہ تعالیٰ ربی الایہ۔ علاوہ اذین ایسے ظالم کو جو مخلوق
 کو ناحق ایذا پہنچاتے ہیں قتل کرنا دوا ہے جبکہ سوائے اسکے نجات کی راہ نہ ہو چنانچہ ذخیرہ و محیط وغیرہ میں سید امام کبیر بلخی وغیرہ
 سے پوچھا گیا کہ سلطانی سرنگ جو لوگوں سے از راہ ظلم مال لیتے ہیں یا حاکم اس طرح ظلم کرتا ہے اسکا کیا حکم ہے فرمایا کہ اسکا قتل
 کر دینا دوا ہے اور فرمایا کہ قاتل کو ثواب ملے گا چنانچہ عالمگیری یہ فتاویٰ وغیرہ میں صرح منقول ہے اور دیگر ائمہ رحمہم اللہ تعالیٰ نے
 اگرچہ اسپر فتویٰ نہیں دیا لیکن سکوت کیا ہے اور یہاں قبلی مذکور زبردستی اس قبلی بیچارہ کی جان پر مار پیٹ سے ظلم شدید کرتا تھا
 پھر بھی انھوں نے قتل کا قصد نہیں کیا پھر بھی یہ قصد مؤید قول اہل حق ہے کہ اسرا حکمت الہیہ کسی کو نہیں معلوم دہی جانتا ہے اور
 مقبول ذلی کسی مردود نہیں ہوتا اور سورہ فاطر کی آیت قولہ تعالیٰ منہم ظالم لنفسہ ومنہم مقصد ومنہم سابق باخیرات یا ذن شر
 کی تفسیر میں صحیح حدیث وارد ہے کہ کلم علی منزلہ واحدۃ فی الجنتۃ ادکا قال یعنی اپنے نفس پر ظلم کر نیوالے اور درمیانی درجہ پر
 پہنچنے والے اور با مادہ اتی نیکیوں پر سبقت کر نیوالے سب کو اہل جنت میں سے فرمایا پس اگر ظاہری گفتگو کو بیان و قل ہو تو
 نفس کا ظالم انکو دہی معلوم ہے جو ترکب معاصی ہوا اور یہ ہرگز مراد نہیں ہے اور بعض علماء کا مقولہ کہ نیکو کارون کیواسطے جو کام نیک ہیں
 وہ اہل قرب منزلت کے حق میں گویا گناہ ہیں اسکی مثال یہ ہے کہ اگر بادشاہ کا وزیر صرف خدمتگار کے برابر نیکیاں بھلنے کا کام کر دیا
 کرے تو جو کام خدمتگار کے حق میں اسکی خوبی تھی۔ وزیر سے تاویز ہوا گناہی کہ وہ نالائق قرار دیا جائے گا حاصل ہوا دران نجیب علیہ السلام

کی نسبت صلاحیت کا گمان لازم ہوا اور جو کچھ اُن سے واقع ہوا خواہ باپ کی ایذا تو اسکو خود اپنے عفو کے اللہ تعالیٰ سے انکے لئے
استغفار آیا اور خواہ حضرت یوسف کے حق میں تو انھوں نے خود فرمایا لا تشریب علیکم الیوم بغیر اللہ لکم پس کسی کچھ حال نہیں کہ کچھ
گستاخی کرے اگرچہ بوجہ قطعی دلیل نہ ہونے کے یقین نہیں ہو سکتا کہ وہ ایسے پیغمبر تھے کہ انکو وحی ہوتی تھی اور مترجم کتابی
کہ ایک بڑی جماعت مفسرین وغیرہ جو انکی نبوت کے قائل ہیں شاید انکی مراد تھی نبوت ہو تو ضرور ہوگا کہ انکو وحی ہوتی ہو بلکہ یہ
وہی قصہ جسے حضرت یوسف علیہ السلام بھی اور وہ رسول کے بل تھے اور یہ صحیح ہوا ہو کہ ایک رسول کے بھی رسول یا بعین ہوتے
ہیں اور خود قرآن مجید میں لوط علیہ السلام حضرت ابراہیم علیہ السلام کے تابع اور یحییٰ علیہ السلام حضرت عیسیٰ کے تابع تھے اور بنو اسرائیل
میں بہت ایسے پیغمبر گذرے جنکو تورات پر عمل کرنے اور اسی پر مخلوق کی ہدایت کرنے کا کام تھا اور عوام اس امر سے منوع ہیں کہ
شان نبوت یا اسرار الہی میں کلام کریں کیونکہ نابغہی سے انکو شیطان کے وسوسہ دور کرنے کی طاقت نہ ہوگی تو انکا دشمن
اُن پر غالب ہو جائیگا ایسی طرح کہ خود خبردار نہ ہونگے چنانچہ اس لئے میں نے جو غیرہ کتنے گمراہ لوگ ایسے ہی خیالات پر سلام
سے خارج ہو گئے اور منہ سے اسلام کا دعویٰ کرنے سے اور لوگ ان کے دھوکے میں اعتقاد کا ضراٹھا تھے اور دنیا کے
لاٹچے سے گمراہ ہوتے ہیں جیسے فاحشہ کنبہوں کے دعویٰ سے کہ ہم مسلمان ہیں تمام عوام یہ سمجھ گئے کہ یہ اعتقادی دھض میا کی ات
ایسے کبیرہ گناہوں کے ارتکاب سے کہ اسلام میں تو فرق آتا نہیں لہذا عموماً بدکاریوں و فحش فحور کو میا کہ ہو کر علانیہ کر بنے گئے
اور کسی نے نہ روکا تو سب عذاب غماری میں گرفتار ہوئے اس واسطے لازم و فرض ہو کہ عوام جب انکو اللہ تعالیٰ کی وحدانیت
اور حضرت سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی رسالت پر دارالآخرہ کے وعدہ و وعید کا یقین اور الہی موت کا یقین ہو تو قسے
بر حکم کی جو قرآن مجید و حدیث میں وارد ہو قطعی تباع کریں اور یہی تفسیر کی ایسی باتیں کہ حضرت یوسف کے بھائی نبی تھے
یا نہیں تھے تو اسکا انکو صریح حکم قرآن یا حدیث میں نہیں ہو پس انکے واسطے نیک گمان کریں اور جو افعال مذکور ہوئے اُن سے
بجست نکریں کیونکہ جن پر ظلم سمجھا گیا انھوں نے خود معاف کیا اور استغفار کیا تو وہ سر اپنی عاقبت کیوں خراب کرے اور اسکا
کیا حق اور کیا اختیار ہے۔ فافہم۔ واللہ تعالیٰ اہم و ارحم الراحمین و کچھ اشارات لہل الحق کے طور پر مترجم ادھر اشارہ
کر چکا ہو کہ جس سے برادران یوسف کی ایک خاص نیت ظاہر ہوتی ہو اور بیان عرائس سے سننا چاہیے تو یہ نقد کان فی یوسف و اخوتہ
الآیۃ۔ بیان کثرت سے علامات و آیات ہیں جیسے یوسف کے چہرہ سے ظہور نور و انکے قلب سے ظہور علم غیب و معرفت بذات و صفات
اور وقائع سے لطائف افعال و صنائع عجیبہ و بیان اس خلیفہ قمر کا جو اللہ تعالیٰ نے نفس مارہ میں رکھا ہے کہ اپنی شہوات و خواہشوں
و حرص کیلئے آدمی کو فتنہ میں مبتلا کرتا ہو اور میں ایک عجیب فریب لکھ رہا ہوں کہ کبھی کبھی مضبوط آدمی کو نیک بات کی تصویر دکھا کر ایک ایسے
کام پر آمادہ کرتی ہو کہ اسکے ضمن میں بکثرت معاصی میں گرفتار ہو جاتا ہو حالانکہ وہ بات محل بھی نہیں ہوتی اور اسی اہ سے
اس نفس مارہ و طبیعت شیطانیہ میں قوی ارتباط ہے پھر صدق و صبر کا انجام نیک و درمکرو بدی کا بد انجام اور طہوت و قبولیت
ازلیہ آئینہ کہ وہ کسی طرح تبدیل نہیں ہوتی ہے اور اللہ تعالیٰ کے خوف و ادب سے مصیبت و ذلت گوارا کرنے میں ایسی اہ سے
راحت و عزت کا گمان نہیں ہوتا اور انداز اسکے و قال المترجم الشراہ پر مذکور ہو میں شیخ نے کہا کہ اس قصہ میں مرید کیلئے اپنے درجہ
و فہم کے مناسب آیات ہیں و تو سطون مائیں کیلئے اپنے اپنے مراتب کے موافق آیات لطیف ہیں اور قصص میں سے ہیں بڑے بڑے

ساعت لوحید موجود ہیں۔ محدود تعداد میں لکھا کہ مخلوق کے لیے حضرت یوسفؑ کی بات میں حضرت یوسفؑ کو خودی اپنی ذات میں بڑی معرفت حاصل ہوئی کہ کہا۔ ما بری نفسی ان النفس لا اارة باسود۔ اور بعض نے کہا کہ بیان سے ایک انانی قیافہ لگاتی ہے کہ اللہ تعالیٰ جسکی صورت و سیرت اچھی کرتا ہے وہ ظاہر و باطن کسی ناپاکی سے غلو نہیں ہوتا ہوا قول یہ دانا فی تو علم الہی عزوجل ہی کو مغفوض ہو رہی ہوئے انا ہر کہس کو اسنے کیسا پیدا فرمایا ہے۔ بن عطار نے کہا کہ شان اس قصہ کی یہ ہے کہ جو فخر و ناسکوتنے وہ اس استراحت پاتا ہر قلت جبے اب شکر بھائیوں کو حسد ہو اور دور کرنے پر شورہ رکے عزم کیا تو سپر عمل کرے کیا کر یا نہ مسا کا قال تھا قَالُوا يَا بَانَا مَا لَكَ لَا تَأْمَنَّا عَلَى يُوسُفَ وَإِنَّا لَهُ لَنُحْشُونَ ۝ أَرْسِلْهُ مَعَنَا غَدًا يَتَقَىٰ بِغُلَامِكَ ۝

یوسف اسے باپ کیا ہو کہ تو اعتبار نہیں کرتا ہمارا یوسف برادر ہم تو اسکے خیر خواہ ہیں

بھج اسکو ہمارے ساتھ کل کہ چورے اور کھیلے

وَإِنَّا لَهُ لَنُحْشُونَ ۝

اور ہم تو اسکے نگہبان ہیں

جب اس بات پر عزم کر لیا کہ یوسف علیہ السلام کو اپنے جد اکرم دین تو اسکے لیے حیلہ چاہا اور اس حیلہ کو پورا کرنے کیلئے باپ کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ قَالُوا۔ اور کہنے لگے بطور تعجب کے۔ یَا بَانَا لے جائے باپ۔ مَا لَكَ لَا تَأْمَنَّا عَلَى يُوسُفَ۔ آپ کو کیا ہے کہ آپ ہکو برادر یوسف پر امین نہیں ٹھہرتے ہیں۔ وَإِنَّا لَهُ لَنُحْشُونَ۔ اور ہم تو اسکی بہتری و بھلائی چاہتے و اسے ہیں اسطرح تعجب سے کہنا صرف حیلہ تھا ورنہ دل میں یوسف سے حسد واسکے قتل تک کا عزم رکھتے تھے اور چونکہ باپ نے بھی انکی طرف سے یوسف کے ساتھ مکر و حسد کو چھپ لیا تھا اسلئے واسطے زبانی کہ خواہ بتا اس شد و مد سے ظاہر کیا کہ بطور تعجب کے بیان کیا کہ ہم تو اسقدر دل و جان اسکے خیر خواہ ہیں تو تعجب ہے کہ آپ ہکو یوسف پر امین نہیں ٹھہراتے ہیں بتلیہ اگر فراست سے آدمی کو کسی کی طرف سے کوئی بدی محسوس ہو تو اس سے احتیاط کرنا روا ہو اور ایسی بدگمانی و درحقیقت گمان بد نہیں یا ممنوع نہیں ہو اور منع یہ ہے کہ کسی کی طرف گمان بد پیدا کر کے اسکے آزار کی فکر کرے مثلاً زید کو اپنا دشمن گمان کر کے اسکے مار ڈالنے کی فکر کرے تو منع ہی اور اگر وجہ عداوت محسوس ہو تو اپنے آپکو اس سے محفوظ رکھنے میں احتیاط ہو اور تمام کلام فی قولہ ان بعض الظن اثم میں انشاء اللہ سے تحقیق آویگا جب اپنا واضح دامن ہونا بیان کر چکے تو درخواست کی۔ أَرْسِلْهُ مَعَنَا غَدًا۔ یوسف کو ہمارے ساتھ بھیج دیجئے کل کے روز۔ یعنی جنگل کو ہم کل کے روز مویشی چرانے یا تیر اندازی وغیرہ کیلئے جاؤ گے ہمارے ساتھ یوسف کو بھی بھیج دیجئے يَتَقَىٰ بِغُلَامِكَ کہ چھوٹے بند کھادے دیکھلے۔ رتے چل پھلاری میوے مزے سے کھانا۔ رتے انسان اپنے جی کے خوشی کے موافق جیتے چاہا تو کہ وغیرہ سے تنہا اٹھایا پس مراد یہ ہے کہ دل کھول کر جنگل کے پھل و میوے کھا لے اور لعب کرے لگایا یعنی کھیل کود کرے لگایا۔ ابن عباس نے کہا کہ خوش دل ہو گا اور کود بھانڈ کرے گا۔ یہ تو ایک قرأۃ کے موافق ہے جس میں رتے و لعب ببار تحتیہ صیفہ خاں ہے اور فاعل حضرت یوسف ہیں دوسری قرأۃ ابن کثیر والہ عمر اور ابن عامر کی رتے و لعب بنون صیفہ جے شکم ہو تو معنی یہ ہیں کہ کل ہمارے ساتھ یوسف کو بھیج دیجئے ہم خوشدلی کے ساتھ پھل میوے کھاؤ گے اور کھیل کود کریں گے یعنی ہمارے ساتھ وہ بھی خوشی سے کھیلے کودے گا اس قرأۃ پر یہ سوال وارد ہوتا ہے کہ سو و لعب تو ممنوع ہے یہ کیسے انہماقے جو کہتے تھے کہ ہم سو و لعب کریں گے اسکا جواب امام قرأۃ ابو عمرو بن العلاء سے یوں مروی ہے کہ سائل کو جواب دیا کہ اس وقت تو لوگ

انبیائین تھے یعنی نبوت انکو اس زمانہ کے بعد حاصل ہوئی ہو۔ قال لترجم اگر روایت صحیح ہو تو شیخ ابو عمرو بھی انکے نبی ہونے کے قائل تھے اور نیز یہ جواب سی تقدیر پر ہو کہ قبل نبوت کے نبی ایسے فعل سے جو بظاہر گناہ ہو و سہ فقہاء نہیں ہوتا ہوا نہ ہے کہ اس سے ایسا فعل سرزد ہو جاوے مگر جن لوگوں نے کہا کہ نہیں بلکہ نبی ہمیشہ سے محفوظ ہوتا ہوا تو اسکے وفاق یہاں جواب یہ ہو کہ سائل نے جو یہ گمان کیا کہ سب سب ممنوع ہو غلطی ہیں بلکہ بعض اقسام کے تعجب جائز ہیں پناہ حدیث میں عورتوں سے ملاحت اور گھوڑے کی سواری داسکے کرتب کھینا اور شق کرنا اور تیر اندازی کا کھیل جائز ہو اور یہ اگرچہ حقیقت میں تعجب نہیں ہو مگر چونکہ تعجب کی صورت میں ہوا دیا دآبی و ذکر و تسبیح و قرآن وغیرہ کی صورت اس سے ظاہر نہیں ہوتی ہو اس واسطے تعجب کہلا یا پس ممکن ہے کہ انہوں نے ایسا ہی کوئی سہا ح فعل مثل سیر درختان و صحرا کو تعجب کہا ہو بلکہ سواری دورانے و آگے نکل جانے و تیر اندازی و نشانہ بازی کا کھیل تھا کیونکہ خود بیان کیا تھا۔ انا وہبنا لتبقی یعنی ہم دوریا سواری کی دعا پ میں کہ کون آگے نکل جائیگا کبڑوں و اسبا کے پاس سے چلے گئے تھے اور یوسف کو بیان بٹلا گئے تھے لیکن مقام یہ چاہتا ہو کہ سوائے نشانہ بازی وغیرہ کے اور کھیل بھی ہو جہیں یوسف کی شرکت ظاہر ہوئے۔ اور وہ بھی از قسم سباح ہو سکتا ہو الغرض ایسا جائز کوئی کھیل مقصود تھا جس سے حضرت یعقوب علیہ السلام نے انکار و منع نہیں فرمایا اور انکا یہ قول مان لیا کہ ہم کھیل کو درنگیے ہم سے ساتویں وقت بھی خوش ہو گا و یا لکھ لکھ یفظون اور ہم ہر حال میں یوسف کے خوب محاط رہیں گے یعنی کسی طرح کا اندیشہ آپ نہ فرما دین ہم اسکو خوش و غرم کھلا کو دآر آپ کے پاس واپس لا دینگے۔ ف فی العرائس فی قولہ قالوا یا انا مالک لانا سنا الایۃ۔ التذکرہ نے اپنے امتحان کا حال بیان فرمایا کہ جب حق سبحانہ تعالیٰ بندوں کو امتحان میں ڈالتا ہو تو اسکی باریکی و حکمت بالغہ و قدرت کاملہ کو عقلیں حیران و حواس عاجز ہو جاتے ہیں کوئی بنات نہیں پاتا مگر جسکو خود چاہے بیان تکس کہ انبیاء بھی نہیں سمجھتے کیونکہ وہ محمول سے ہالاز ہو اور یوسف علیہ السلام کے ہمائی تو اس سال میں نبوت کے درجہ تک نہیں پہنچے تھے۔ شیخ نے کھاکہ اللہ تعالیٰ کی شان قہاری سے میں حیرت میں ہوں کہ جب اُسے تمہاری تہر فرمائی تو دیکھو جن لوگوں کے نام و فرائز میں نبوت و رسالت کے خانہ میں درج تھے انکی فطرتیں کس طرح متغیر فرمائیں وہ جو چاہے کرے اسپر کوئی حاکم نہیں ہو اسی نے سب کو پیدا کیا وہی سب کا مالک ہو اور اسکی حکمت و شان کو کوئی شفعاء دراک نہیں کر سکتا ہو جو چاہتا ہو حکم دیتا ہو وہی دافع ہوتا ہو۔ یہاں سے حق تعالیٰ کی رحمت کا نزول ہو کہ اسے ہم سب گنہگاروں کیلئے عذر بتلا دیا اور اس سے ظاہر کیا گیا کہ صدق و راستی کے مقام پر جو کھڑا ہوتا ہو اسکے دل پر خطرات و سقراط ہجوم کرتے ہیں اور وہ سب نفسان مارہ کی طرف سے اُفتین ہیں ادنیٰ یہ ہو کہ حسد و مکر سبوتا ہو چنانچہ برادران یوسف نے کیسے کہا کہ مالک لانا سنا علی یوسف وانا نہ ناصحون۔ حالانکہ اپنے دل میں غلطی کا سرفہ خوب پہچانتے تھے کیونکہ انہیں کے دلوں میں حسد بھریا تھا اور دل میں یوسف کا آزاد دنیا چھپائے ہوئے ظاہر میں اس طرح بیان کرتے تھے پھر بھی کچھ متنبہ نہیں ہوئے پاک ہو وہ خلاق علیم جو بندے کو اسکے نفس سے حجاب میں ڈال دیتا ہو اور یسفا فی و مؤدت کو دم بھر میں مکر و کر دیتا ہے دیکھو اس پر وہ کی موٹائی کہ اپنے باپ پیغمبر برحق کی فراست سے بیاک ہو گئے اور بخانا کہ پیغمبر برحق کو اللہ تعالیٰ نے یہ علم دیا ہے کہ ہمارے دلی مکر و مضمرا وادہ کو فور فراست سے پہچان جاوینگے بعض نے کہا کہ شبہ یعقوب علیہ السلام انکو یوسف پر مامون نہیں سمجھتے تھے کیونکہ فور فراست سے ان کے دلی حسد و بغض کو پہچانتے تھے قولہ تعالیٰ ارسلہ

سنا خدا پرست و یلغیب۔ یہاں ہود و لعب کی اجازت دینا صرف اسوجہ سے تھی کہ حضرت یعقوب نے یوسف کی لطافت خاطر کو ملاحظہ فرمایا کہ نبوت کا بوجھ ان پر گمان ہو گیا اور انقباض نے سینہ میں اثر کیا تو انکو ہود و لعب کی اجازت دی تاکہ ایک دم مزین محبت کے پیالے درد اور انتقال محبت و معرفت کے ہوم سے باہر ہو کر آیات و علامات الہی کو مخلوقات میں ملاحظہ کریں لہذا اس حرکت سے شہم پوشی فرمائی۔ نہ وہ غافل نہ تھے کہ ہود و لعب ان کو زبرد تو بیخ فرماتے اور دیکھا کہ ان کے دونوں سینے ایک لطیف مکر و آثار کا ظہور ہو رہا تھا کہ یہ مقام ابتلا و امتحان ہو تو انہیں پراسکا مدار رکھا اور تقدیر الہیہ ہر تدریس سے سابق ہے اور غیرت الہیہ نے حجاب دوری اُنکے و یوسف کے درمیان مقدر فرمائی تھی۔ محمد بن علی نے فرمایا کہ جب انکو زبرد سے منع نہ کیا اور خاموش ہو تو اس سے لب مقفل و چیز نتیجہ نکلی جس سے برابر غم متصل ہو گیا۔ ابن عطار نے کہا کہ اگر حفظ الہی کے سپرد کر دیتے اور جانے دیتے تو محفوظ رہتا و لیکن انہوں نے حفاظت کی تدبیر کی اور انکے اس عہد پر کہ انالما قنطون۔ اعتماد کیا تو انہوں نے امانت میں خیانت اور عہد میں بد عہدی کی چنانچہ دوسری مرتبہ نبیا میں کے بارہ میں کہا کہ اشد خیرا فظا۔ تو محفوظ رہا بلکہ سب مل گئے بعض نے کہا کہ حضرت یعقوب نے تین مرتبہ اپنے نفس کی طرف رجوع کیا اور اسی میں مبتلا ہوئے اول تو یوسف سے کہا کہ لا تقصص دیاک علی اخوتک فیکیدوا لک کیداً پس آخر انہوں نے لید کیا اور دوسری مرتبہ جب انہوں نے کہا کہ جہاں ساتھ بھیجو تو کہا کہ اخات ان ذلک الذب۔ آخر انہوں نے کہا کہ اسکو بھیڑا کھا گیا تیسری مرتبہ کہ لا تذرنا من باب واحد۔ آخر ان لوگوں کو وہی پہونچا جس سے پرہیز چاہا تھا۔ اتنی۔ جب برادران یوسف علیہ السلام نے درخواست کی تو حضرت یعقوب علیہ السلام نے جواب دیا۔

قَالَ اِنِّي لَحَزَنٌ اَنْ تَذْهَبُوا بِهِ وَاَخَافُ اَنْ يَأْكُلَهُ الذِّئْبُ وَاَنْتُمْ عَنْهُ غٰفِلُونَ ۝ قَالُوا لَئِنْ اَكَلَهُ الذِّئْبُ وَنَحْنُ عُصْبَةٌ اِنَّا لَفِي سَبِيلِهِ ۝ اِذَا الْخُسُوفُ ۝

بولہ۔ غم بکرتا ہوں اس سے کہ بھاف اسکو اور ڈرتا ہوں کہ کھا جاوے اسکو بھیڑا اور تم اس سے بیخبر رہو۔ اس سے کہ بھاف اسکو بھیڑا اور ہم یہ جماعت ہیں قوت ور تو وہ ہنے

سب کہ گنوا یا

اور حضرت یعقوب علیہ السلام نے ان سے یہ مذربیان فرمائے۔ قَالَ اِنِّي لَحَزَنٌ اَنْ تَذْهَبُوا بِهِ۔ کہا کہ ضرور مجھے غمگین کرتا ہے اَنْ تَذْهَبُوا بِهِ۔ یہ امر کہ تم یوسف کو بھاف یعنی شدت الفت سے ایک دم کی جدائی ناگوار ہو تو اتنی دیر تک تمہارے ساتھ بیٹنا مجھے ہمیشہ غمگین کرے گا اور دوسرا مذربہ کیا کہ وَاَخَافُ اَنْ يَأْكُلَهُ الذِّئْبُ۔ اور محکوم خوف ہو کہ اسکو بھیڑا کھا جاوے وَاَنْتُمْ عَنْهُ غٰفِلُونَ۔ درحالیکہ تم اس سے غافل ہو۔ یعنی مویشی چرانے اور سبقت و تیرا نمازی وغیرہ میں تم اس سے غافل ہو اور تمہاری غفلت میں اسکو بھیڑا کھا جائے۔ سراج میں لایا کہ حضرت یعقوب علیہ السلام نے خواب دیکھا تھا کہ یوسف علیہ السلام پر بھیڑے نے حملہ کیا لہذا احتیاط و پرہیز رکھتے تھے اور اسی خیال سے ان سے یہ بات ذکر فرمائی اور آخر اسی بات کو انہوں نے بیان کر لیا تھا اسی واسطے ابن عمر سے حدیث مروی ہو کہ ان لوگوں کو خواب باتیں مت سکھلاؤ کہ سے جھوٹ بولیں چنانچہ

یعقوب کے بیٹوں کو یہ حیلہ نہیں معلوم تھا کہ آدمی کو بھیڑ یا کھا گیا مگر جب اپنے انکو بتلایا تو جھوٹ باندھا اور کہنے لگے کہ اسکو بھیڑ یا کھا گیا رواہ السلفی والو الشیخ وابن مردود یہ۔ اب جانتا چاہیے کہ پہلا مذر جو حضرت یعقوب نے بیان فرمایا اگرچہ اس سے اپنی بے قراری بہتر ترجمہ کا اظہار چاہا کہ جب اتنی دیر صبر نہیں ہو سکتا تو مدت تک بے قرار و غمگین کرنے کی تدبیر نہ کرنی چاہیے مگر برخلاف اسکے یہ کلمہ زیادہ حسد کو بھیڑ کا بیوا لا ہو گیا ادنیٰ یہ کہ اسکی ایک دم کی جدائی ایسی ناگوار ہو اور ہماری ہر روز کچھ پر دانیہیں ہو اور آخر جس قدر غم حضرت یعقوب کو ہوا اس قدر انکے خیال میں بھی نہ تھا بلکہ جانتے تھے کہ چند روز میں دفع ہو کر ہماری طرف متوجہ ہونگے لہذا انھوں نے اس سے حسد کو زیادہ بھیڑ کا یا اور اسکا کچھ جواب نہیں دیا بلکہ دوسری بات کا جواب دیا۔ قالوا دوسری بات کے جواب میں کہنے لگے کہ لَیْسَ اَکْلُهُ لَیْسَ اَکْلُهُ اگر یہ تصور کیا جاوے کہ اسکو بھیڑیے نے کھا لیا۔ وَکُنْ عَصَبَةً۔ حالانکہ ہم لوگ ایک جماعت میں جیسے سر کے گرد عصا بہ محیط ہوتا ہے ہم اسکو گھیرے ہوئے رہیں گے اور ایسی حالت میں کھا لیا تو۔ اِنَّا اِذَا الْخَبْرُوتِ ایسی صورت میں ہم لوگ شبہہ خاسرین ہونگے یعنی کمزوری و عاجزی کی وجہ سے گویا ہمارا عدم وجود برابر ہوگا اور ہم کسی شمار میں نہ ہونگے۔ فاکدہ حضرت یوسف علیہ السلام نے خواب بیان کیا تو بلائے حسد ہجوم کر گئی اور یعقوب نے کہا کہ بھیڑ یا کھا گیا تو اسی کمرے سے غمگین ہوئے عرب کی مثل صادق آئی کہ لا یلا ر سو کل بالنطق۔ باتوں پر بلا موقوف ہو اور یہاں سے زبان کے آفات سمجھنا چاہیے بعض تابعین سے مذکور ہے کہ اگر بات خالص چاندی ہو تو اس سے خاموش ہنا بالکل سونا ہو اور بیشک حدیث صحیح ہے کہ من ضمت نجما جو خاموش رہا وہ سالم رہا ف فی العرائس فی قولہ واخاف ان یا کله الذئب۔ حضرت یعقوب علیہ السلام نے سچ فرمایا تھا ان کے حسد کے بھیڑیے سے خوف کیا اور اسکو بھیڑ یا دیکھنا حقیقت تھا یعنی حسد کی صورت بھیڑیے کی ہو اور ان واقعات میں جو کچھ حضرت یعقوب نے دیکھا اسمیں انکی نظر باطنی سابقہ تقدیر پر واقع ہوئی اور فرزندوں سے دربارہ یوسف علیہ السلام کے جو کچھ نور نبوت سے دیکھ کر بیان کیا وہ آئندہ زمانے کے واقعات ہو نیوالے تھے اور یہ تدبیر وغیرہ کچھ حقیقت توحید کے سانی نہیں ہو کیونکہ عقل و عادت و حواس کو مقتضائے بشریت استعمال کرنا کبھی انبیاء و صدیقین کے لئے حقائق تقدیر کے سائنہ سے پردہ نہیں ہو سکتا کیونکہ انکا یقین ہماری محسوسات کے دیکھنے سے بھی بہت بڑھا ہوا ہوتا ہو دے خوب جانتے ہیں کہ عرش سے فرش تک جو کچھ حرکات و سکنات واقع ہوتے ہیں وہ حواس نہیں اور حکم الہیہ میں سخر و مقدر ہیں نیز معلوم کر لیا کہ تقدیر میں میرے واسطے در بیان فراق ہو لہذا لیجانے ہی پر حزن پیدا ہوا اور فرزندوں کو فاقہ سی منی میں کہا کہ جو میرے علم میں ہو اس سے تم کو آگاہ ہی نہیں ہو۔ اقول یہ اشارہ ہو کہ شہود وحدت میں حکم بظاہر غیر سے اور بہا طن حضرت حق سبحانہ تعالیٰ سے ہو پس ہمارا اندوہ و ملال کسی دوسرے سے نہیں ہوتا۔ فاقم فائدہ دقیق و اشد تعالیٰ اعلم۔ انھوں نے دیکھا کہ غیرت حق کسی غیر پر نظر رکھتا نقص شان نبوت قرار دیتی ہو حتیٰ کہ واسطہ پر بھی نظر نہ ہو صرف شہود حقیقت ہو۔ اور اسکی تصدیق یہ ہو کہ بھیڑیے نے یوسف کو نہیں کھایا تو معلوم ہوا کہ وہی حسد کا بھیڑ یا مشتمل ہوا اور فراست نبوت میں خطا کا احتمال خطا ہو اور خود انکو فراست سے یوسف کے آخر عمر تک کے واقعات معلوم تھے چاہو یہ کہہ دو کہ خواب وغیرہ سے ظاہر ہوئے لیکن انھوں نے مراد انکی تعالیٰ سے موافقت کی کہ یوسف سے جدائی و شہود حقیقت پر نظر ہو تو اپنی مراد چھوڑ دی ابوعلیٰ بحر جانی نے کہا کہ بھیڑیے سے خوف کیا تھا یہی مسلط کیا گیا اور اگر اللہ تعالیٰ کا خوف کرتے تو بھائیوں کو ہمال نہیں ہوتی اقول یعنی ہاں

سے بھی نہ کہتے کہ بیٹریے کا خوف ہو۔ جنیدؒ نے کہا کہ ان کا حسد اسی شفقت کے کلمہ سے اور زیادہ بڑھا کہ قصد کو خواہ مخواہ پورا کیا۔ **قوله تعالى قالوا لن اكلم الذئب ونحن عصبة الایة**۔ تقدیر اذلی کو قوت تدبیر دفع نہیں کر سکتی ہو اور قولہ کم من قبیۃ قلیۃ غلبت فتنۃ کثیرۃ باذن اللہ اور قولہ ہاں ہم الامن عند اللہ اور عزیز حکیم وغیرہ آیات سے اسطرت اشارات میں لیس کن نظر توحید بھی بعض سبب سے ساکن ہو جاتی ہو پس ان کے اس خیال پر کہ ہم ایک جماعت قوی ہیں خاموش ہوئے پس اللہ تعالیٰ نے اسکو قطع کر دیا اور ان عہد و امانت والوں نے اسکو لجا کر حب میں ڈال دیا اور بنیامین کو ساتھ لے کر دقت اللہ غیر حافظہ کہا تھا تو اللہ تعالیٰ نے اپنے حفظ سے اسکو یوسف تک پہنچایا اور یوسف کے ساتھ ان سب کو یعقوب کے پاس جمع کر دیا۔ یہی عبرت نصیحت ہے کہ اللہ تعالیٰ پر بھروسہ کرنا کیا حال غیر اعتماد کا نتیجہ کیسا ہوتا ہو۔ **القصۃ حب یونان** نے باب کو اطمینان دیا تو آگے یہ حال ہوا۔ **فلما ذهبوا بہ واجمعوا ان یجعلوا فی غیبت الحبۃ وَاَوْحٰنَا اِلَیْہِ لَنُنَبِّئَنَّهُمْ** پھر حب لیکر چلے اسکو اور متفق ہوئے کہ ڈالیں اس کو گم نام کنوین میں اور ہم نے اشارت کی اسکو کہ توحید کے گاموں کو

بِأَمْرِہِمْ هَذَا وَهٰذَا لَشِعْرٌ وَّوَنَ

ایکایہ کام اور وہ نہ جانیں گے

شیخ وہب بن منبہ دو دیگر اہل اخبار و قصص نے ذکر کیا کہ بھائیوں نے حضرت یوسف کو گھسیٹا لیا کہ ہم ایسے کیل تماشے میں خوشی کرتے ہیں تمہارا جی ہمارے ساتھ چلنے کو نہیں چاہتا ہو یوسف نے کہا کہ ان میں بھی چلوں گا تو بولے کہ اچھا آپ چل کر اجازت مانگو تو سب نے جاکر کہا کہ یوسف کا بہت جی چاہتا ہو حضرت یعقوب نے پوچھا کہ بیٹا تیری کیا مرضی ہو کہ ان بابا بھائیوں سے بھائی پیار و محبت کرتے ہیں اب آپ اجازت دیدیجئے حضرت یعقوب نے پیار سے ان کے عہد پر ان کے ساتھ کر دیا۔ **فَلَمَّا ذَهَبُوا بِہِ**۔ پھر حب اسکو لے گئے تو جب تک نظر کے سامنے رہے ہر ایک باری باری سے کندھے پر بٹھاتا اور گود میں لیتا تھا جب نظروں سے غائب ہو کر دور جنگل میں جہاں کوئی نہ تھا پہنچے تو غیظ و غضب ظاہر کیا اور اس صغیر بچہ کو تھپڑوں و لاٹوں سے مارنا شروع کیا وہ روز و رات فریاد کرتا اور ایک کے لپٹا پنچے سے بللا کر دوسرے کی طرف پٹا پٹے دوڑتا وہ بھی چل مارتا تو تھکنے کی طرف جاتا اگر بھی آفت پانا اور جس سے فریاد کرتا وہی تڑپ کی جگہ اسکو لپٹا پنچہ مارتا آخر یوسف ہو کر باپ کا نام لے کر رونے لگا کہ اسے پدر مہربان تیرے یوسف کا یہ حال ہو بابا اگر تم دیکھتے تو تم سے صبر نہ ہوتا اسے باپ اُنھوں نے کتنی جلدی تھا راعہد بھلا دیا آخر اس صدمہ جانکاہ سے قریب مرگ فوت ہو چکی اور بڑے بھائی روپیل نے زمین پر پٹک دیا اور سینہ پر چڑھ کر چاہا کہ قتل کر دے حضرت یوسف نے اس چوڑ و صدمہ کے بعد اپنے قتل کا سامنا دیکھ کر اس سے فریاد کی کہ مجھ پر رحم کر دیجئے چھوڑ دو اسنے کہا کہ اے راحیل کے بچہ اب تیرا وہ بھوٹا خواب کہاں ہو اُنھیں چاند سورج سے کوئی تجھے چھڑا دے اور اگر دن ٹوڑ کر مار ڈالنا چاہا حضرت یوسف نے یہود اسے فریاد کی اسکو رحم آگیا اسنے روپیل کا ہاتھ پکڑ کر کہہ دیا تم نے یہ کچھ عہد نہیں کیا تھا آخر لپٹے کہ حب میں ڈال دین۔ **لَمَّا قَالَ تَالِی سَوَاجِمُہُمْ اَنْ یَّجْعَلُوْا** **فِی غَیْبَتِ الْحَبِّ**۔ اور سب متفق ہوئے کہ اسکو حب کے گول میں ڈال دین حب وہاں پہنچے تو حضرت یوسف اسکو دیکھ کر ڈوبے مگر ان لوگوں نے اس اندھیرے کنوین میں جسکا پانی کھاری تھا لٹکا دیا اور یوسف کے ہاتھ کناروں سے جھٹک کر رہی

بندھا ہوا اندر اُتار اور بیچ کنوین سے سی کاٹ دی۔ آنحضرت اندر گرے اور پانی سے ابھر کر ایک پتھر میں تھا اسکو بچ کر
اسپر آرام پایا اور اس حال میں جب لشکراتے تھے ان کی قیصران لوگوں نے اُتار لی تھی روایت ہے کہ جب بیچ میں سے سی کاٹ دی
تو حکم آئی حضرت جبریل نے بیچ میں سے آپکو غیر تکلیف کے اس پتھر پر بٹھا دیا اور جب ابرہہ سم خلیل علیہ السلام کو نزد نے قیصر
اُتار کر گوہن کے ذریعہ سے آگ میں پھینکا تھا تو حکم آئی تعالیٰ حضرت جبریل نے ملہ جنت انکو پہنایا عقادہ قیصر حضرت اسحاق
سے حضرت یعقوب تک رشت ہو چکی تھی حضرت جبریل نے اسوقت حضرت یوسف کو پہنائی اور وحی الہی سنائی دَا قَبِيْنَا الْيَاسِيْنَ
اور ہم نے وحی بھی یوسف کو یعنی اُسی جیسے اندر کہ۔ لَتَنبِيْئُكَ هٰذَا قَوْلُكَ لَوُكُوْنُ كُوْنُكَ اَسْ اَسْ اَسْ
کر چکا۔ وَهٰذَا لَشِعْرُكَ ذُوْ۔ حالانکہ وہ نہ جانتے ہوں گے کہ تو یوسف ہو یعنی کسی ہلاکت وغیرہ کا خوف مت کر ہم تجکو ایسے
رتبہ پر پہنچا دینگے کہ یہ لوگ تیرے آگے ذیل کھڑے ہونگے اور تو ان کو اس فعل سے آگاہ فرما دے گا اور یہ تیرے بلندی درجہ
کی وجہ سے یہ گمان بھی نہ کریں گے کہ یوسف ہو بلکہ ان کو یہ خیال ہو کہ یہین ہلاک ہو جائیگا چنانچہ جب حضرت یوسف کنوین میں
ٹھہرے تو بھائیوں نے آواز دی اور حضرت یوسف کی عمر چھ نیک بارہ برس یا کم تھی تو ان کو اسل میں پر جواب دیا کہ شاید
مجھے نکال لیں گے پس ان لوگوں نے پتھر جمع کئے کہ ابھی جیتا ہے اسکو پتھروں سے ہلاک کریں مگر ہودا نے روکا اور نہ مانا کہ کوئی
ماتے اور روایت ہے کہ تین روز آنحضرت اس کنوین میں رہے اور ہودا انکو کسی ترکیب سے کھانا پہنچاتا تھا اور کنوین کا پانی حکم
آئی شیرین ہو گیا ہے تیرے قدم کے تلے خاک کیسا ہو جائے تیرے بھانے کو ہر خار شکل گل بنجائے بنائے بنائے اپنے استاد
سے ابن عباس سے روایت کی کہ قحط میں جب یوسف کے پاس انکے بھائی اناج لینے پہنچے تو موافق قولہ تعالیٰ فعر فہم ہم
لہ منکرون۔ یوسف نے اُن کو پہچانا اور وہ نہیں پہچانتے تھے پس حکم دیا کہ صواع لاؤ یعنی وہ پیما جس سے اناج ناپ یا جاتا
تھا اسکو ہاتھ پر رکھ کر ٹھنکا یا تو اس سے چھیننا ہٹے کی آواز نکلی فرمایا کہ مجھے یہ پیالہ آگاہ کرتا ہے کہ تم ایسے لوگ ہو کہ باپ
کی طرف سے تمہارا ایک بھائی یوسف تھا اسکو باپ تم سے زیادہ چاہتا تھا اسکو تم نے بجا کر غیابت و محبت میں ڈال دیا۔ پھر
دوبارہ اس جام کو چھنکا را اور کہا کہ پھر تم اپنے باپ پاس آئے اور تم نے کہا کہ اسکو پھر دیا کھا گیا اور اسکی قیصر دروغ خون میں
تھا ڈالائے یہ سنکر انھوں نے آپس میں کہا کہ عجب ہو یہ جام تو ٹھیک تھا ہی خبر بیان کرتا ہے ابن عباس نے کہا کہ ہمارے
علم میں یہ آیت لتنبئہم بامر ہم ہذا الایۃ۔ اسی بارہ میں ہو بعض مفسرین نے کہا کہ قولہ وہم لایستوعون کے معنی یہ ہیں کہ ہم
اسکو حب میں وحی فرمائی درحالیکہ ان لوگوں کو وحی ہونے سے خبر نہ تھی۔ سراج میں کہا کہ اخفاء کا فائدہ یہ تھا کہ خالی خواب
سد تھا تو اس کو راست سے بالکل دشمن ہو جلتے۔ اقول اسرار کی توجیہ محول بعلم الہی ہونی چاہیے کیونکہ اگر ان کو وحی آئی
یا حضرت جبریل کی صورت سے آگاہی ہو جاتی تو مارنے خوف کے جان بھل جاتی و حکم قولہ و لو شار ربک ما فعلوہ۔ اگر تیرا
پروردگار چاہتا تو وہ ایسا نہیں کر سکتے تھے ہرگز کسی کو مقابلہ حق عزوجل کی طاقت نہیں ہو۔ فافہم۔ پھر اگر کہا جائے کہ
حضرت یوسف بالکل صغیر تھے اسی حالت میں وحی فرمانے کے کیا معنی ہیں تو جواب اسکا کئی وجہ سے دیا گیا اول یہ کہ شان
نبوت کے استقرار حالات سے دریافت ہوا کہ وحی اسرار و احکام جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر نازل ہوتی تو سخت و شدید
تھی کہ سخت سردی میں آپکی پشیمانی سے پسینہ ٹپکنے لگتا اور اُسکے بوجھ کو سوائے آپکے کون سنبھالتا کیونکہ بڑے قوی جوان

کی ران پر آپ کا سر مبارک ہوتا تھا تو وہ اس قدر تیار ہو جاتا کہ گودا اس کی ران بھیٹی جاتی ہے پس یہ وحی تو اس وقت بھیج اقسام حضرت یوسف پر نازل نہیں ہوئی بلکہ جملہ اقسام میں سے صرف ایک قسم یہ تھی کہ حضرت جبریل علیہ السلام حضرت یوسف کے پاس ایک جڑ گوا شفیق جس سے یوسف کو تسکین ہو بہت شفقت کے ساتھ آئے اور اس غم و الم سے انکو تسکین دی کیونکہ جو صدات اس وقت اس صغیر سن میں آپ پر پڑیں اگر کسی بالغ پر ہوں تو شاید اس کی روح فنا ہو جاوے تو صغیر بچہ کا کیا اندازہ ہو سکتا ہو کیونکہ خلاصہ اس کا یہ ہو کہ ایک صغیر بچہ جو ہمیشہ شفقت و ناز و نعمت کی گود میں پالا گیا یکا یک ہولناک جنگل میں دس مرد زبردست کے ہاتھوں قتل کی دہشت و چوٹ کی صدات میں گرفتار ہو کر ایک ہولناک کنوین میں ڈھکیل دیا گیا پس خیر اللہ کہ اچھی صوت میں اس کی تسکین و پیار کیلئے آدمی کی صوت میں آئے اور بشارت دی کہ تم نجات پا کر بڑے عالی درجہ کو پہنچو گے۔ دوم وجہ یہ کہ ایسا ہر مذکور ویسا ہی تھا جیسا حضرت یحییٰ و عیسیٰ علیہما السلام کو صغیر سن میں وحی فرمائی اور اسی سے استدلال کیا گیا کہ یہ بات جائز ہے کہ اللہ تعالیٰ صغیر کو نبوت دے اور وحی سے سرفراز کرے اور بعض فرقہ متزلہ وغیرہ نے جب اس سے انکار کیا تو بیان یہ دعویٰ کیا کہ حضرت یوسف کی عمر سترہ سال کی تھی اور پورے مرد ہو چکے تھے لیکن یہ قول صرف مردود ہو اس لئے کہ اتنے بڑے آدمی پر یہ خوف نہیں ہوتا کہ اسکو بھڑپا کھا جائیگا جیسے اور بھائیوں میں سے کسی پر یہ خوف نہیں ہوا۔ وجہ سوم بعض نے کہا کہ یہ وحی بطریق الہام تھی جیسے قولہ ادھی ربک الی النخل۔ اور قولہ او صینا الی ام موسیٰ۔ وغیرہ میں ہو لیکن صحیح قول اول ہو پھر اگر سوال کیا جاوے کہ آیت میں فلما کا جواب مذکور نہیں ہو تو کہا جائے کہ ہاں سوچو کہ وہ خود ظاہر ہے اور شاید وہ افعال جو ان سے سرزد ہوئے کہ ایسے باپ کی نافرمانی میں ایسے بیایسے بھائی کو سطح ایسی بیرحمی سے تڑپا کر مارا کہ رقی القلب آدمی سکر تڑپ جاتا ہو اور چونکہ یہ مددہ خالی جسم پر ہو اور مقصود تسلیم روحانی ہو لہذا اس طرف توجہ نہیں چاہیے اسید واسطے جو کوئی جادو وغیرہ حکم الہی کی تعمیل میں اپنے بچوں کی طرف دیکھ کر بارہتا ہوئے دوسو شیطانی قبول کیا پس تقدیر کلام یہ ہو فلما ذہبوا بہ لم یلبثوا ان فعلوا بہ ما فعلوا و اجمعوا ان یجلبوہ فی غیابت الحب یعنی لیجانے کے بعد اسکے ساتھ پہلے بہت بیرحمی کا برتاؤ کر کے پھر اس بات پر اتفاق کیا کہ اسکو جب بین و الدین پھر ترحم کرتا ہو کہ جو کچھ صدات و ضربات دشمن و انتہا بیرحمی کا برتاؤ مذکور ہوا ہو یہ قرآن مجید میں بھرتی دیکنا یہ مذکور نہیں اور محدث میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بیان فرمایا ہو اور نہ صحابہ رضی اللہ عنہم میں سے کسی سے صحت کو پہنچا بلکہ طبقہ تابعین و اتباع میں سے بعض نے ذکر کیا ہو تو اسکی راہ سبک اسکے اور کوئی نہیں ہو کہ انھوں نے اہل کتاب سے لیا ہو اور غالباً یہودیوں سے لیا ہے پھر جب یہودیوں کے روایات کو دیکھا جاتا ہو تو بے بالکل ریباً کی سے کتاب الہی کے حکم تک بدل ڈالتے تھے تو بھلا قصوں میں کیا اعتبار بالہذا نہ ہم تصدیق کرتے ہیں اور نہ جھٹلاتے ہیں اور اسید واسطے ہم کہتے ہیں کہ تقدیر کلام میرے نزدیک اسطرح مناسب ہو فلما ذہبوا بہ و اجمعوا ان یجلبوہ فی غیابت الحب فعلوا یعنی جب لیگئے اور اتفاق کیا کہ اسکو کنوین میں و الدین تو اسکو گزرتے پھر جو کچھ افعال سختی و بیرحمی کے قصص سے مذکور ہوئے ہیں بہت بعید ہیں پھر اگر صحیح نہ ہوں تو ناحق ایک سخت تہمت کا دنیا میں پھیلانا ہو جائیگا لہذا جس قدر کلام الہی و قرآن مجید سے ثابت ہو وہ یہ ہو کہ بھائیوں نے حضرت یوسف پر حسد کر کے چاہا کہ اسکو باپ جدا کر کے خود انکی نظروں میں محبوب ہوں تو بعض نے کہا کہ جان سے مار ڈکوئی ہو لاکہ نہیں ہم جان سے بھلا کیا ماریں اسکو فلان کنوین میں شاید وہ باؤلی ہوگی اتار دو وہاں سے کوئی مسافر چائے گا پس ہاں سے باپ کی اجازت سے لیگئے اور اگر مار ڈالنا چاہتے تو ممکن تھا کہ ہمیں کسی جیل سے مار ڈالتے اور لیجا کر شاہد میں

بعض نے اختلاف کیا اتفاق کر کے کنوین میں اتار دیا سوقت اللہ تعالیٰ نے وحی بھیجی کہ تو پریشان مت ہو تو انکو انکے ایسے افعال سے خبردار کر دے اور دے بے شہر ہوں گے۔ مترجم کہتا ہے کہ اس سے زیادہ ہم نہیں جانتے اور نہ ہم کو تہمت لگانا بے یقینی طریقہ کے جائز ہو لہذا مفسرین میں سے جسے ہر جی کی روایات ذکر کے یہ نتیجہ نکالا کہ انبیاء کے یہ افعال تو ہو جہنم سے ہیں یہ تو مرد صالح کے بھی افعال نہیں ہیں تو یہ لوگ صالح بھی نہ تھے۔ میں کہتا ہوں کہ اسے یہ نتیجہ خراب تہمت کا کس دلیل سے نکالا ہے اگر قرآن مجید و حدیث صحیح سے نکالا تو غلط ہو کیونکہ سوائے قصد قتل کے جو بعض کا خیال تھا یا حسد کے اور کچھ ثابت نہیں ہے اور اگر یہودیوں کے بیان سے نکالا تو ہم کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے منع کر دیا ہے کہ ہم انکی باتوں پر اقرار یا انکار کچھ نہ کریں اسلئے کہ اس قصہ کے معائنہ کرینو اسے راوی تک ثقہ نقل کرینو اسے کہ جو متقی ہوں نہیں ملتے ہیں تو بھلا ایسی روایات پر ہم کو ہرگز رد انہیں ہو کہ ہم برادران یوسف کے نسبت جنکو اپنے معاف کیا اور خود حضرت یوسف نے معاف کیا ایسا اللہ الام لگا دین اور یہ ہم ذکر ناکہ مسلمان کے شاعر و نثر نویس کی کتابوں اور عموماً لوگوں کی زبان پر جاری ہو گیا ہو کیونکہ اصل حال تو معلوم ہو گیا اب اس شہرت کا کیا اعتبار ہو دیکھو جو ان بھروسہ پر ہو کہ فرعون دریائے نیل میں ڈوبا حالانکہ محققین مفسرین بلکہ جملہ معروفین نے لکھا ہے کہ نہیں بلکہ قلم میں ڈوبا اور قرآن و حدیث میں بحر کے اندر ڈوبا مذکور ہو اور یہی صحیح ہو اور مترجم نے سراج وغیرہ سے جو یہ روایات لکھ دیں تو ان لوگوں نے خود لکھ دیا ہے کہ قصص سیر و اخبار کی روایتیں ہیں اور ان میں سے کسی نے برادران یوسف پر یہ اعتراض نہیں کیا کہ اس کے نتیجہ سے دے صالح بھی نہیں معلوم ہوتے ہیں بلکہ سراج وغیرہ میں انکے انبیاء ہونے پر حرم کیا ہے اور یہی ہے کہ دے ہر قول کو اس کے رتبہ پر رکھتے ہیں یہ اعتراض صرف بعض اہل رائے نے کیا جن کو تفسیر لکھنے میں شاید یہ امتیاز نہیں ہوا اللہ اعظم لنا ورحمنا و انت ارحم الراحمین **فصل فی العزیز** جب حضرت یوسف استخوان میں پڑے اور بھائیوں کے ہاتھوں عاجز ہو کر مصیبت اٹھائی تو غیبت انکی تسلی خاطر فرمائی کہ انا لقاہ تعالیٰ و اوحینا الیہ لننبئہم بامرہم ہذا وہم لا یخبرون اشارہ ہے کہ جب رتبہ رسالت و نبوت و تمکین کو پہنچیں گے تو زبان نبوت سے انکو اخبار و اہمیت سے انکے قول و فعل و حرکات کو بیان کریں گے اور یہ حضرت یوسف صلی اللہ علیہ وسلم کو کمال تسلی ہو اقول اسلئے کہ تمام مصائب دنیا و واقع آسان ہیں جبکہ انجام بخیر و رضوان الہی ہونا معلوم ہو جائے اور ایسے شخص کو مصائب کی حالت میں بھی قوت الہیہ ایسی پہنچتی ہے کہ وہ استقامت پر رہتا ہے کیونکہ وہ مقبل ہو فائز و فاعل علم۔ استاد نے فرمایا کہ اشارہ یہ ہے کہ جب بلا میں پھنسیا تو رضوان کا مژدہ معمولی وقت سے پہلے سنایا جس سے یہ بلا نظر ہو جائے کہ رحمت ہی عذاب نہیں ہے۔ کہا گیا ہے کہ جب یوسف علیہ السلام سے شفقت پوری قطع لگی تو قوت مولی عطا فرمائی گئی اقول سبحان اللہ حضرت یعقوب علیہ السلام کے لطف کے عوض حضرت حق عزوجل خالق و مالک یعقوب کا لطف محض فضل و انعام ہی قال تعالیٰ۔

وَجَاءُوا بِأَبَاهُمْ عِشَاءَ يَبْكُونَ ۖ قَالُوا يَا أَبَانَا إِنَّا ذُهِبْنَا ضَلُّتِ ۖ وَتَرَكْنَا لِيَ سَفْ

اور آئے اپنے باپ پاس اندھیرا پڑے رونے کہنے لگے اے باپ ہم لگے دوڑتے آگے بھٹکے اور چھوڑا یوسف کو
عِنْدَ مَا عَنَّا فَآكَلَهُ الذِّئْبُ ۚ وَمَا أَنتَ بِمُؤْمِنٍ لَّنَا وَلَوْ كُنَّا صَادِقِينَ ۝ وَجَاءَهُ
اپنے اسباب پاس بھرا سکو کھایا بیڑیا اور تو بارہ دن کے گا ہمارا گستا اگرچہ ہم سچے ہوں اور لائے اُس کے

عَلَى قَمِيصِهِ يَدًا مَكْنُوبًا قَالَ بَلْ سَوَّلَتْ لَكُمْ أَنْفُسُكُمْ أَمْراً وَفَصَّلَ بِجَمِيلٍ وَاللَّهُ الْمُسْتَعَانُ
 کرتے پر نو ہونگا جھوٹا یوں کوئی نہیں بلکہ بنادی ہوئی کو تھامے جوہن نے ایک بات اب میری اچھا ہو اور اللہ سے دعا کرتا ہوں
 عَلَى مَا تَصِفُونَ ○

اس بات پر جو بتاتے ہو۔

جب حضرت یوسف کو قیصر نے تار کر غیابت الحب میں ڈال چکے تو اسی قیصر کو خون میں لٹھا ڈگر گھر کو روانہ ہوئے۔ وَجَّاهُ قَوْلًا وَأَوْفَرَ
 عِشَاءً يَبْكُونَ - اور آئے اپنے باپ پاس وقت عشاء کے در مالیکہ روستے تھے۔ قَالَ لِمَا مِ يَبْكُ مِنْ بَنِيهِمْ هَلْ بَلَغْتُمْ أَجَلَ أَيْامِكُمْ
 یوسف کو اس اندھیرے میں اُس باپ کے ساتھ اکیلا چھوڑ چکے تو اندھیری رات میں باپ پاس آئے رونے لگے اور بڑا ماتم و غم
 ظاہر کرنے لگے۔ فی السراج وغیرہ عشاء کے وقت رات میں اسوجہ سے آئے کہ ان کے ہمرہ کو دن کی روشنی میں دیکھ کر حضرت یعقوب علیہ السلام
 فرستے اس جیلہ کے برخلاف نہ دریافت کر لیں یا سو اسطے بعض علماء کا قول ہو کہ کسی سے اپنی حاجت رات کے وقت نہ مانگے کیونکہ
 مروت و حیا آنکھوں میں ہوتی ہے وہ روشنی میں چارہ ہون گے اور دن میں کسی گناہ کا مدد نہ کرے کیونکہ غیار سے مدد ثابت کرنے
 میں زبان غرض کریگی۔ قولہ بکون حال جو اور روناقط آنکھوں سے آنسو جاری ہونے کو کہتے ہیں اور اس کے واسطے درد دل ضرور
 نہیں ہو پس آیت میں صاف دلیل ہو کہ روناکم سچائی کی دلیل نہیں ہے کیونکہ بناوٹ بھی ہوتی ہو اور روایت ہو کہ حضرت شیخ قاضی
 کے پاس ایک عورت نے نالش کی اور روتی تھی آپ نے موافق اصول شرع کے گواہ مانگے وہاں شبی رہ بیٹھے تھے لگے کہ اے ابوامیر
 تم نہیں دیکھتے کہ وہ رورہی ہو تو فرمایا کہ یوسف کے بھائی نہیں روتے آئے تھے حالانکہ وہ ظالم جھوٹے تھے کسی قاضی کو روا نہیں ہے کہ
 ایسی باتوں پر حکم دیدے سوائے طریقہ حق و عدل کے۔ الفرض یہ حالت دیکھ کر حضرت یعقوب علیہ السلام گھر آکر پوچھنے لگے کہ کیا ہوا
 کیا تمہارے مویشی کو کوئی آفت پہنچی ہو بولے کہ نہیں پھر فرمایا کہ یوسف کا کیا حال ہو۔ قَالُوا يَا أَبَانَا مَا لَكَ بِابْنِكَ
 ذَهَبْتَ فَتَسْتَفْتِيهِمْ سِمْ جَاكِرُ دُرٍّ كِي مَشَقِّ يَاتِيرَانْدَاذِي كِي مَشَقِّ كَرْنِي لَكِي وَفِي الْحَدِيثِ لَا يَسْقُ الْإِنْفِي خَفَ وَأَوْفَلَ وَحَافِرُ حَدِيثِ
 میں ہے کہ سہقت معتبر نہیں مگر گھوڑ دوڑ میں یا تیر اندازی یا اونٹ دوڑ میں۔ اور بعض نے کہا کہ پاؤں کی دوڑ تھی کہ کون آگے
 نکل جاتا ہے کیونکہ سواری پر نہیں گئے تھے اور انہیں ظلام ہو کہ اس مشق کی ضرورت بنظر جا دیتی اور روایت نہیں ہے کہ اس وقت
 جہاد فرض تھا ان حضرت موسیٰ علیہ السلام پر شریعت توریت میں فرض ہوا اور برابر فرض باہان تک کہ حضرت عیسیٰ کی انجیل میں منوع
 ہوا لہذا استباق کو لہو و لعب قرار دیا ہوا اور مشرک گم گم کہ عدم مفروضیت کا یقین نہیں ہو سکتا تھا تو اس سے منوع نہیں ہو سکتا اور
 حدیث صحیح میں ہے کہ ارموا فان اباکم کان رانیا۔ لڑکوں کو تیرے پانداری کرتے دیکھ کر فرمایا کہ ان تیر اندازی کی مشق کرو کہ تمہارا باپ
 تیر انداز تھا۔ شارحین و مفسرین نے کہا کہ باپ سے عرب حجاز کے باپ حضرت اسماعیل علیہ السلام مراد ہیں اور قتل ہے کہ حضرت ابراہیم مراد
 ہوں پس ظاہر ہوا کہ اس وقت بھی تمہیں تھا تو ان منوع نہیں تھے۔ الحاصل انہوں نے بیان کیا کہ ہم استباق میں گئے۔ وَتَرَكْنَا كُنُوزَنا
 حِينَئِذٍ مَتَاعًا۔ اور ہم یوسف کو اپنی متاع یعنی کپڑوں وغیرہ کے پاس چھوڑ گئے تھے فَكَلَّمَ الَّذِي ثَبَّ - پس اسکو بھیڑیا کھا گیا یعنی
 کھیل میں ہم سے غفلت ہو گئی اس سبب اسکو بھیڑیا کھا گیا۔ جو لوگ جرت حاصل کرتے ہیں انہوں نے بیان دیکھا کہ آدمی اگر
 اپنے دل کو یاد آتی سے غفلت میں ڈال دے تو دشمن جان سے بڑھ کر دشمن شیطان اسکو مردہ کر دیتا ہے پھر عام مسلمان مقام پر

یہ ہر کہ اشتباہ اگر ہو مبدوع تھا تو غفلت و حیران ظاہر ہو لیکن ظاہر تفسیر پر اعتراض ہو گا کہ برادران یوسف کیونکر مرتکب ہوئے اور اگر ایسا ہو تھا جو شرع میں مباح ہو تو اس سے یہ خاندان پر بادی کیونکر ہوئی کیونکہ لادم آتا ہو کہ بعض شرعی مباح سے بھی یہ نوبت پہنچتی ہو بلکہ جب اس سے نوبت پہنچتی ہو تو مباح کیونکہ لکھا گیا اس کا جواب یہ ہو کہ ان ملازم ہی مباح تھا لیکن مباح میں تکلیف تھی کہ غفلت نہ آئے اور نہ حرام ہو جائیگا اور یہ واسطے جو کھانا پینا مباح اس حد تک پہنچے کہ آدمی قیاس کے جوش میں ایسا غافل ہو دے کہ نماز جاتی رہے تو مکر وہ ہو اور صریح نص اس کے قصہ حضرت سلیمان میں مافات الیاد کا معائنہ ہو کہ ہر آدمی کی گھوڑیاں ملاحظہ کرنے میں نیت نماز سے غفلت ہو گئی یا جو دیکھ جاد کی نیت سے یہ کام ثواب کا تھا مگر پھر بھی انھوں نے کہا۔ انی اجبت حب الجبر عن ذکر ربی حتی توارت بالجاب۔ اور سب گھوڑیاں جو غفلت میں ڈالنے والی تھیں نیک کر دین اور یہاں سے یہ بھی ظاہر ہو کہ غفلت میں ڈالنے والی چیز دور کر دینا اللہ تعالیٰ کی طرف سے ثواب عظیم و شمار چل کرتا ہو پس جب خیر سے غفلت کا یہ حال ہو تو مباح کا کیا حال ہو گا اور بیدار ہو کہ تیرا نمازی دگھوڑ دوڑو وغیرہ خود امر اخوت نہیں ہیں بلکہ واسطہ ہیں اور ذکر الہی و نماز وغیرہ خود آخرت سے ہیں اب جانو کہ دنیا ہو و لعب ہو حکم مریخ قولہ تعالیٰ۔ انما الحیوة الدنیا لو و لعب۔ اور جو لو و لعب مباح غفلت میں ڈالنے وہ مکر وہ ہے تو دنیا بالکل مکر وہ و حرام ہے الا اسی قدر کہ غفلت میں نہ ڈالے اس واسطے حدیث سے ثابت ہو کہ ماکل و کھلی خیر محاکمہ وائی۔ اگر دیادت سے غفلت و لو میں پڑے تو قلیل کفایت پر قناعت واجب ہو۔ یہ مختصر تنبیہ ایسے بڑھائی گئی کہ قرآن پاک ہمہ تن نصائح و عبرت و علوم و اصلاح قلب طریق دارالآخرۃ دائم دباتی و مل خیران آئی بل شانہ ہو پڑھو اور دل سے صاف کرو اور اللہ تعالیٰ سے توفیق چاہو واللہ العالی سوار العرش۔ انقصہ برادران یوسف علیہ السلام نے یہ ذکر کیا کہ انہو و لعب میں رہائے ہاتھ پاؤں مشغول ہو گئے اور ہمارے جو اس غافل ہو گئے تو یوسف کو ہر راد دشمن بھیڑیا کھا گیا۔ بھلا یعقوب علیہ السلام کی فراست کے آگے انکو کب فریب ہوتا یہ خود جاننے کے اندکھا۔ و ما آتیت بمؤمن لکنا۔ اور آپ تو کبھی ہم کو سچا ماننے والے نہیں ہیں۔ و کذکنا صلیقین۔ اگرچہ ہم در واقع اس بات میں سچے ہوں تو بھلا جب آپ کو ہماری طرف سے حضرت یوسف کے بارہ میں شبہ تھا تو آپ کب سچ مانیں گے اور پہلے آپ کے کدیا تھا کہ شاید تم غافل ہو جاؤ اور اسکو بھیڑیا کھا جاوے اتفاق سے ویسا ہی واقع ہوا بعض نے کہا یعنی آپ بلا دلیل ہم کو سچا نہ مانیں گے اگرچہ ہم حقیقت میں سچے ہوں۔ و جاح و قلی رقیصہ بدامیہ کذاب۔ اور لائے تھے اسکی فیص پر دروغ خون یعنی ایسا خون حسین جھوٹ باندھا تھا کیونکہ انھوں نے دعویٰ کیا تھا کہ یہ خون حضرت یوسف کا ہو مگر اصل میں جب کنوین میں ڈالا تو فیص پر دستی اُتار لیا تھا اور کجی کا بچہ ذبح کر کے اس کے خون میں یہ فیص تھا ذکر حضرت یعقوب کو اپنے قول کی نشانی دکھلانے لائے۔ روایت ہو کہ حضرت یعقوب نے یہ فیص لے کر لائے تھے لیکر اپنے ہر سبب پر ڈالی اور یہاں تک دئے کہ دائرہ میں اس خون سے مانند خضاب کے رنگین ہو گئی اور فرمایا کہ اللہ میرے میں نے آج کا سا بھیڑیا نہیں دیکھا ایسا ہوشیار کہ میرا بچہ کھا گیا اور فیص کہیں سے نہ پھاڑی۔ سچی رہنے کا کہ یوسف کی فیص میں عجیب واقعات ہیں بھائیوں نے فیصل تار کر خون میں ڈوبو یا مگر فیص نے ان کو بٹھالایا کہ سب صبح سالم تھی۔ زینجانے ان پر الزام لگایا تو مجھے پتہ نہ چلے گا کہ وہی کی کہ ان کا فیصہ قدم قبل الایۃ۔ اس فیص نے زینجا کا کمر چلنے نہ دیا۔ آخر وہ لیس آئی اور ان کے باپ کی آنکھیں روشن کر دین بقولہ والقاء علی وجہہ فارغ البصر۔ وہ لباس زور جو کسی عیب نجاست سے

میلانین ہوتا اور آخر اپنی اصل سے متصل ہوتا ہی القصہ حضرت یعقوبؑ نے فرمایا۔ قَالَ بَنِي سَوَاطٍ لَكُمْ أَنْفُسُكُمْ أَهْمًا۔ فرمایا کہ
 نہیں بلکہ تمہارے نفس نے تسویل سے کوئی امر کیا ہو یعنی تم لوگ اپنے نفوس کے چندے میں ملیے ہوئے اسے تم کو برا کام بھلا
 دکھلایا وہ تم کو کمرے آئے ہو پھیرے وغیرہ نے نہیں کھایا۔ ذکر الحافظ ابن عباسؓ نے کہا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر کھیر یا
 کھانا تو قیص پھاڑنا۔ یہی شبیہ حسن و قباہ وغیرہم سے مروی ہو۔ بعض علماء نے کہا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تو پہلے ہی اپنے فرزند زین
 کو کہہ چکے تھے کہ کذک بئیک بک لیلک من تاویل الاما دیت و لیکن تقدیر آتی تھا جب جاری ہوتی ہو تو حسن تدبیر حکمت الہیہ سے
 پردہ عجیب طاری ہوتا ہی و نقد قال تعالیٰ واللہ غالب علی امرہ۔ اور خود حضرت یعقوبؑ نے آخر کہا کہ انی اعلم من اللہ ما لا تعلمون۔
 پس اللہ تعالیٰ کی طرف سے انکو جو علم تھا اس سے جانتے تھے کہ یوسفؑ زندہ ہیں۔ بعض نے لکھا کہ علم الہی سے یہ کچھ منزلیت تھی کہ مصر سے
 قیص کی خوشبو سونگھ لی لیکن بھائیوں نے گائون کے پاس کنوین میں ڈالا وہ نہ جانا تو یہ پردہ تقدیر ہو اور عین دلیل اس امر کی ہے
 کہ اللہ تعالیٰ غالب قوی عزیز حکیم ہو جو چاہتا ہے ہوتا ہے جب چاہا علم دیا جب دچا کچھ نہیں پس حدود و ثنائی اسی قادر علی القیوم
 کیلئے ہی بالکل کسی خاص علم سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے انکے قول کو جھٹلایا اور اُسپر یہ بھی زیادہ کیا کہ تمہارے نفوس نے
 کسی حرکت پر تم کو آمادہ کیا جو تم سے سزد ہوئی۔ فَصَابُوا جَحِشًا۔ اے نصیر جیل ادنیٰ من الجزع وقیل نصیری مبرجیل وقیل
 فو صبر جیل الاولیٰ ہوا الاول۔ پس صبر جیل خوب ہو شکایت و جزع و جزع سے۔ علماء نے کہا کہ صبر و جزع کا ہر ایک جیل
 جو خالص اللہ تعالیٰ کی تقدیر پر راضی ہونے کیلئے ہو پس اسکو ایک نور مشاہدہ ہو گا کہ یہ امر حق تعالیٰ ہو اسکے استغراق میں کسی سے
 شکایت نہیں کر سکا اسی سے کہا گیا کہ پوری محبت و صدق و موت و وفا سے بڑھے اور نہ جفا سے گئے اور دوسرا صبر جیل نہ ہو اور
 کسی عرض وغیرہ سے سوائے خلوص رضا الہی کے ہوتا ہے۔ دنیٰ نصیر الحافظ۔ مجاہد نے کہا کہ نصیر جیل یعنی جزع نہیں ہے
 ثوریؑ نے اپنے بعض شاگردوں سے نقل کیا کہ اُسے کہا کہ صبر میں سے یہ ہو کہ اپنے درد و مصیبت کو کسی سے بیان نہ کرے اور اس سے
 اپنے نفس کی خوبی نہ کہے اور جان بن ابی جلد سے مرسل روایت ہو کہ صبر جیل کی تفسیر میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا صبر
 لاشکوی قیہ۔ ایسا صبر ہو کہ حسینؑ شکوی نہ ہو۔ اور بعض اہل تفسیر نے اتنا اور زیادہ ذکر کیا کہ جس نے بیان کیا اُس نے صبر نہ کیا اور
 امام حافظ نے کہا کہ امام بخاریؒ نے اس مقام پر حدیث ما شہدہ جو دربارہ افک حضرت صدیقہ ام المؤمنین رضی اللہ عنہا تھی وہ
 بیان کی چنانچہ اسکے آخر میں جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خود حضرت ام المؤمنین صدیقہؓ سے پوچھا اور آخر انھوں نے خود جواب دیا تو یہ کہا
 کہ جھوٹے بہتان باندھنے والوں نے جو کہا وہ تم لوگوں کے خیال میں جم گیا ہے اب اگر میں قسم کھاؤں تو تم میری تصدیق نہ کرو گے
 اور اعتذار کروں تو نہ مانو گے حضرت صدیقہؓ نے کہا کہ میں قرآن کم پڑھتی تھی اسوقت مجھے یعقوبؑ تو یاد نہ آیا میں نے یوسفؑ کا باب
 کہہ دیا میری اور تمہاری مثل وہ اسوۃ الیوسفؑ نے کہا تھا۔ نصیر جیل واللہ المستعان علی ما تصفون۔ اسیوقت اللہ تعالیٰ نے انکا
 حذر نازل فرمایا اور پاکیزگی ظاہر فرمائی اور بہتانوں پر غضبناک بھڑکی اُتاری اور ایسا ہی سراج میں بھی اسکو بیان ذکر کیا ہے
 مترجم کہتا ہے کہ شاید امام بخاریؒ کا بیان یہ حدیث لانا صرف روایت پر محمول ہو اور تفسیر سے اسکا ربط کچھ ظاہر نہیں ہوا
 ایسا سب سے اس سے کچھ استفادہ بیان نہیں ہوا اور مترجم ضعیف اپنے مالک مولیٰ حق سبحانہ تعالیٰ کی توفیق سے جو کچھ سمجھتا ہو ظاہر کرتا
 ہے اور اللہ تعالیٰ سے اپنی خطا سے پناہ مانگتا ہے۔ واضح ہو کہ اس حدیث سے اس آیت کریمہ کی تفسیر میں بہت مدد ملتی ہے

کیونکہ حضرت یعقوب نے دو جملہ فرمائے ایک تو قولہ نصیر جمیل - اور دوسرا قولہ - وَاللّٰهُ الْمُسْتَعَانُ عَلٰی مَا تَصِفُوْنَ - یعنی امر یوسف میں جو تم کہتے ہو اس پر اللہ تعالیٰ ہی استعان ہو یعنی اسی سے استعانت میں بھی چاہتا ہوں اور ہمیشہ چاہوں گا اور ہر ایک اسی سے چاہے اور وہی حق و سچ ہو کہ سب مخلوق اسی سے استعانت چاہے پس نصیر جمیل تو طاعت و تسلیم ہو بہتر کہ قولہ ایاک نعبد - اور یہ کلام بہتر ایاک نستعین ہر سب حدیث موصوف کی یہاں لکھی باتیں معلوم ہوئیں اول یہ کہ حضرت ام المومنین صدیقہؓ کئی دن ات برابر روئیں اور آخر میں نصیر جمیل فرمایا تو جب نظر بجانب خوف الہی ہوا اور رونا کچھ شکایت نصار الہی سے نہ ہو تو نصیر جمیل زائل نہ ہو گا چنانچہ اولاد وغیرہ کے مرنے میں مطلقاً رونا ممنوع نہیں ہو جگہ پیش لی سے آنسو جاری ہوں یا شفقت یا خوف الہی مگر نصار مقدر سے شکایت کسی مخلوق کے سامنے نہ ہو کیونکہ حضرت یعقوبؑ کا تھا کہ انا اشکو ابی و حزنی الی اللہ - تو اللہ تعالیٰ کی درگاہ میں نصیر اُس سے اُسی کی طرف ممنوع نہیں ہو - دوم یہ کہ نصیر جمیل یہ ہوا کہ باوجود تمام سہولت کے قسم کھانا بے سود تھا و اعتذار بے فائدہ تھا تو نصیر جمیل میں قسم نہ کھا دے نہ اعتذار کرے جیسے حضرت یعقوب علیہ السلام نے نہ اُن سے مواخذہ کیا اور نہ اور دن سے دوبارہ تفتیش وغیرہ کی استعانت لی اور نہ تحقیقات کی اگرچہ کید و فریب میں نہیں سے ظاہر ہو گیا تھا بلکہ نصیر جمیل کیا اور اللہ تعالیٰ سے استعانت چاہی اور اسی سے یہ بھی ظاہر ہو گیا اخیر کلام کے سنی اور ربط کس طرح ہے اور یہاں فوائد بھر پور ہیں میں گنجائش نہیں پاتا واللہ الوفی اور شاید کہ نصیر جمیل میں اللہ تعالیٰ سے استعانت عین عبادت ہے تو اب یہ سوال بھی دار و نہیں ہوتا جو سراج وغیرہ میں مذکور ہے کہ نصار الہی پر صبر کرنا واجب ہو مگر ظالموں کے ظلم پر صبر کرنا ضروری نہیں ہو تو حضرت یعقوب علیہ السلام نے اس معاملہ میں اچھی طرح تفتیش کیوں نہ کی اور دوسروں سے استعانت کیوں نہ لی اسلئے کہ خاندان شرافت میں سے تھے اور لوگ اُن کو مانتے تھے اور جواب یہ دیا کہ شاید برادران یوسف اس امر سے مانع ہوتے اور شاید وحی سے منع کئے گئے ہوں تاکہ مشقت سے ثواب زیادہ ہو اور مترجم کے نزدیک حدیث موصوف سے استفادہ اقویٰ ہو اس لئے کہ اگر ملنے داے ہوں گے تو بیکسی جستجو کے بل جادین گئے اور اگر نہیں تو یہ اضطراب فائدہ دے گا کہ ہم ہو کہ رزق حلال کی جستجو بھی بیکار ہو کیونکہ جو نقد ہو گا ملے گا وہ نہ نہیں تو جواب یہ ہے کہ بیشک جب قدر رزق مقدر ہو گا ملیگا اور جب طرح مقدر ہو گا وہ اس بندے سے ضرور درآئے گا اور شاید یہ مقدر ہو کہ مشقت سے اس قدر اور بے محنت بہت قلیل ملے بہر حال اُس نے یہ کمان سے جانا کہ میرے حق میں یہ مقدر ہو کہ ہاتھ پاؤں توڑ کے بیٹھ رہوں اور فرق یہاں یہ ہے کہ رزق کے واسطے تلاش کا حیلہ مقدر ہو تو جب اُس نے یہ حیلہ نہ کیا تو عادت آئینہ سے اُسے برضات کیا اور یہ مصیبت ہو اگر ایسی نیت ہو اور ظاہر ہو کہ گناہ کرنے سے رزق میں کمی ہو جاتی ہے جیسا کہ حدیث صحیح مسلم سے ثابت ہو جیسے گھبراہٹ کے ساتھ حرص میں طمع کا پاؤں پھیلانا مصیبت سخت ہو اس سے کچھ مقدر سے زیادہ نہیں بننا اور گناہ شدید کے بعد جو ملا وہ رزق کیا بلکہ عذاب ہو یہیں سے بھوکہ جو بیٹھے سرکش گناہ گار بہت کچھ ہاں پاتے ہیں وہ ان کے حق میں رزق حلال نہیں بلکہ عذاب شدید ہے کہ فوراً مرتد ہی ہو وہ اُنچہ جائیگا پس حاصل یہ کہ حدیث میں اجلوانی اللہ کا حکم اسی سنی میں ہو یعنی طلب حیل کر و رزق کی تلاش میں پس طلب جمیل ہی ہو کہ آخرت کے کام مقدم کر کے تمنا اسکے طالب ہو اور یہ نہ چاہئے کہ طلب کو مقدم کر کے پھر جو کچھ وقت نکلے اُس میں عبادت کرے اور قصہ میں نصیر جمیل ہی تھا کہ اللہ تعالیٰ سے استعانت چاہی اور ایسی جستجو میں پڑنا جو خلاف طریقہ تعنا و قدر کی خلاف جمیل جانا فافہم واللہ تعالیٰ اعلم - جب حضرت یوسف علیہ السلام سے باپ کی شفقت توڑ دی گئی اور اس صالح نے رضائے حق تعالیٰ کی طرت جگہ ڈھونڈ لی تو اہم الہامین سے وحی نسل پہونچی اور ہزار ناز و نعمت میں ہو گئے - رہا بھائیوں کا حال

تو فرمایا حق تعالیٰ نے وجہ و بابا ہم عشاء یکون ۱۰ اس میں بخیلا سرا کے ہے کہ آدمی میں جو طبیعت رکھی گئی ہو اسکی کیفیت یہ ہے کہ جب اسکی مراد حاصل ہو جاتی ہے تو بہت نرم بخاتی ہو اور روئے کو چاہے ہو تو روٹا آتا ہے اور یہ قطع دنیا کی خواہش و لذت و شہوات کے حصول سے مکر ہوتا ہے جو عقل پر پوشیدہ نہیں ہو اور اکثر یہ روٹا خالی بناوٹ ہوتی ہو کسی حسرت و قلق آخرت سے موجب ثواب و کمال نہیں ہوتا ہو اور عشاء کو اسی جس سے آئے کہ باپ کے عیب سے رسالت سے و شہادت ہو اور بناوٹ ظاہر نہ ہو جائے اور اندھیرے میں علم کی بناوٹ ٹھیک ہو تو وہ وحاد علی فیصہ بدم کذب الایۃ ۱۱ اس میں بخیلا اشارت کے ہے کہ فریب و کراہی میں ان دونوں فرستادہ الون پر پوشیدہ نہیں ہوتا حالانکہ بے قرب مقامات اور اولیاء کے مقالات سے مدعی ہوتے ہیں اور یہ لوگ پست ہیں اور ظاہر باطن اہ حق میں شہید ہیں ان کے خون سے شہادت ٹھیکتی ہو اور حدیث صحیح میں آیا کہ المتشیع بالم یوطا الحدیث جو ایسی چیز سے سیر ہو بیٹھے کہ حقیقت میں اسکو نہیں ملی تو ایسا ہی جیسے کوئی کمر کا لباس پہنے ہو یعنی بناوٹ سے خلعت پہن کر شاہزادہ نہیں ہوتا نا اگرچہ اسکو اسودت خلعت بھی حاصل ہو تو بھلا جو کوئی فریب سے خلعت کی قطع بناوٹ سے وہ ضرور آنکھوں میں الون پر مکار ظاہر ہو جائیگا عجیب ہے کہ جس کے دل میں ایمان کا نور ہو اگرچہ وہ ولی نہ ہو وہ آخر ضرور ولی و مکار میں امتیاز کر لیتا ہو تو بھلا گراہ ہونے کے کس نعم پر مطلع نہیں ہوتے ہیں طبیعت میں جب حد چھایا تو اس سے دروغ و گناہ پیدا ہوتے ہیں اور عالم میں آگ لگا دیتے ہیں حسین بن فضل نے کہا کہ آخر میں برادران یوسف نے کہا تھا کہ ان یسرق فقد سرقا خ من قبل ۱۲ اور یہ دروغ کہہ تھا تو آخر دروغ ہی اسی اول حد کے دروغ سے ہوا جب کہا کہ اسکو بھیر یا کھا گیا۔ قولہ بل سولت کلم نفسکم امرا ۱۳ اس سے فراست یعقوب علیہ السلام ظاہر ہے اور انکو نفوس کے کید و فریب آگاہ کر دیا اور اشارہ ہے کہ تم اپنے فریب میں خود گرفتار ہو اور میں تو درمیان میں سوائے سابقہ تقدیر کے کچھ نہیں دیکھتا ہوں پس قولہ فصبر جمیل سے حق خرو میں نے لباس پہنایا اور صبر جمیل وہ ہے کہ مصیبت میں گرفتار ہو کر تقدیر بدل دے مراد آئی کو مشاہدہ کر کے اس سے مبار ہو اور اپنے نفس سے تکلف کا صبر ہو۔ وقد قال تعالیٰ و ما صبرک الا باللہ ۱۴ وقال تعالیٰ و ما صبرک ربک فانک باعیننا و در تحقیق اس میں یہ ہو کہ دل پر جو کچھ اللہ تعالیٰ جاری فرمائے اس پر اسودہ ہو اس طرح کہ یاد آئی صاف اور ذوق مشاہدہ منور ہو و انداز فرمایا و اللہ المستعان علی ما تصفون میری استعانت صبر بلا میں اسی سے ہو کسی اور چیز سے نہیں ہو شیخ حسین نے فرمایا کہ ہمارے در قضا پر ظاہر و باطن کی اسودگی کو صبر جمیل کہتے ہیں یعنی بن معاذ نے فرمایا کہ صبر جمیل یہ ہے کہ بلا کو دل خوش و لب خندان قبول کرے۔ قال تعالیٰ فَبَآءُ ثَسَّيَارَةٍ فَارْسَلْنَاهُمْ فَاِذَا دَلُّوا كُوْلًا قَالْ يٰ بُشْرٰى هٰذَا عَلْمٌ وَاٰیٰتُکَ فَانظُرْ اِلٰی سَوَادِیْہِمْ وَ اَسْوَدَکَ بَصَاعَہُ ۱۵ وَاللّٰہُ عَلٰیہُمْ یٰمٰا یَعْمَلُوْنَ ۱۶ وَ شَرُّوْکَ یٰمٰنِیْ جَحْشٌ دَسَ اٰہَمَ ۱۷ اور چھایا اسکو بونہی بھکر اور اندھ خوب جانتا ہو جو کہہ رہے ہیں اور بیچ آئے اسکو ناس نول کو گنتی کی گنتی

مَعْدُوْدَہٌ وَ کَا تَوَافٰیہِ مِنَ الزّٰہِدِیْنَ ۱۸

باوہان اور ہورہے تھے اس سے بیزار

جب حضرت یوسف بنا بر بعض روایات کے تین روز اس جب میں رہے کہ یہود ان کو کھانا پہنچانا رہا اور بنا بر بعض روایات کے ایک ہی روز رہے تھے کہ اللہ تعالیٰ نے اس اندھیرے کنوین سے سکاپانی کھاری تھا اپنے بندہ مخلص کو خلاص فرمایا اس طرح کہ

کجا آت سیٹا دگا اور آگے کچھ مسافر کاؤستلو آدرا رکھتے۔ سو انھوں نے اپنے وار کو بھیجا۔ سرگرم و غیر دین لکھا کہ ستارہ دراصل سیر
کر خولے جوزین میں پھرنے رہتے ہیں پس مسافروں کو اسی وجہ سے سیارہ کہتے ہیں اور یہ لوگ جو بکریاں پر دار دہوئے تھے دین سے یا شام
سے رواں ہو کر مصر کو جاتے تھے دے راستہ بھول کر پھٹکے ہوئے اس جنگل میں آئے جہاں یہ کنواں تھا اور یہ کنواں آبادی سے دور ایک
جنگل میں تھا جس سے پانی لینے سوانے چرواہوں کے کوئی نہیں آتا تھا اور سترجم کہتا ہے کہ پہلے ایک روایت یہ بھی مذکور ہوئی کہ اس پر
اکثر لوگ اتر کر تھے تو ظاہر اس قول پر بھی ہے زعم کیا کہ وہ بیت المقدس کا کنواں تھا یا مراد یہ ہے کہ چرواہے بہت آتے تھے لیکن
مناسب مقام ہی قول پر جو بیان مذکور ہوا بہر حال روایت ہو کہ اس کنوین کا پانی کھاری تھا حضرت یوسفؑ کی برکت سے شیری ہو گیا تھا
یہ لوگ بھٹکے ہوئے وہاں اترے اور آگے اپنا وار دہ پلے پھیرا تھا اور وار داسکو کہتے ہیں جس کو مسافروں کی جماعت اپنے دین سے
منزل پر پہلے پھیرے تاکہ وہاں پانی کا بندوبست کر دے تو وہ اپنی جماعت سے پہلے منزل پر پہنچ جاتا ہے اور پانی بھر کر جمع کرتا ہے
تاکہ سامنے لوگ آتے ہی جانوروں کو پلا دین اور کھانے پکانے کا سامان کریں اور اہل البیہ نے لکھا ہے کہ یہاں ان کے وار کا نام
مالک بن ذخر الخزامی عرب کا بدوی تھا اسے ہو چکر ہی کنواں پایا سمین آنحضرت علیہ السلام اس جگہ سے ڈالے گئے تھے۔ ناؤنی
کو تو یہاں سے وار دے اپنا ڈول کنوین میں لٹکایا اور ظاہر ہے کہ یہ بچہ بیچارے ایک نکلے کا وسیلہ و سبب پا کر وہیں پہنچ جاتا ہے
انکالا تو یہ عجیب و بھلا کہ نہایت خوبصورت لڑکا نکل آیا۔ خوبصورتی کی تفصیل بعض راویوں نے بیان کی کہ گھوگر دالے مال بڑی بڑی
آنکھیں ہر خوبصورت رنگ گورا باہن اور ٹانگیں گنداز بھری ہوئیں سینہ چوڑا کر پتلے نات ہار ایک چھوٹی تمام اعضاء نہایت متناسب
کون تو یہ کر نہیں سکتا جب بڑے نو دانتوں سے نور برستا یا کہ کوئی بھڑتے اندھیری رات میں چاند تھے بلکہ دن ہو جاتا اور ابتداء سے
خلقت حضرت آدمؑ سے مشابہ تھی غلامہ بیان کافی وہ ہو جو حدیث کی روایت میں آیا کہ یوسف کو آدھا حصہ سن کا دیا گیا تھا اور بچے
کہتے ہیں کہ آپ کی پردادی حضرت سیدہ سارہ رضی اللہ عنہا کو چٹا حصہ سن کا دیدیا گیا تھا اور مراد اس سن سے یہ ہے کہ ظاہری دیدار نہایت
خوبصورت تھا۔ اللہ جل جلالہ نے ایسا لڑکا دیکھا جسکو نصف سن دیا گیا تھا تو۔ قَالَ يٰبُشَيْرٰى هٰذَا غُلَامٌ۔ بول اٹھا کہ اسے بشارت یہ تو
غلام ہے۔ عرب کا قاعدہ ہے کہ خوشی کے وقت بشارت کو پکارتے ہیں اور مطلب یہ ہوتا ہے کہ یہ وقت وہ ہے کہ اسے بشارت تو حاضر ہو
جیسے غم کے وقت دہل و ہلاکت کو پکارتے ہیں چونکہ خوشی کا وقت تھا اسے اپنے لیے بشری یعنی بشارت کو پکارا اور بعض قراءہ میں
بشری کہسرا اور سکون یا آواز صبح یہ ہے کہ اسکے معنی بھی ہیں صرحت اتنا ہوا کہ اسے بشری بشارت کہا۔ یہی ابن کثیرؒ نے اربع قرار
دیا اور بعض نے زعم کیا کہ اسکے سال بشری کوئی عورت تھی اور بعض نے کوئی دوسرا مرد گمان کیا واللہ اعلم اولی فیہی اولیٰ اور پھر غلام
سے ملو تو اس سے کیونکہ حضرت یحییٰ علیہ السلام سے آپ کو غلام شاید اس وجہ سے گمان کیا کہ تنگ بدن ہے ہاں غنیمت حالت
میں تھے مگر کوئی فرد کے ساتھ ایسا کیوں کرتا خصوصاً یہاں خوبصورت بیٹا۔ اور یا اس قرینہ سے کہ کنوین میں پانی بھرنے کو غلام آیا
گرچہ یہ لفظ غلام ہی ملوک اسے مراد لیا ہے نیز قولہ وَاسْتَوْدَعْنَاهُ ذَا الْقَرْيَةِ الَّتِي بَعَثْنَا فِيهَا وَلَدًا لِّكُلِّ بَيْتٍ شَاہِدًا لِّمَا كَانُوا فَعَلُوا
مطلوعی بضاہت قرار دیکر۔ یا بتقدیر قرار دیکر یہ دونوں مخالف باتیں ہوتے ہیں کہ اسردہ کی ضمیر فاعل کی طرف راجح ہے اور احتمال میں
اول ہا کہ وار دے سامنے کنوین کی طرف ہو یعنی اسراروار و دھما بہ یوسف بضاہت۔ یعنی داخر اعلیٰ نے اپنے لوگوں سمیت جماعت
کنوین پر اس کے ساتھ تھے یہ مشورہ کیا کہ اتنی لوگوں سے جو آج منزل پہنچتے ہوں گے اسکو خفیہ کر لو کہ یہ ہمارے لئے خاص ایک بضاہت

یوسفؑ کی بشارت یہ تو غلام ہے۔ عرب کا قاعدہ ہے کہ خوشی کے وقت بشارت کو پکارتے ہیں اور مطلب یہ ہوتا ہے کہ یہ وقت وہ ہے کہ اسے بشارت تو حاضر ہو جیسے غم کے وقت دہل و ہلاکت کو پکارتے ہیں چونکہ خوشی کا وقت تھا اسے اپنے لیے بشری یعنی بشارت کو پکارا اور بعض قراءہ میں بشری کہسرا اور سکون یا آواز صبح یہ ہے کہ اسکے معنی بھی ہیں صرحت اتنا ہوا کہ اسے بشری بشارت کہا۔ یہی ابن کثیرؒ نے اربع قرار دیا اور بعض نے زعم کیا کہ اسکے سال بشری کوئی عورت تھی اور بعض نے کوئی دوسرا مرد گمان کیا واللہ اعلم اولی فیہی اولیٰ اور پھر غلام سے ملو تو اس سے کیونکہ حضرت یحییٰ علیہ السلام سے آپ کو غلام شاید اس وجہ سے گمان کیا کہ تنگ بدن ہے ہاں غنیمت حالت میں تھے مگر کوئی فرد کے ساتھ ایسا کیوں کرتا خصوصاً یہاں خوبصورت بیٹا۔ اور یا اس قرینہ سے کہ کنوین میں پانی بھرنے کو غلام آیا گرچہ یہ لفظ غلام ہی ملوک اسے مراد لیا ہے نیز قولہ وَاسْتَوْدَعْنَاهُ ذَا الْقَرْيَةِ الَّتِي بَعَثْنَا فِيهَا وَلَدًا لِّكُلِّ بَيْتٍ شَاہِدًا لِّمَا كَانُوا فَعَلُوا

یا نفیس اسباب ہوگا اسکو ہم مصر میں پہونچکر بیکر مال مال ہو جائیں گے دھپانا مشکل اور تھا اور اشد اعلم یہاں یہ شورہ کیا کہ اس راز کو پوشیدہ کر دو کہ ہم نے کنوین سے پایا بلکہ ساتھیوں سے کہہ دو کہ راستہ میں کسی مقام پر ہمارے عزیزے تھے انھوں نے یہ غلام اپنا مال ہم کو بیعت دیا ہے کہ مصر میں اُنکے لئے فروخت کر دیں اور بیعت وہ مال ہوتا ہے جو آدمی کسی دوسرے عزیز یا ملاقاتی کو اس عرض سے دیتا ہے کہ تم تجارت کو کسی کام کو جسکے ہو ہمراہ اسان ہو گا کہ ہمارے اس مال کو تجارت کرنے لادو تمہاری بدولت ہم کو کچھ نفع ملے گا اور اگر شاید خود بخود تلف ہو یا جوہر بجا دین یا کسی بڑے تو خیر ہماری قسمت ہر پس حاصل یہ ہو کہ داد اور اسکے ساتھیوں نے بیعت کر کے اسکو چھپا ڈالا۔ احتمال دوم یہ کہ خیر مذکور آنحضرت کے بھائیوں کی طرف راجع ہو اور بات یہ تھی کہ ہر وہاں ہر روز یوسف کو طعام لاتا پس اسے تیسرے روز کنوین میں نہ پایا تو بھائیوں کو آگاہ کیا اور ان کو خیال ہوا کہ شاید اسی دیس کا کوئی نکال لایا ہو تب تلاش کی تو مالک بن ذخر الخراسانی وغیرہ کو آتہ پایا اور وہیں یوسف کو دیکھا تو عبرانی زبان میں قتل سے ڈانٹا اور مسافروں سے کہا کہ یہ ہمارا غلام بھاگ کر کنوین میں گرا تھا تم کو مفت نہیں ملیگا ان ہم کو اسکی زادہ خواہش نہیں ہو تم کو ہم سستا دینگے انہی اصل معنی قولہ واسرودہ بیعت یعنی یوسف کے بھائیوں نے اسکو غفلت کیا کہ اُنکا بھائی ہو اور یوسف نے قتل کے خوف سے چھپایا اور بیچ ہونا گوارا کیا پس وارد خراسانی نے ساتھیوں کو آواز دی کہ با بشری ہذا غلام یعنی اسے ساتھی خوشی کا مقام ہے کہ یہ حسین غلام سستا کہتا ہوا مال تعالیٰ واللہ علیہم بما یعلمون۔ اور اشد قانی جانتا ہے جو یہ لوگ حرکت کرتے تھے کہ ایسے کریم بن الکریم بن الکریم یوسف بن یعقوب بن اسحاق بن ابراہیم علیہم السلام کو اس طرح غلام بیعت بنا کر فروخت کرتے تھے جب یہ گفتگو ہوئی تو معاملہ ٹھہرا۔ دقتی و ذلتی بخش۔ اور بیچ ڈالا اسکو بوفس دامن بنی حرام کے قول ضحاک ہوا اسلئے کہ آزاد کے دام غلام ہیں یا من زیوت کے قول بن ہود روایت کیا جاتا ہے یعنی بوفس کھوئے دامن کے۔ یا بقول مکرر بوفس قلیل دامن کے جیسا کہ اشد قانی نے فرمایا۔ و ذلک مکرر و ذلک یعنی کچھ گنتی کے وہ ہوں کے بدلے اور یہ عرب کا مادہ ہو مراد بہت غور سے دہم ہونے ہیں کیونکہ چالیس دہم ہونے تو اسکا حساب قول سے ایک اوقیہ ہوتا ہے اور اس سے کم گنتی کے ہیں اور مروی ہو کہ میں کو بیکر دو دو درم ہاں لئے تھے کیونکہ سے تو ہاتھ ہی تھے کہ کوئی بچا لے انکو مال عزیز نہ تھا لہذا فرمایا۔ و کان فیہ من التواہدین سادریوسف کے حق میں اُنکے بھائی لوگ بالکل بنے پر دا اور بے رحمت تھے۔ مفت بہا دیا واضح ہو کہ شیخ مافد نے لکھا کہ قولہ اسرودہ بیعت یعنی خراسانی وغیرہ نے اُنکی مسافروں سے چھپایا اور کہا کہ ہم نے اسکو خرید لیا بیعت دیا ہے اس خوف سے کہ ساتھی اسین سا بھاگائیں گے جب اُنکو صحیح بات معلوم ہو جائے۔ یہ مجاہد و سدی و ابن جریر کا قول ہے اور حونی نے ابن عباس سے روایت کیا کہ اسرودہ بیعت یعنی بھائیوں نے یوسف کا مال پوشیدہ کر کے غلام قبلا یا اور آخر تک موافق و کورہ ہا لاکے تفسیر کر کے اور لکھا کہ قولہ و شرعہ ثمن یعنی بیچ کیا اسکو بھائیوں نے۔ ابن عباس و مجاہد و ضحاک کا قول ہے پس شرعہ یعنی بیچ ہی سبب لغت ہے اور تادہ نے کہا کہ یعنی خرید اسکو مسافروں نے لیکن کہا کہ قول اول واضح ہو کیونکہ مسافروں نے خوشی سے خرید لیا تھا اگرچہ اب یہ ہو کہ انھوں نے دھوکا کھایا کہ یہ بھگوارا ہے اسلئے کہ دامن کہ ہے۔ غبت ہو کر خرید لیا اور لکھا کہ ابن جریر نے کہا کہ میں دہم کو دامن عباس و زوت الہکالی و سدی و تادہ و عطیہ نے بڑھایا کہ دو دو درم ہاں تھے اور مجاہد نے کہا کہ بانیس کو بیچا متشرعہ کہتا ہے کہ دو دو درم ہاں تھے سے گوارہ بھائی کے حسابے بانیس ہوئے لیکن بنیامین قطعاً شریک نہ تھے تو یہ دہم ہو گا اور لکھا کہ محمد بن اسحاق و مکرر نے چالیس درم

یوسف کو بھائیوں نے بیعت کیا کہ اسکو خرید لیا ہے اس خوف سے کہ ساتھی اسین سا بھاگائیں گے

بیان کے مسترحم کتاب ہے کہ ہر محدود و محدود نہ ہون گے لہذا کم ہونا چاہیے۔ سراج وغیرہ میں محمد بن سنان کا یہ قول اچھا معلوم ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ جانے کہ بھائیوں نے بیچا یا مسافروں نے خرید لیا یعنی مقصود تو ظاہر ہے اس سے زیادہ بحث کی کچھ ضرورت نہیں ہو اور سراج میں لایا کہ اسرودہ بضاعت کے دونوں قول میں سے غزاعی وغیرہ کا خفیہ کرنا اقویٰ ہے کیونکہ بضاعت مال جس وقت لاسق ہے کہ جب خفیہ کیا اور مسترحم کتاب ہے کہ انہما اس مقام پر یوں ہو کہ اسرودہ بچلہ بضاعت۔ تو حال نہ ہوا یعنی چھپانا اس پر ایسے سے تمنا کہ اس کو بضاعت ظاہر کر دیا۔ روایت ہو کہ جب آنحضرت کنوین سے مکالے گئے تو اسکی دیوار میں آپ کے فراق پر روتی تھیں! قول جہان تھا تعالیٰ یہ اسرار عجیب مخفی و مضبوط صنعت اتنی تعالیٰ ہو کہ دیواروں کا پتھر دیکھو اور ادھر دیوار ان یوسف یا مسافروں کی یہ بے شوری کچھ کہ کسی نے نوبت و ظہور کرامت کبریائی کو نہ دیکھا بلکہ غلام قرار دیا اور بچا اور اسقدر زائد دے رغبت ہوئے اور قصہ میں مذکور ہے کہ بھائیوں نے مسافروں کے پیچھے پیچھے چلانا شروع کیا کہ بار خوب مضبوط گھر سے رہو وہ بڑا بھاری بھگوڑا ہے آخر بہت دور تک پہنچا کہ مصر کی منزل پر چھوڑا اور بالکل بے کھٹکے ہوئے ف فی العرائس قول تعالیٰ وجارت سیارۃ فارسلوا اور ہم مسترحم کتاب ہے کہ اشارت میں اگر قلب و حاتی سے کنا یہ ہو تو موافق حدیث کے ملائکہ سیارہ کا اشارہ ان سیارہ سے ظاہر ہو سکتا ہے اہل دنیا اسکو بعض حقیر دنیا کے مزخرف کر ڈالتے ہیں! سب اسطے روایت صحیح میں آلا کہ کافروں میں قلب نہیں ہوتا اور خود ان کے میں فہم ہوئی یعنی خالیہ سے تصریح ہو کیونکہ جب انہوں نے بعض دنیا کے بچا تو سیارہ نے بے یاد سے خالی رہ گئے اور وہ مصر کبریائی میں درجہ عروج کو پہنچا اور بیان ایسی باتوں کو تحمل نہیں ہو سکتا اور افہام بیان تصور کرتے ہیں بلکہ خوف ہو کہ کنا بھی سے منکر ہوں۔ لہذا نادان مسترحم اپنے نادان بھائیوں کے سامنے اہل الحق کے اقوال نہیں بیان کرتا ہے بلکہ بھجوری شیخ کا قول نقل کرتا ہے تاکہ سمجھنے والے سمجھیں یا خاموش رہیں۔ کہا کہ جب ادراج عدم سے نکل کر فضائے قدرت میں سائر ہو گئے اور موار و قدم کو ڈھونڈھا تو بھرا پیدا کنار پایا اور ڈھونڈھت سے مشاہدہ آفتاب یا مہتاب حاصل ہوا تو فرحت سے زبان عشق بشارت دی اور اپنی بقا پر نازان ہو گئے و قول تعالیٰ واسرودہ بضاعت۔ اس میں بضاعت تو جہد و مسرت کو اغیار سے چھپایا اور اس غر سے یہ رہتا ہے یا اگرچہ نفوس جو ظالم ہیں بکرم قولہ اخذ الی الارض اتع ہواہ۔ اسی میں سے مانوس ہو کر ہر حال ذلت و خواری میں رہے لکھا کہ اگر یوسف اے مسافروں کو انوار حسن زل اس آفتاب نبوت سے ظاہر ہوتے تو آدم کو سجدہ ملائکہ کی طرح عشق و محبت سے سجدہ کرتے۔ اور یہ عبودیت کا سجدہ نہیں ہو بلکہ شادہ الوار اتنی بچوں و بچپن ہو اور یہ گمان مت کر کہ وہاں حلول یا خفا تھا بلکہ مخلوق سے صنعت صفات صانع کا ظہور بچوں و چرا ہوتا ہے حالانکہ وہاں صانع اندر سمایا نہیں اور نہ کچھ ملازم ہو تعالیٰ شہید البیرا۔ شیخ جعفر نے کہا کہ یوسف میں اللہ تعالیٰ جل شانہ کا ایک بھید تھا پس مقام ستر کوا کی نظروں سے پوشیدہ کر دیا اور اگر اس بھید کو ان پر ظاہر فرماتا تو مرنے دیکھو کیسے انہوں نے کہا کہ ہذا غلام اور اگر آثار قدرت سے واقف ہوتے تو کہتے کہ ہذا نبی صدیق۔ چنانچہ زنان مصر پر جب معجز مور کا انکشاف ہوا تو بولیں کہ ہذا ملک کریم اور جب ان کو اسرار قدرت و کرامت نہ سوجھے تو انہوں نے اسکو نین نجس کے عوض بیچا والا۔ کمال تعالیٰ و شروہ شمن نجس دراہم محدودة۔ اگر ان میں وہ عشق و محبت بشادہ آثار قدرت ہوتی جو حضرت یعقوب بن اسرار باری تعالیٰ معائنہ کرنے سے قہی تو کبھی اسکو دونوں جہان کے عوض نہ بیچتے کیونکہ جس جہاں باطن کا پر تو جمال ظاہری تھا یہ ظہور ان کو کہیں جہان میں نہ ملتا اگرچہ حین دیدار باطن کا معائنہ ان کے مانتہ انبیاء

وصدقین سے مشاہدہ ہے لیکن جمال باطنی کا مشاہدہ بغیر فضل الہی ممکن نہیں تو نہیں دیکھتا کہ کیسے حضرت سید المرسلین صلوٰۃ اللہ علیہ وسلم نے
 وعلی جمیع الانبیاء اجمعین کے دیدار سے کفار کی نفی فرمائی بقولہ تزلزل یظنون الیک ہم لا یصدون کیونکہ اصل بصیرت ہر نبی بھارت کیونکہ
 بالاتفاق اندھا عالم کے سامنے آنکھوں والا ہمارا اندھا ہے جعفر نے فرمایا کہ حضرت یوسف کی قدر نہ بچانی تو قلیل دامون کو بیچو والا
 ابن عطار رحمہ اللہ نے نہایت لطیف اشارہ فرمایا کہ اسے شخص بچے فوج ہوتا ہے کہ برادران یوسف نے اپنے یوسف سے بھائی کر
 ایسے حقیر دام کو بیچو والا۔ ارے تو نے تو بڑا غضب کیا ہے کہ اپنے قلب نفس کو ذرا سی شہوت کے عوض بچا۔ تیرا نفس ذرا سے مزے
 کے ہاتھ ہک کیا۔ ارے تو نے اس سے بھی زیادہ ظلم کیا کہ پہلے اپنے مالک خالق مولیٰ جیم کریم کے ہاتھوں بھاری دامون کو بچا بلکہ قرآن شریف
 اشتری من المؤمنین انفسہم واموالہم بان لم یمنہ۔ ایسی تیری جان حقیر کو اتنے بھاری دامون جنت کے عوض خریدو اور تو نے یہ نہایت
 کی کہ خیر حقیر کو اپنے دشمن شیطان کے حوالہ کیا اور اس کو اپنے اوپر بالکل قابو دے دیا اور ذرا سے مزے کے عوض بیچ ڈالا بھلا کی ہوئی چیز کو
 دوبارہ بچا کہیں جا کر بے بھلا۔ دوسرے دام بالکل حرام ہوئے یا حلال ہوئے ارے تو بڑا سخت بوقوف ظالم ہے تیرا گمان ہوا
 کہ حضرت یوسف علیہ السلام کے بھائیوں نے اُن پر ظلم کیا مگر یہ خیال کہ تو اُن سے کہیں بڑھا ہوا ظلم ہے تیرے دانے ظلم میں زمین و آسمان
 کافرق ہو دیکھ تو یوسف کو اُن کے دشمن بھائیوں نے بچا اور نیت یہ تھی کہ پیغمبر جلیل القدر پدر کی شفقت ہمیں پر رہے اور تیرا یہ حال یہ کہ تو نے
 اپنے یوسف کو خود ہی اپنے دشمن کے ہاتھ بچا اور تجھے حدیث صحیح میں معلوم کہ سب بڑا حیران دشمن خود تیرا نفس ہو جس کو تو اپنے دونوں پہلو
 میں ہمارے دبائے ہوئے ہو اور اس کو اسکی شہوات کی غذا سے خوب موٹا مارہ کرتا ہے کہ دن میں ہزار بار تجھ کو فرہم میں ایسی لگن کے
 کنوین میں بری طرح ڈھکیلتا ہے کہ بھی وہاں سے تیرا چھٹکارا نہ ہو گا اگر ایمان ہو اور یوسف کو تو اُن کے دشمنوں نے پانی ہی
 کے کنوین میں ڈالا تھا جہاں سے وہ تین ہی روز میں نکلی۔ مجھے کہاں تک بتلایا جائے تو حسن نقص کو کہانی مت سمجھ عزیز کر
 دیکھ تو یہاں ایسے اعلیٰ مقامات ہیں کہ ہم ابھی ان کا اشارہ بھی نہیں کر سکتے ارے جامل دوسو سو چھوڑ دے خیانت چھوڑ دے۔ زمین
 سے تلک ہو تب تیری آنکھیں جنت کی ہوا سے ٹھنڈی ہوں اور ابھی تو جہنم کے دھوین سے تو چوندھایا ہوا اندھا ہے۔ اللہ
 اعلم بالصواب اللہ اے ہی تم قال الشیخ۔ اور ابن عطار و جنید وغیرہ نے کہا کہ قدرت الہیہ نہ دیکھی تو ہلکے دامون کو بچا اور اتر تمام
 دنیا و دنیا میں لگا آخرت کے عوض بیچے تو یہ بھی محدود چیز تھی جس میں ہونا لہذا تجھ کو عبرت چاہیے کہ دشمن جس کو ہمیشہ احتیاط رکھ۔ قال عطار
 وَقَالَ الَّذِي اشْتَرَاهُ مِنْ قِصْرِ لَا قُوَّةَ لَكَ اَنْ تَنْتَهِیَ عَنْ غِيَاثِ الْغِيَاثِ اَنْ يَنْتَهِیَ عَنْ غِيَاثِ الْغِيَاثِ
 اور کہا جس شخص نے خرید کیا اس کو میرے اپنی عورت کو آبرو سے رکھ اس کو شاید یہاں سے کام آوے یا ہم دیکھیں اس کو
 وَلَكِنْ اَوْ كُنْ لَكَ مَكْتَالُ يَوْسُفَ فِي الْاَرْضِ وَلِنَعْلَمَ مِنْ قَاوِلٍ
 بٹیا اور اس طرح جگہ دی ہم نے یوسف کو اس ملک میں اور یہاں سے کہ اس کو سکھا دیں جو کہیں
 الْاَحَادِيثُ وَاللّٰهُ غَالِبٌ عَلٰی اَمْرِہٖ وَلٰكِنْ اَكْثَرُ النَّاسِ لَا يَعْلَمُوْنَ ۝ وَلَمَّا بَلَغَ
 بچپان باتوں کی اور اللہ جیت رہتا ہے اپنا کام اور لیکن اکثر لوگ نہیں جانتے اور جب ہو چکا
 اَشَدَّ لَا اَتَيْنَهُ حُكْمًا وَعِلْمًا وَكَذٰلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِیْنَ ۝
 قوت کو دیا ہم نے اس کو حکم اور علم اور ایسا ہی بدلا دیتے ہیں ہم نیکی والوں کو

جب حضرت یوسف علیہ السلام کو اپنے دہم میں مسافروں کے ہاتھ فروخت کر کے بھگڑا ہونے کے قریب سے شتری کی راست میں کر دیا تو بے فکر ہو گئے اور سمجھے تھے کہ باپ کو ہم پر اتفاقات ہو گا لیکن حضرت یعقوب علیہ السلام کو فراق یوسفؑ میں رونا تھا اس درد جدائی سے آہ کرتے پتے تھے بھائیوں نے خالی خیال و گمان کی پابندی پر ایسی حرکت کی اور کچھ مراد حاصل ہوئی پس ہر جو کوئی یقینی بات کو چھوڑ کر خیالی دگمانی باتوں کی پیروی کرے اسکا حق ہونا ظاہر ہے اور بیان یہ یقینی بات تھی کہ صلاحیت و باپ کی شفقت و خوش اخلاقی و عدل و انصاف و خدمت سے جس قدر بقدر ہوگی حاصل ہوگی اور ظلم و جور و مصیبت و ایذا و نا فرمانی و غیرہ تدبیروں سے کچھ فائدہ نہیں ہو سکتا بلکہ ایسے معاصی جو جب خواری ہیں اور اگر یوسفؑ کے حق میں عروج بہت نبوت و غیرہ بقدر ہو تو اس کا افساد نہیں ہو سکتا پھر وہ بھی تدبیر سے کسی مصیبت کا ارتکاب روا نہیں ہے۔ آخر یہی ہو کہ کنعان تمام سلطنت حکومت و قادیان سے حق عزوجل نے یوسفؑ کو بھائیوں کی حرکت سے بذریعہ مسافروں کے مصر پہنچا و ہان اسوقت میں علاقہ میں سے ریان بن الولید بادشاہ تھا ان بادشاہوں کا لقب فرعون ہوتا تھا اور بعضوں نے کہا کہ وہی حضرت موسیٰ والا فرعون تھا و لیکن صحیح اول ہے و ابن جریرؒ کے نزدیک بعد ریان کے قابوس فرعون ہوا اور اسکے بعد مصعب بن الولید فرعون موسیٰ ہوا ہے غرض کہ اس فرعون کا وزیر خزانہ عزیر نام تھا اور یہ تو قرآن مجید میں مذکور ہے لیکن شاید یہ لقب ہو کیونکہ ابن عباسؓ سے عینی نے روایت کی کہ نام اسکا قطیر تھا اور محمد بن اسحاق امام سیر و سناری نے کہا کہ اظہر بن روجیب نام تھا اور بعض نسخ میں روجیب لکھا ہوا اور کہا کہ یہی وہ عزیز ہے جو وزیر خزانہ تھا اور شیخ حافظؒ نے جزم کیا کہ بادشاہ اسوقت علاقہ میں سے ریان بن الولید تھا اور شیخ نے حضرت مجاہدؒ سے روایت نقل کی کہ بھائیوں نے جب یوسفؑ کو مسافروں کے ہاتھ بیچا تو ان کے پیچھے دوڑ تک کھتے جانے کہ بھگڑا رہا خوب مضبوطی رکھو کہ بھاگ نہ جاوے بیان تک کہ مصر کی منزل پر پہنچے پھر مسافروں نے مصر میں لا کر بازار میں نادہ کی کہ بشارت ہو جو اسکو خریدے پس اسکو بادشاہ نے خرید لیا اور وہ سلمان تھا مگر گم کتاب ہے کہ حضرت مجاہدؒ سے شاید کسی نے ایسا سوال کیا ہو جسکے جواب میں انھوں نے اس طور پر اختصار سے جواب دیا اور نہ مشہور ہے کہ خریدنے والا عزیز مصر تھا اور کہا گیا کہ بادشاہ مذکورہ آنحضرت یوسفؑ پر ایمان لایا تھا پہلے سے سلمان نہ تھا پھر عزیز مذکور جب کا نام قطیر بن اظہر بیان ہوا ہے لادہ تھا اسوقت میں کہ عنین ماضی تھا اور اسکل جو رو کا نام محمد بن اسحاق نے ریحیل بنت رماہیل بیان کیا اور کہا کہ وہ فرعون ریان بن الولید کی بہن کی بیٹی تھی ذکرہ الحافظ اور دوسروں نے زلیخا بیان کیا ہے۔ قاموس میں کہا کہ زلیخا بنت مفتح اول و کسر ثانی آخر محمد دو۔ اور خجائی و غیرہ نے بنہم اول و فتح ثانی لکھا اور بعض نے کہا کہ ایک نام دو دوسرا لقب ہے اور عزیز نے اسکو اپنی جو رد کیلئے خرید لیا تھا اور تیار فرماست سے ہر ہمارے کچھیکر اکرام کے ساتھ رکھنے کی تاکید کی چنانچہ اللہ تعالیٰ نے یوسفؑ کا مال بیان فرمایا کہ۔ وَقَالَ الَّذِي اشْتَرَاكَ مِنَ الْغُلَامِ لَا تَجْعَلْهُ أَكْرَامًا لِّيَ مَثْوًى۔ اور کہا یعنی تاکید کی اپنی جو رد سے اس شخص نے جس نے یوسفؑ کو مصر میں خرید لیا تھا کہ اسکا ٹھکانا درجہ اکرام کے ساتھ رکھو۔ کہتے ہیں کہ جب مالک خزاعی نے بازار میں پیش کیا تو جس شریفانہ ام لگے اتنے میں زلیخا کی فرمائش سے عزیز مصر نے لینا چاہا لادہ دام بڑھتے بڑھتے آخر یہ نوبت ہوئی کہ حضرت یوسفؑ کے برابر سونا و چاندی و کپڑے و جو اہر و مشک و عنبر و غیرہ اقسام اموال بغیر دیے بھادین اور حضرت یوسفؑ کا وزن چار سو رطل تھا اور اس پر بھی ایک دوسرے سے بڑھاتا گیا یہاں تک کہ ان کے وزن سے بھی دونا یا زیادہ بڑھ گیا آخر عزیز نے اس بے بہا جو ہر کو لیکر اپنا جوہری ہونا ظاہر کیا خصوص جبکہ

۱۔ یوسفؑ کو بیچنے والے نے کہا کہ اسکو خریدنے والا عزیز مصر ہے جو وزیر خزانہ ہے اور اسکا لقب قطیر ہے اور اسکا نام محمد بن اسحاق نے ریحیل بنت رماہیل بیان کیا اور کہا کہ وہ فرعون ریان بن الولید کی بہن کی بیٹی تھی ذکرہ الحافظ اور دوسروں نے زلیخا بیان کیا ہے۔ قاموس میں کہا کہ زلیخا بنت مفتح اول و کسر ثانی آخر محمد دو۔ اور خجائی و غیرہ نے بنہم اول و فتح ثانی لکھا اور بعض نے کہا کہ ایک نام دو دوسرا لقب ہے اور عزیز نے اسکو اپنی جو رد کیلئے خرید لیا تھا اور تیار فرماست سے ہر ہمارے کچھیکر اکرام کے ساتھ رکھنے کی تاکید کی چنانچہ اللہ تعالیٰ نے یوسفؑ کا مال بیان فرمایا کہ۔ وَقَالَ الَّذِي اشْتَرَاكَ مِنَ الْغُلَامِ لَا تَجْعَلْهُ أَكْرَامًا لِّيَ مَثْوًى۔ اور کہا یعنی تاکید کی اپنی جو رد سے اس شخص نے جس نے یوسفؑ کو مصر میں خرید لیا تھا کہ اسکا ٹھکانا درجہ اکرام کے ساتھ رکھو۔ کہتے ہیں کہ جب مالک خزاعی نے بازار میں پیش کیا تو جس شریفانہ ام لگے اتنے میں زلیخا کی فرمائش سے عزیز مصر نے لینا چاہا لادہ دام بڑھتے بڑھتے آخر یہ نوبت ہوئی کہ حضرت یوسفؑ کے برابر سونا و چاندی و کپڑے و جو اہر و مشک و عنبر و غیرہ اقسام اموال بغیر دیے بھادین اور حضرت یوسفؑ کا وزن چار سو رطل تھا اور اس پر بھی ایک دوسرے سے بڑھاتا گیا یہاں تک کہ ان کے وزن سے بھی دونا یا زیادہ بڑھ گیا آخر عزیز نے اس بے بہا جو ہر کو لیکر اپنا جوہری ہونا ظاہر کیا خصوص جبکہ

اپنی چور سے کہا کہ اسکو غلاموں کی طرح نہیں بلکہ اکرام و منزلت سے رکھو یہ ہمارا ہے۔ حسبی اَنی یَنْفَعُنَا۔ شاید ہم کو نفع پہنچائے
یعنی ہمارا کار پر داز ہو جائے کہ مثل فرزندوں کے مہمات خانہ داری و انتظام کرے اَو یَنْفَعُنَا لَا قَدَرًا۔ یا ہم اسکو حقیقت میں
بنیادین۔ شاید یہ مطلب تھا کہ اگر ہمارے اولاد ہوئی تو اسکو بنیادین گئے بلکہ بیون کی طرح من سلوک سے ہمارا منتظم
و کار پر داز ہو جائے گا اور ہمارے مال و دولت کو نفع ہو گا اور اگر اولاد ہوئی تو اسکو منبہی کر لیں گے پس اگر اسوقت اسکے ساتھ
غلاموں کا برتاؤ ہوا تو آئندہ یہ بات ناز و غیر مناسب ہوگی یہ عزیز مصر کی فراست تھی و فی تفسیر الحافظ قال ابو اسحق عن
ابی عبیدہ عن جہد اللہ بن مسعود عن اذ قال فرس الناس ثلثۃ ائمہ۔ قال المترجم ابو عبیدہ ہذا ابو ابن عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ
اصل آنکہ حضرت ابن مسعود نے فراست میں تین آدمیوں کو سب سے زیادہ بیان فرمایا اول وہ شخص جس نے یوسف کو اپنی چور دیکھنے
خرید کر اس سے تاکید کی کہ اگر میثواہ عسی ان فیضنا الایہ۔ اور دوم وہ عورت جس نے موسیٰ کی نسبت اپنے باپ کے کلمات
یا ابت استا برہ ان خیر من استاجرت القوی الامین۔ اور سوم حضرت ابو بکر الصدیق رضی اللہ عنہ کہ فراست سے حضرت
عمر رضی اللہ عنہ کو خلیفہ مقرر کر دیا۔ قال المترجم اس ترمین ایک فائدہ ہے کہ حضرت ابن مسعود نے سوائے حضرت ابو بکر الصدیق
رضی اللہ عنہ کے کسی نام کی تصریح نہیں فرمائی حالانکہ سیر و تاریخ کی روایات سے اور پند کو دہوا کہ تظیف یا الطیف خرید نیوالا اور زلیخا کو
کنے والا تھا۔ اور صفورا حضرت موسیٰ کی پاک بی بی تھیں انھیں نے اپنے باپ حضرت شعیب سے کہا تھا لیکن چونکہ ان اخبار کی تحقیق
بدون تفصیل آئی تھی تو اسی کے قلعی نہیں ہے لہذا احتراز کیا اور مترجم کتاب ہے کہ اسی طور سے کلام الہی تعالیٰ کی تفسیر کرنے میں ان روایات
اجبار و غیرہ سے احتراز چاہیے اور مراد میری یہ ہو کہ ان روایات پر مبنی احکام کا مدار نہیں ہو گا جو حکم نصیحت کہ صریح نص
آئی سے نکلے وہ میں صواب ہو اسی واسطے میں نے پہلے بہت تنبیہ کر دی کہ کلام الہی میں حضرت یوسف کے بھائیوں کی نسبت
انبیاء ہونے یا فساق ہونے کا کچھ ذکر نہیں ہے ہاں حضرت یوسف کے ساتھ جو معاملہ ہوا اس سے معاف ہوا مخصوص ہے
تو زبان درازی کرنا بڑا خطرہ عظیم ہے اور کلام الہی میں صرف کنون میں ڈالنا مذکور ہے باقی مارپیٹ و میرچی وغیرہ کا ثبوت
کسی آیت یا حدیث سے نہیں ہے۔ سراج میں تفسیر امام رازی سے نقل کیا کہ امام رازی نے کہا کہ جاننا چاہیے کہ ان روایات قصص
دوسرے میں جو کچھ مذکور ہو وہ قرآن مجید سے گہ ثابت نہیں ہوتا اور کوئی حدیث صحیح بھی وارد نہیں ہوئی۔ چنانچہ اسکا کچھ بیان ہوا اور
قرآن مجید کی تفسیر کرنا ان روایات میں سے کسی روایت پر موقوف نہیں ہو تو ماقبل پر فرض ہو کہ ان روایات کے بیان کرنے سے
بھی احتراز کرے انتہی کلام مترجم کتاب ہے کہ رازی نے اشارہ فرمایا کہ ان روایات پر یقین کرنا تو درکنار انکو ذکر بھی نہ کرنا
چاہیے پھر خطیب نے کہا کہ ان روایات کو شیخ بغوی رحمہ اللہ نے معالم میں ذکر کرنا شروع کیا پس دیگر جماعت مفسرین نے انھیں کی
بیرونی میں اپنی اپنی تالیف میں ذکر کیا ہے مترجم کتاب ہے کہ امام بغوی محدث مفسرین وہ خوب جانتے تھے کہ یہ روایات اس قسم کے
اخبار ہیں جیسے سنن الوداد و غیرہ میں ہر حدیث کو صاحب السنۃ خوب جانتا تھا کہ یہ روایت صحیح ہو یا ضعیف ہو لیکن یہ
فسوس ہو کہ پچھلے لوگ جنکو اسامہ الرجال میں تمیز نہیں ہو کثر بھٹک گئے اسی طرح ان روایات کا حال ہو جنکو امام بغوی رحمہ نے
ذکر کیا چنانچہ پچھلے لوگوں نے انکو مثل احوال صحابہ یا حدیث کے تصور کر لیا اور تعجب یہ ہو کہ ہمارے زمانہ کے بعض مہیون نے انھیں
روایات سے یہ حکم نکالا کہ ایسے میرحم و فاسق لوگ تو مومن صالح نہیں ہو سکتے پھر مبنی کہاں ہو سکتے ہیں حالانکہ اس شخص کو یہ سمجھ

یہ روایت صحیح نہیں ہے
میں نے اسکا بیان کیا ہے

آئی کہ ان روایات کا ذکر کرتا صرف اس غرض سے ہو سکتا ہے کہ ہود وغیرہ نے یون بیان کیا ہے ورنہ ذکر نہ کرنا بہتر ہے۔ ہمران روایات سے کوئی حکم نکالنا حلال نہیں، ہر چہ ایسا حکم نکالنا جو صریح نص کے خلاف ہو اعوذ باللہ من ذلک۔ اب میں تفسیر کی طرف رجوع کرتا ہوں۔ القصہ جس کا تذکرہ فیہ نے اپنی حکمت بالغہ اس طرح پوری فرمائی کہ جس نے مصر میں اپنی ہود کے لئے حضرت یوسف کو خرید لیا تھا اپنی ہود سے تاکید کی کہ اس کو اگر ام سے جگہ دے شاید ہم کو نفع پہنچا دے یا ہم اس کو بیٹا بنا دیں۔ پس معلوم ہوا کہ آنحضرت علیہ السلام غلامی کی ذلت میں نہیں رہے ہر فرمایا۔ وَكَذَلِكَ اور ایسے ہی بیٹی جیسے ہم نے یوسف کو قتل سے اور کنوین سے نجات دیکر عزیز مصر کو اس پر ہمران کیا اور اس سے باوجود اس کا مملوک ہونے کے اکرام کا برتاؤ دیا ویسے ہی ممکن تھا یوسفؑ فی ہکذا حیث۔ تمکین دیا یوسفؑ کیلئے زمین میں مراد زمین سے ملک مصر ہے۔ بقایا شے کہ اس کے سرسبز و شاداب و کثیر المنافع اس قدر کہ گویا یہی سبب ہیں ہے اور میں کہتا ہوں کہ تمام زمین ایک سرے مسافرانہ ہو کوئی ٹھکانا جو زمین جسکو توفیق الہی تعالیٰ نیکیوں کیلئے قابو ملا وہ خوب با پس اللہ تعالیٰ نے تمام واقعات گردش میں آنحضرت علیہ السلام کے مہر و رضا سے ثواب دیکر آخر مصر میں ٹھکانا دیا وَكَذَلِكَ یُؤْتِی الْاَمْثَالَ لِقَدْ یُؤْتِی الْاَمْثَالَ۔ اور تاکہ ہم اس کو سکھلا دیں احادیث کی تاویل میں خواہوں کی تعبیر۔ اس عبارت کی ترکیب میں بعض نے کہا کہ مکتا سے متعلق ایک فعل مقدم ہو چہرہ عطف ہو یعنی نمکنہ و نعلیہ من الخ یا داؤ بیان زائدہ ہے۔ اور حاصل یہ ہو کہ ہم نے یوسف کو سمات دنیا میں ہجگہ نکلیں دی تاکہ مقرب و مؤدب باداب رسالت بنا دیں اور تاکہ اس کو خواہوں کی تعبیر سکھلا دیں اور ان دونوں باتوں کا فائدہ تمام مخلوق کے لئے عام ہے و فضل عام ہے کیونکہ نبوت سے عوام کو تقرب معرفت ہے جس سے وہ درجہ جانور سے آدمیت کے عروج پر پہنچ کر صاف منزلت دیکھتے و شکر کرنے میں اور ایسے ہی خواب کی تعبیر سے اسرار انبیاء و علوم غیبیہ کیلئے طاعت و عبادت و صلاح و تقویٰ سے آماستہ ہوتے ہیں۔ ہر واضح ہو کہ باور ان یوسفؑ نے چاہا کہ ہم یوسفؑ سے بڑھ کر مقرب صالح ہوں اور ہم درجہ نبوت پر فائز ہوں جو باپ کی طرف سے ملنے کا یقین رکھتے تھے بدیل قولہ ناشر لغداً لک شعلینا۔ اور بدیل قولہ نخل کم و جہا بکم و نکو فوا من بعدہ فوا صالین۔ پس ان سے دو طرح غلط فہمی ہوئی اول تو یہ کہ نبوت اور ولایت ایک ایسی چیز ہے جو نہ ہر دو کوشش و کما فی سے مل ہو جاتی ہے حالانکہ یہ فضل انہی ہو سکتا ہے جو کوئی دل ہوتا ہو وہ ظاہر و باطن اللہ تعالیٰ کی فرمانبرداری اور خلق خدا پر رحم کرنے اور ان کو عذاب سے بچانے میں اپنی جان کی طوع و کوشش کرتا ہے خواہ وہ کافر ہوں یا مشرک ہوں اور سب کو امام سے رکھنا چاہتا ہے اور اب کوئی نبی نہیں ہو سکتا ان دل انشا اللہ تعالیٰ بہت ہوں گے۔ دوم یہ غلطی کی کہ نبوت کو باپ کی طرف سے ہر سیراث تکھے صحت کہ بعد یوسفؑ کے انہما ہوں لیکن نہ ہر کس مفید نہ ہوئی اور وہی ہوا جو اللہ تعالیٰ نے چاہا۔ وَاللّٰهُ غَالِبٌ عَلٰی الْاَکْثَرِ۔ اور اللہ تعالیٰ غالب ہے اپنے حکم پر۔ اس کا حکم کوئی مدک نہیں سکتا۔ با غالب ہوا اپنے امر پر یعنی جس امر کا ارادہ فرماتا ہے وہی ہوتا ہے اور بعض نے امر اور ارادہ کو ایک کہا لیکن ہم فرق پہلے بیان کر چکے ہیں اور بعض نے امرہ کی تفسیر حضرت یوسفؑ کی طرف راجع قرار دی اور کہا کہ اللہ تعالیٰ غالب ہے یوسفؑ کے امر پر یعنی شان یوسفؑ میں جماعہ اللہ تعالیٰ نے چاہا وہی ہوا چنانچہ ہمران بھائیوں نے قتل چاہا پس امر انہی ان پر غالب ہوا پھر چاہا کہ سالار اس کو بھادین تاکہ اس کا نام مٹ جائے پس اس کا نام شہود ہو گیا اور فرودخت کر کے ذلیل بنانا چاہا تو اللہ تعالیٰ نے اس کا امر غالب کیا کہ بادشاہ ہوا اور یہ لوگ اُس کے سامنے سجدہ میں پھکے اور

چاہا تھا کہ آپ کو اس طرح تکلیف دیکر خوش کریں کہ انہیں کی جانب سے ہو تو امر الہی غالب ہوا کہ ان کے کمرے آگاہ ہو کر ہمیشہ تانوش ہوئے اور عزیزی جو دوسرے یوسف سے مراد دت کی مگر امر الہی وہ بالکل پاک ہے ہمارے قید وغیرہ سے ذلت چاہی مگر وہ نعمت سے پاک اور معزز رہے پھر یوسف نے ساتی کے ذریعہ سے بادشاہ کو اپنے حال سے آگاہی دلائی چاہی مگر امر الہی غالب ہوا وہ بھول گیا بیان تک کہ جو مدت مقرر تھی وہ پوری ہوئی اور اس قصہ میں اکثر ایسے امور ہیں جن سے صاف ظاہر ہے کہ حکم و امر فقط اللہ تعالیٰ کے لیے ہو کسی غیر کی شرکت نہیں ہو۔ وَلَکِنَّ أَکْثَرَ النَّاسِ لَا یَعْلَمُونَ۔ لیکن بہت سے آدمی ایسی کافرو مشرک لوگ اس بات کو جانے نہیں ہیں کہ کل امر قبضہ قدرت الہی تعالیٰ ہے وَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ۔ اور جب پہنچ گیا یوسف اپنی مضبوطی کو یعنی اتنے میں پہنچے کہ وہی نبوت و رسالت کو برداشت کریں یا علم و حکمت کو اٹھادیں۔ اَتَتْهُ حُکْمًا وَعِلْمًا۔ تب ہم نے اسکو حکم اور علم دیدیا۔ سراج وغیرہ میں لگا کہ آئندہ یعنی شباب کی انتہا اور قوت و شدت پر پہنچے عرب بولتے ہیں کہ یلج فلان شدہ یعنی فلانا اتنے شباب کو پہنچ گیا۔ ویلجوا اشدیم۔ دے لوگ اپنی منتہائے شباب کو پہنچ گئے شیخ ماقطع نے لکھا کہ اس مقدار میں کئی اقوال مروی ہیں۔ ابن عباس۔ مجاہد۔ قتادہ نے کہا کہ تینتیس سال کی عمر ہوئی تھی۔ ضحاک نے بیس سال و مکرہ نے پچیس جن نے چالیس سال و سدسی نے تین بیان کئے۔ امام مالک و دبیہ اور زید بن اسلم و شبی نے کہا کہ اشد سلام کا سن ہو انتہی یعنی اہل سنت نے کہا کہ اتنا اسکی بہتیں برس ہوتی ہے اور سراج میں بیان اہلبار کا قول مراد و انخطاط کا مجمل نقل کیا اور مترجم کہتا ہے کہ اہلبار کے نزدیک وقوف کا سن انوی پچیس سال ہو اور شاید کہ مرتبہ نبوت کا چالیسواں سال ہو جیسا کہ حسن کا قول ہے اور مواہب کی عبارت سے ظاہر ہوتا ہے کہ اس سن سے پہلے نبوت نہیں ہوئی ہے واللہ اعلم بالجملہ قرآن مجید میں جو مخصوص ہے اسی قدر ہم کو کافی ہے کہ جب وہ اپنی مضبوطی کو پہنچ گئے خواہ کوئی سن ہو تب ان کو حکم و علم عطا ہوا۔ سراج میں کہا کہ سابق میں قولہ تعالیٰ اَوْصِنَا اِلَیْہِ تَنْبِیْہُنَّ بامر ہم۔ میں بیان ہو چکا کہ وحی انکو پہلے ہو چکی تھی اب یہ حکم و علم خالی وحی نہیں ہو بلکہ حکم سے مراد علم مہمل ہو مترجم کہتا ہے یعنی خاصہ درجہ نفع کہ متفرق علوم پر عمل کرنا جس سے ظاہر و باطن ہر حال میں موافق رہائے اسی ہے حکمت ہو کیونکہ باوجود علم کے اسپر عمل کا طریقہ اکثر لوگوں کو نہیں آتا ہوا اسی اسلئے کسی شیخ عارف کامل کے مرید ہو جاتے ہیں جو خود یہ درجہ ملے کر چکا ہو مگر کہ۔ سالک بے خبر بود ذراہ و رسم مترماہ اور بعض نے کہا کہ حکم سے مراد لوگوں کے درمیان حکومت ہو لیکن حکومت ان کو عرصہ کے بعد جب فید خانہ سے نکلے ہیں تب حاصل ہوئی تھی اور تاویل الاحادیث کا علم پہلے ہو چکا تھا جو کہ علوم الہی عیب الہی ہیں کہ جو اس مرتبہ تک نہیں پہنچا اس سے اگر بیان کیا جاوے تو وہ جہالت سے انکار کر جاوے اسکو تو ابھی ایمان کی تصدیق پوری نہیں ہوئی ہو لہذا ہم کو اسقدر کافی ہو کہ مرتبہ یلوج و قوت کے وقت اللہ تعالیٰ نے ایک قسم کا علم و حکمت انکو عطا فرمایا جو نہایت عظیم الشان و قابل قدر ہو۔ وَکَذٰلِکَ نُنْجِیْهِ مِنَ الْغٰیۃِ۔ اور یوں ہی ہم مہین کو نیک عوض دیتے ہیں جیسے یوسف کو ایذا پر صبر و ثبات کے عوض یہ علم بانی عطا فرمایا اور محسن وہ شخص ہو جو صدق و خلوص کیساتھ حضوری سے عبادت و طاعت ادا کرے اور حدیث سے اسکی تفسیر کی مقام پر نور ملے ہو اور طہرانی وغیرہ کی روایت میں ہو کہ جو شخص نے علم کے موافق عمل کرتا ہے اسکو اللہ تعالیٰ ایسا علم دیتا ہو جو وہ نہیں جانتا تھا پس شدا کہ وہ مصائب پر صبر کرنا اور جان لینا کہ بغیر تقدیر الہی واقع نہیں ہوا پس مستقیم رہنا منجملہ ایمان کے ہے وَفِی الْعَرٰسِ قُرْآنٌ کَرِیْمٌ

مشواہ عسی ان یفینا الایہ۔ یہی آخرت کیلئے خریداری بہتر ثابت ہو اور اگر اہم منزلت سے تھا کہ یوسف کو بظن شہوت نہ دیکھے کیونکہ اگر عارف باطن ہو تو چہرہ اس عالم میں آئینہ تجلی حق ہو اور یہ آئینہ سبک افضل ہو کیونکہ طور سینا کی تجلی تو پہاڑ سے تھی اور یہ آدم سے ہے۔ اس واسطے عالم انیس کے دیکھنے والے نسل یعقوب علیہ السلام کے وہاں کچھ اور دیکھتے تھے۔ عمل اکرام قلب ہو تب معرفت و طاعت ملتی ہو اور اگر نفس کو قرار دے تو قنہ و شہوت جوش کر لگی۔ نفع اکرام قلبی کا معرفت مرثیہ صدیق ہے اور شاہدہ حضرت رب العالمین ہو۔ قولہ وکذلک مکنا یوسف فی الارض لایہ۔ ممکن بیان مرتبہ صبرین ہو حتی کہ معرفت میں چورس قائم ہو اور شاہدہ عینیت و اشت کرے اور اسکو تکوین و تغیر احوال سے باہر کر دیا تاکہ ضعیف و غریب لوگ اُس سے فیض و ہدایت پاویں اور اس واسطے کہ حقائق مکاشفہ و لطائف خواب و اسرار ملا کر سے آگاہ و خیر دار رہو۔ قولہ والشد غالب علی امرہ۔ اگر ضعیف امرہ راجع بجانب سب سے فوج امور اور پر مذکور ہوئے اُن سے یوسف کا خلاص ہونا بخلیہ آئینہ ہو اور اگر نصیر راجع بجانب الہی عزوجل ہو تو لطیف اشارہ ہو کہ امر الہی از عالم فعل ہو اور عقول مکلف الشریعت و طریقت بہن پسں و تو از راہ رسم ہے اور غلبہ از راہ قمر پس تقدیر بہر حال میں غالب ہو و لیکن انسان موافق تدبیر کے کام کرنے پر معذور ہو اور وہ اس تدبیر پر بھی غالب ہو۔ قولہ وکن اکثر الناس لا یعلمون۔ امور غلوقات منوطہ تدبیر میں اکثر لوگ نہیں جانتے کہ تقدیر ہادی کا موقع کیا ہو۔ ابن عطار نے کہا کہ اشد تعالیٰ اپنے امر پر غالب ہے جو چاہا جس مخلوق کی طرف چاہا جس طرح چاہا اسکی طرف جاری کر دیا اور جس سے چاہا پھیر دیا و لیکن اکثر لوگ یہ جانتے و دیکھتے نہیں کہ امر الہی اس طرح غالب ہو آئینے بندوں کو طاعت کا حکم دیا مگر جبکہ لینے چاہا آسان کر دیا اور جبکہ لینے چاہا اسکو ادائے طاعت سے عاجز کر دیا۔ واسطی نے کہا کہ تدبیر میں انکو مصروف فرماتا ہے اور اُن کے تصرف میں خود تدبیر فرماتا ہے ان میں گم موجود ہوتا اور موجود گم ہوتا ہے پس کسی بات کو کسی مخلوق کی طرف نسبت کرنا ایک طرح کا شرک ہے۔ قولہ ولما بلغ اشدہ لرح انشد مرتبہ ممکن ہو کہ معاملات میں بھی سقیم ہو اور حال و آداب میں کوئی تلون صادر نہ ہو پس مکاشفہ میں۔ بوبیت کا تصرف ظاہر فرمایا پس حکم عبودیت اور علم ربوبیت اور حکم بطریقیت و علم بحقیقت حکم ملک دنیا و علم بملک آخرت عنایت کیا و کذلک تجزی المسنین جو کوئی ظاہر و باطن اشد تعالیٰ کو حاضر و ناظر جان کر اپنی کوشش و طاقت کوئی اشد و با شد خیرات کرے وہ عمن ہے اور خیر باد می نے اس مقام سے اشارہ لیا کہ جو کوئی علوم سنت حاصل کرے ادب کے ساتھ امر دینی پر قائم رہے اسکو علم غیب حصہ ملتا ہو اور ہوائے نفس سے مخالفت کا علم جان لیتا ہے۔ حضرت یوسف علیہ السلام مرتبہ احسان میں آزمائے گئے اور حسن

یعنی کہ اس علم سے فائز ہوئے چنانچہ فرمایا۔

وَرَاوَدَتْهُ الَّتِي هُوَ فِي بَيْتِهَا عَنْ نَفْسِهِ وَغَلَّقَتِ الْاَبْوَابَ وَقَالَتْ هَيْت لَكَ ط قَالَ

کہا

مَعَاذَ اللّٰهِ رَبِّيْ اَحْسَنُ مِّمَّا هُوَ ۚ اِنَّهُ لَا يَفْلَحُ الظّٰلِمُوْنَ ۝

خدا کی پناہ۔ وہ عزیز ملک ہو میرا بھی طرح رکھا ہے۔ بلکہ ابنت بھلا نہیں پاتے جو لوگ بے انصاف ہوں

بیان۔ اُن دنوں کا بیان ہو جو حضرت یوسف علیہ السلام پر عزیز مصر کے گھر میں گزرے اور پہلے اس کا ایک نمونہ یعنی قولہ وقال لذي شتر اه من صرام ثم اكره مشواہ الایہ ذکر کر دیا اور درمیان میں قولہ وکذلک مکنا یوسف فی الارض لایہ قولہ تجزی

الحسنین سب ہر مترضہ در میان میں واسطے بیان فرمادیا کہ تھے والا آگے سیر گا کہ حضرت یوسف علیہ السلام پر بہت سے فتنے پیش آئے
 موجب پہلے سے اسکو معلوم ہو گیا کہ ان سب سے نجات پا کر انجام کو بڑے مرتبہ پر پہنچے تو عورت سے دیکھتا رہ گیا کہ ایسے فتنے سے کس طرف سے
 نکلے اس منزل کو امت پر پہنچے ہیں مراد تو نرمی و آہستگی کے ساتھ خواہش کرنا اور چاہنا پس ودا سکنا مادہ ہو جسکے معنی نرمی
 و آہستگی کے ہیں اور بعض نے کہا کہ مادہ و دوسے ماغذ ہے جسکے معنی کسی چیز کے طلب میں آنا جانا تو یا مطلب یہ ہو کہ ایسا فعل کرنا جیسے
 دھوکا دینے والا کرتا ہے اور کبھی خاص کر کے جماع کے حیلہ کرنے میں بولتے ہیں۔ القصہ جب عزیز مصر نے اپنی جوروں سے دربارہ
 اکرام منزلت یوسف کے تاکید کی تو آنحضرت اسکے گھر میں اچھی طرح پرورش پانے لگے یہاں تک کہ بارہ ہوئے اور اسکی جوروں
 ہر وقت ان کے کمال حسن کو دیکھتی آخر ان پر فریفتہ ہو گئی اور ان کو اپنی طرف لہجنا چاہا چنانچہ فرمایا۔ **وَرَدَا وَرَدَتْهُ**۔ اور لہجایا
 اسکو۔ **الَّتِي اُسْ عورت نے ہو کہ یوسف۔** فی جہنم تھا جسکے گھر میں تھے۔ **عَنْ فَتْسِه**۔ یوسف کی ذات سے بیٹی چاہا کہ یوسف
 اپنی ذات کو اسے دیدین اسکے لئے اُسے انکے ساتھ مراد دت کی۔ اور مراد دت اگرچہ از باب مفاعلتہ ہی جسکے معنی دونوں طرف
 سے یہ کام ہونے کے آتے ہیں جیسے مکالمہ دونوں طرف سے باہم باتیں کرنا اور مفاعلتہ دونوں طرف سے باہم گلے ملنا وغیرہ
 لیکن یہاں یہ باب ایک ہی طرف سے ہی یعنی خالی عورت نے انکو چاہا تھا جیسے قرضدار کا معاملہ کرنا بیٹی ادا کرنے میں تاخیر کرنا
 اور جیسے طبیب کا مداوہ کرنا یعنی علاج کرنا اور جیسے چور کا ماقبہ یعنی سچپا کرنا۔ اور بعض نے کہا کہ عورت کی طرف سے طلب تھی
 اور آنحضرت کی طرف سے دفع تھا پھر یوں نہیں فرمایا کہ راودتہ زلیخا یعنی زلیخانے اسکو اپنی طرف لہجایا اور اگر یہ کہا جاوے کہ
 اللہ تعالیٰ نے سوائے مریم کے کسی عورت کا نام نہیں فرمایا اسی سے ادب سیکھا گیا کہ عورتوں کا نام نہ لیا جاوے اور مریم کی
 نسبت کافروں نے خود بالشرقی جورو اور بیٹا ہونے کا کفر کا تھا تو باندیوں کی طرح نام ذکر کر دیا اور تمام مخلوقات و نشان
 حضرت خالق عزوجل کے سامنے غلام و باندی سے کتر ہیں بہر حال اگر نام لیا تو یوں ہی نہیں فرمایا کہ راودتہ امرأۃ العزیز۔ عزیز
 کی جوروں نے اسکو لہجایا تو اس میں نکتہ یہ ہو کہ اس خواہش کا باعث یہ ہوا کہ وہ اسکے گھر میں ہر وقت رہتا تھا اور حال یہ تھا کہ
 اسکو آدمی حسن ملا تھا اور قبول مشہور مافی الوجود سب سے شقۃ اشجن نہ مخلوقات میں جو جو عشق کا زعم اٹھائے ہوئے ہی اور
 بعض حکمائے نام موجودات میں محبت ثابت کر دی ہو یعنی جو چیز ہے اسکو کسی دوسری چیز سے خواہش و محبت ہو پھر جو مخلوق کسی
 اپنے مثل مخلوق کے طلب میں ہے وہ کافر و باہو ہو جبکہ اسکو عقل ہو اور اس میں ایک اشارہ آنحضرت علیہ السلام کے کمال پاکیزگی پر
 ہے کیونکہ زلیخا خود حسن میں مشہور تھی اور باوجودیکہ ہر وقت اسکے گھر میں ہر طرح قدرت رکھتے تھے اور خود وہی دل و جان سے
 طالب تھی پھر بھی کمال منزہ و پاک ہے اور دل میں خواہش بھی نہیں آئی اور یہ بہت اعلیٰ مرتبہ ہر قیادہ رہنے کا کہ یہ عورت عزیز مصر
 کی جوروں میں رہتی رہی کہ فرمایا کہ جب آنحضرت پورے مرد ہو گئے تھے تب اس عورت نے ایسی خواہش کی۔ **وَعَلَّقَتْ الْاَبْرَاب**۔
 اور سب دروازے بند کر دیئے۔ **اَفْلَحَ الْاَبَابِ** اخلاق سے نہیں بلکہ تخلیق سے خلقت فرمایا جس سے زبان عربی میں دلالت ہوتی ہو کہ خوب
 مضبوط بند کیا تھا اسی سے گمان کیا گیا کہ قفل دیدیئے تھے وانشاء علم اور ابواب دلالت ہو کہ آگے پیچھے کسی دروازے سے تھے اور شاید یہ مراد
 ہو کہ سب طرف کے دروازے بند کئے و لیکن بیان بابت سے قول اول کو ترجیح ہوتی ہو بہر حال سے سبب دانے خوب بند کر دیئے
وَقَالَتْ۔ اور اسکے بعد آنحضرت سے بولی۔ **هَيْتَ لَكَ**۔ ابو عمرو و عامر و عیش و کسائی نے ہیئت بفتح اول و سکون دوم و فتح سوم

پڑھا اور ذہن کیفیت ولایت۔ جی شخص و ابن عباس ابن جبر و حسن و مجاہد و مکرّم کی قرأت ہو۔ اس کے معنی ان ائمہ سلف نے یہ بیان کئے کہ یہ
 عورت اسکا اپنی طرف بلاتی ہو اور علی بن ابی طلحہ و دعویٰ نے ابن عباس سے روایت کی کہ اسکے معنی یہ ہے۔ اور یہی نزدیکی ہمیشہ مکرّم و حسن
 و قتادہ نے بیان کئے اور حسن سے مروی ہو کہ یہ سریانی زبان کا کلمہ ہو اور سدی نے کہا کہ قبلی زبان ہے اور بخاری نے مکرّم سے
 ذکر کیا کہ حدیث انیہ کلمہ ہو اور ابو عبیدہ ثنی قاسم بن سلام نے کہا کہ کسائی اسی قرأت کو پسند کرتے تھے اور ابو عبیدہ نے کہا کہ میں نے جو ان
 کے ایک عالم سے پوچھا تھا اُس نے کہا کہ ان ہماری بولی ہو اور حق یہ ہو کہ اب یہ کلمہ عربی فصیح ہے شاید دونوں زبان کا توارد ہو یا شاید
 پہلے کسی اور زبان کا ہو۔ اور ابن مسعود نے قریب قریب قرأتین پڑھتے سنکر فرمایا کہ تم کو جس طرح علم ہو پوچھا ہو پڑھو لیکن اختلاف
 کی غیبت سے بچو اور یہ کلمہ تو ایسا ہے جیسے کوئی تم میں سے ہم و قتال کتا ہے قتال کے معنی اوہرا اور لہم آگیا ہے۔ ابن کثیر نے ذکر کیا
 کہ ابن عباس ابو داؤد و ابو عبد الرحمن السی و مکرّم و قتادہ سے روایت کی جاتی ہو کہ انھوں نے ہشت بکسر اول و ہزہ بجائے ہار
 اور ضم تار پڑھا اور معنی یہ بیان کئے کہ میں تیسے سے آراستہ و مہیا ہوئی ہوں۔ اور ابو عمرو اور کسائی اس قرأت سے انکار کرتے تھے
 اور ابن جریر نے عبد اللہ بن مسعود سے روایت کی کہ انھوں نے کہا کہ ہیت بفتح اول آخر پڑھا اور درمیان میں ہزہ مت لا۔ اور
 ابو اسحق نے بفتح اول و کسر آخر پڑھا اور یہ غریب ہو اور دو سرون نے جنین یا سہل مدینہ میں بفتح اول و ضم آخر پڑھا۔ اور کلمہ کہ
 ایک ناحت نے بکسر اول و ضم آخر پڑھا اور ابو عبیدہ نے نقل کیا کہ ہیت میں و ثنیہ جنین ہوتا پس ہیت لکے ہیت لکھا و ہیت لکھ و
 ہیت لکھ جن میں کیساں بولتے ہیں۔ بالجملہ معنی کلمہ سے مراد یہ ہو کہ عورت نے حضرت یوسف کو اپنی طرف نزدیک کیلئے بلایا قال
 معاذ اللہ۔ اے اعویذ باللہ سداذی صد معنی فعل ہے حضرت یوسف نے کہا کہ میں اللہ تعالیٰ سے پناہ مانگتا ہوں اتہا درجہ کی پناہ
 یعنی اس کام سے جسکی طرف تو مجھے بلاتی ہے۔ اذۃ بلیک جس نے مجھے خریدا ہے یعنی تیرا شوہر وہ۔ ترقی میل پرورش کر خواہاں ہے
 احسن مثنوی۔ بہت خوبی سے اے میرا کھانا کھا چنانچہ عورت کو حکم دیا تھا کہ اگر می شواہ آئے پس عورت کو وہی یاد دلا کر
 مذر کیا کہ میں اس احسان کے عوض اسکے ساتھ بدی نہیں کر سکتا اور یہ عورت کی سمجھ کے موافق مذر ہو اور مار شاد ہو کہ تجھے
 عوا کے حق کا خیال ضرور ہے اور اس میں شارت ہو کہ درحقیقت آنحضرت علیہ السلام عربی مصر کے مملوک تھے اور آزاد کی بی بی
 جائز نہیں ہے۔ اور صحیح حدیث میں ثابت ہو کہ آزاد آدمی کے دام کھانا کبیرہ گناہ ہو۔ اگر کہا جائے کہ قولہ تعالیٰ و شدہ ثمن بنس بین
 شرا کی تصریح ہو اور یہ حقیقت میں صحیح ہو اور مجاہد پر عمل زنا ضروری نہیں ہے اور ایسے ہی قولہ اشتراہ من مصر میں حقیقی اشتراہ سے
 مجاہد پر عمل کرنا تاویل ہوگی اور صحیح حدیث میں حضرت سلمانؓ خریدنا اور اسکا فضلہ مجزہ مسروق ہو تو جواب ہو کہ یہ ظاہری عقد
 ہے ہو اور باطنی نہیں ہو لیکن اس میں یہ اعتراض ہوتا ہے کہ اس صورت میں سلمان کا آزاد کرنا صحیح نہ ہو گا اور جن دلائل ثابت ہو گا مالا کہ
 ان و شدہ ہونا مسروق ہو اور تحقیق یہاں یہ ہو کہ بندہ جن احکام سے مکلف ہو وہ اسی بند پر ماخوذ ہو جو ظاہری حواس سے متعلق ہیں
 اور سلمان رضی اللہ عنہ زمانہ فترت میں دست بردست ماخوذ ہو کر فروخت ہو چکے تھے اور ان کے ساتھ احکام بیع کے متعلق ہو چکے تھے
 پس ہلکا خریدنا صحیح ہو اور ایوں ہی میں نے شیخ محقق استاد رحمہ اللہ سے سنا ہو اور سلمان کا اپنا آزاد ہونا بیان کرنا اگرچہ در واقع
 صحیح ہو لیکن جبکہ تہذیب میں تھے اُس وقت نہ تھا اسلئے کہ اگر خود قیمت قاصر ہو خود مقرر قیمت ہو جاتا ہے غیر متعدی نہیں ہوتا ہے
 اسلئے ائمہ حنفیہ و دیگر فقہاء کے نزدیک اگر کوئی آدمی ایک لونڈی لایا اور اسکو مشتری کے ساتھ فروخت کیا اور ہادی چپ ہی

پس مشتری نے خریدا اور اس کو کام دلہنا یا بیٹی اپنے تصرف میں لایا جس سے اولاد ہوئی پھر باندی نے اقرار کیا کہ میں آزادہ ہوں
تو اس سے کہہ نہ ہو گا اور مرد پر حرام کرنے کا الزام نہ ہو گا بلکہ جو اولاد ہوئی وہ صحیح نسب ہوگی اور اگر مشتری نے اس کی تصدیق کی تو بھی
اولاد کے حق میں کچھ مضرت نہیں ہو مان آئندہ اس سے اجتناب کر لیا اور اس کی نظیر بکثرت مسائل ہیں جنہیں یہ تصریح موجود ہو کہ اس کا
سببی ظاہر ہو اور جو کچھ احکام متعلق ہو چکے وہ سب صحیح ہیں مثلاً مشتری نے کسی دوسرے اس کا نکاح کر دیا تو مشتری کو ہر کھانا
محلل ہوا اور یہی اصل شرع میں اگر دوسرا ہو چنانچہ مثلاً ایک شخص نے ایک عورت ہندہ سے نکاح کیا اور وہ پہلے کہہ چکا تھا کہ اگر میں اس سے
نکاح کر دوں تو طلاق ہو پھر مرد نے ایک عالم سے فتویٰ پوچھا وہ ایسی طلاق کو واقع نہیں جانتے تھے انھوں نے ملت کا فتویٰ دیا پس
مرد مدت تک کے ساتھ رہا اور کئی اولاد ہوئیں پھر عورت کو خبر ہوئی تو اسے قاضی سے ناش کی اور قاضی کی رائے میں اس میں
حقیقی مذہب حق تھا اس نے وقوع طلاق کا فتویٰ دیا تو اولاد محلل ہوگی اور مرد پر زنا کاری وغیرہ کی حدود واجب ہوگی اور نظائر کے
بکثرت کتاب القضا اور کتاب الحاضر والسجلات اور بکثرت کتاب الشرائع میں ہیں اس کو نادیدہ ترجمہ مالگیریہ سے تحقیق کر جب
یہ بات تحقیق ہو گئی تو حضرت یوسف کا یہ کہنا کہ نہ رہی اس منشا ہی یعنی عزیز مصر میرا سید و آقا ہو مجھے بھی طرح پرورش کیا ہے
یہ قول صحیح ہو اس میں کچھ مضائقہ نہیں ہو۔ اور بعض مفسرین نے کہا کہ پیڑ سے یہ بے بیاد ہو گا سوا پنا مرئی فرمائے بلکہ منی یہ ہیں کہ آمد یعنی بیشک
وہ اللہ تعالیٰ ربی میرا رب ہے اس منشا ہی اس نے مجھے اچھا رکھا تا دیا یعنی مجھ پر عین کی شر اور جب کی آفت سے نجات دیکر اس منزلت پر پہنچایا
میں اس کی نافرمانی میں زنا و عداکاری نہیں کر سکتا ہوں۔ اِنَّكَ لَا تَفْلِحُ بِالْمَنُوتِ۔ بیشک جو ظلم کرتے ہیں مینی نیکی کی جگہ بدی کرتے
ہیں اور حکم الہی کے برخلاف کرتے ہیں ظالم ہیں تو ان کو فلاح نہیں ہوتی بلکہ میں ایسا کر دوں تو میں بھی ظالم ہو جاؤں گا اور فلاح نہ پاؤں گا
فَوَيْلٌ لِلْعِبَادِ قَوْلُ قَالَ دُودًا تَتَّبِعِي ہوتی بیٹھا لاکہ۔ سر باطنی پہلے عشق کی کشش سے اپنے معدن کی طرف چلا دیکھیں در بیان
میں طبیعت آدھ ہو گئی پس سبب لاعلیٰ و بے تمیزی کے بیشک کہ شہوت کی طرف جھکا اور دروازے بند کئے۔ چاہا کہ عشق چھپا رہے اور کبھی
غیبت عشق اس کو مقصی ہوتی ہو لیکن عشق مثل مشک کے چھپتا نہیں ہر وہ کس قدر فاش ہو گیا اور شبلی نے کہا کہ سبب دروازے بند کر دے
اور سبب لگاؤ کاٹ دیئے اور پوری ہمت اپنے مقصود کی طرف پھیری اور چاہا جو چاہا لیکن یوسف علیہ السلام پر قدس نبوت غالب
ہوئی و قال معاذ اللہ انہ ربی احسن شواہی۔ اشارت ہو کہ رب تبارک تعالیٰ نے آدمی کو حق تعظیم پر پیدا کیا اور ازل میں اس کو برگزیدہ
منزلت پر لایا جیسے یوسف کو نبوت و رسالت سے متاثر کیا اور تاویل الاحادیث کا علم دیا۔ روایات کثیرہ ہیں کہ پہلے حضرت یوسف پر حسن
تمام عورتوں کیلئے فتنہ ہو گیا تھا آخر جب نبوت و رسالت عطا ہوئی تو یہ بیت و جلال کا لباس چھایا۔ اقول اس کو اکثر مفسرین نے لکھا
ہے۔ قال شیخ۔ اور بعض نے کہا کہ حضرت یوسف علیہ السلام نے اپنے چھوٹے ولی نعمت کا خیال کیا یعنی عزیز مصر کا اکرام و تکریم
اس خیانت سے انکار کیا اور حضرت ولی نعمت حقیقی یعنی رب تبارک و تعالیٰ کا خیال نہ کیا تھا اسی سبب سے قصد کے فتنہ میں پڑے
کہا قال تعالیٰ لقد بہت بہ وہم ہا یعنی فی الجملہ زلیخا کی طرف میلان ہوا۔ اور مترجم کہتا ہو کہ یہ تقریر کچھ بھی نہیں ہو یہ کیونکر معلوم ہو کہ
اللہ تعالیٰ کا خیال نہ تھا کیا یہ نہیں دیکھا کہ پہلے ہی فرمایا معاذ اللہ لیکن عورت مذکورہ اس وقت کا فتنہ تھی اس سے ایسا عذر کیا
ہو کہ وہ بھی تسلیم کرتی تھی اور یہ جو بیان کیا کہ آنحضرت نے اس کی طرف میلان کیا تھا یہ صریح نہیں ہو بلکہ صحیح نہیں ہو چنانچہ بیان ہو گا
قال شیخ اور حضرت استاد رحمہ اللہ نے کہا کہ انہ ربی احسن شواہی یعنی میرے رب تبارک تعالیٰ نے مجھ پر احسان کیا کہ مجھے اس حال پر

فلوق کر کے عزیز مصر کا دل مجھ پر ہریان کیا حتیٰ کہ اُسے اکرمی شواہ کا حکم دیا تو مجھے عصیان نہیں لائق ہے پھر شیخؒ نے کہا کہ اُسے اشارہ ہے کہ
نظرت بشری و نفس مارہ سے ہر وقت بنی و پیمبر تک ہوشیار رہتے ہیں۔

وَلَقَدْ هَمَّتْ بِهٖ وَهَمَّ بِهَا لَوْ لَا اَنْ رَّا بُرْهَانَ رَبِّهٖ مَكَانَ لَيْكَ لِنَصْرِفَ عَنْهُ الشَّوْءَ
اور البتہ عورت نے فکر کیا اُسکا اور اُسے فکر کیا عورت کا اگر ہوتا یہ کہ دیکھے قدرت اپنے رب کی۔ یوں ہی ہوا واسطے ہمارے دین اس سے بُرائی
وَالْفَحْشَاءَ طَرِيقًا مِنْ عِبَادِنَا الْمُخْلَصِينَ ۝

اور بیباکی البتہ وہ ہے ہمارے بچے بندوں میں

اس میں آنحضرت علیہ السلام کے کمال عفت کا بیان ہے درحقیقت نعمت حسن عقیف ہو ورنہ اکثر لوگ جن کی ظاہری صورت مرغوب البنی
اوصاف فبیع ہوتے ہیں انکو سچی نظر سے دیکھو تو ایسا سہوہ ہیں جو ایسے گھورے پر لگا ہو جو جان نہاست ڈالی جاتی ہو ہمیشہ مرد
پاکیزہ مزاج ایسوں کو اسی نظر سے دیکھتا ہے اور قابل تعلیم و اجلال وہ ہیں جنہیں اوصاف یوسفی میں سے ہو چنانچہ جب نے لیٹانے دروازہ
مضبوط بنا کر دیئے اور تمام آرائش سے انکو اپنی طرف بلایا تو انھوں نے اپنی پاکیزگی سے صاف کہا کہ مآذ اللہ یعنی میں ہرگز ایسی
حرکت نہ کروں گا مگر اپنے اوپر بھروسہ نہ کیا کیونکہ نفس تو بدی کا مارہ ہوتا ہے بلکہ اللہ تعالیٰ سے پناہ مانگی کیونکہ بشریت مقتضی ہے
کہ مبتلا ہو جائے پناہ خواہ صلب الہی سے یہ خوف ظاہر ہے پس جب پناہ مانگی تو ظاہر ہے کہ وہ عورت زبردستی پر آمادہ ہوئی
اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ وَلَقَدْ هَمَّتْ بِهٖ وَهَمَّ بِهَا لَوْ لَا اَنْ رَّا بُرْهَانَ رَبِّهٖ مَكَانَ لَيْكَ لِنَصْرِفَ عَنْهُ الشَّوْءَ
روایت کئے جاتے ہیں لیکن سراج النیر میں خلیفہ اہل کبیر میں رازیؒ نے دو دیگر مؤلفین نے ان روایات کے ثبوت سے بالکل انکار
کیا ہے شیخ ابن کثیر رحمہ اللہ نے جو فن حدیث میں امام حافظ ہیں اس طرح انکار نہیں کیا انہیں بعض روایات نقل کرنے میں مضائقہ
نہیں دیکھتا علاوہ اسکے مؤلفین نے جو وہ انکار بیان کی وہ کچھ نہیں ہو۔ واضح ہو کہ بالاجماع والاتفاق سب کے نزدیک صحیح ہے کہ
آنحضرت علیہ السلام کسی فعل فاحشہ کے مرتکب نہیں ہوئے تھے لیکن اختلاف اس میں ہو کہ آیا قصد فرمایا تھا یا نہیں تو یہاں تین قسم
کے اقوال ہیں اول یہ کہ ان قصد کیا یہاں تک کہ اوپر ہی باتوں سے تجاوز کر کے فریت کی بیٹھک بیٹھے تھے پھر برہان الہی سے
الگ ہو کر بھاگے اور یہ قول حد سے افراط ہو دوم یہ کہ خالی قصد کیا تھا۔ سوم یہ کہ دل ہی دل میں بائیں بنائیں اور ایک حالت
نے کہا کہ نہیں بلکہ بظلمات اسکے قصد بھاگنے کا کیا تھا اور بیان اقوال سے پہلے لفظ ہم کے معنی معلوم کرنا چاہیے۔ عرب بولتے ہیں کہ ہم
بالا مرتبہ اس کا نام کا قصد واسکے کرنے کا عزم کیا ہو۔ حدیث میں یہ لفظ بہت ان آفرینتی۔ میں ابھرا تھا کہ اپنے غلاموں کو
حکم دون الحدیث فی شاعت الجمادۃ ہم یعنی غم و اندوہ و منہ قولہ ان قریشا بہتہم شان المرأة الخردیہ۔ یعنی قریش کو اندوہ میں
ڈال دیا تھا۔ مئی مخروم کی عورت کے واقعہ نے کیونکہ اسکی چوری ظاہر ہو گئی تھی۔ ومنہ الحدیث و کفاه اللہ ما اہم۔ بالملہ بیان ہم
مراد قصد ہو جس تہنی ہیں قبلہ و لقد ہممت بہ۔ اور البتہ قصد کیا۔ عورت نے اسکا وہم ہوا۔ اور قصد کیا اُسے عورت کا پس لعین نے
کہا کہ عورت نے اس سے احتلاط کا قصد کیا یعنی دھینکا مٹشی سے اور اسے قصد کیا عورت کا۔ اور بعض نے کہا کہ عورت بھاگنے کا
لیکن زبان عربیہ سے غلط ہو اور گویا اتفاق اس بات پر ہے کہ آنحضرت علیہ السلام نے عورت کا قصد کیا جیسا کہ نص ظاہر ہے
چہ ان لوگوں میں اقوال ہیں کہ قصد بجانب عورت کے کس طرح تھا کیونکہ حرام طور پر قصد کرنا دل کا رونا ہو اور خفا جی نے سب

دومہ بھی پسند کیا کہ عورت نے اسکی خواہش کی ادائیگی سے عورت کی خواہش کی مگر یہ اشتہار و رغبت بدین معنی نہ تھی کہ بالفعل اسکا آخر مرتب ہو
 اور یہ قول امام مادی نے ذکر کیا ہے چنانچہ آگے آتا ہے۔ اب میں ہر سہ اقوال مذکورہ بالا کو تلخیص مناسب ذکر کرتا اور صحیح و ضعیف کو ملحوظ
 کرتا ہوں و لا حول ولا قوۃ الا باللہ العزیز الکریم۔ سراج میں ہے کہ بعض نے اس مقام پر علماء سلف سے عجیب لٹری پٹی باتیں روایت کیں
 کہ مثلاً انھوں نے کہا کہ عورت مذکورہ نے جب خوب راستہ ہو کر اسقدر الحاح کیا اور قصد کیا تو اسنے بھی عورت کا قصد کیا یہاں تک کہ
 کمر بند کھولا اور عورت کیساتھ قربت کی بیٹھک پر بیٹھے اتنے میں آمادائی خبر دلا اس عورت سے دور ہو مگر کچھ فائدہ نہ ہوا پھر دوبارہ
 سنی اور تیسری بار اگر اثر نہ ہوا تو تھی راہ حضرت یحییٰ کی عورت و انتون میں اسکی دباے ظاہر ہوئی تو بھاگے اور بعض نے کہا کہ سینہ پر راتہ مارا تو ثبوت
 جاتی رہی اسبوجہ سے اور بھائیوں کے بارہ بارہ بیٹھے ہوئے اور ان کے صرف گیارہ ہوئے اور بعض نے کہا کہ چپت میں دنا کی خدمت کی آیت
 نظر آئیں اور بعض نے کہا کہ اس سے بھی اثر ہوا انشاء اللہ تعالیٰ نے جبریل سے فرمایا کہ جا کر خبر لے میرا بندہ ڈوبتا ہے تو انھوں نے آواز دیا
 کہ اسے یوسف یہ کیا کرتے ہو غرض کہ اسی طرح کے اقوال مروی ہوئے اور ہرگز ان ہرگز کون میں سے کسی سے کچھ صحیح نہیں ہے اور باہم یہ اقوال
 خود متناقض و معکاذب ہیں امام مادی نے بھی تطویل کے ساتھ نقل کر کے سب کو رد کر دیا اور شیخ ابن کثیر نے کہا کہ یہاں لوگوں
 کے اقوال مختلف ہیں اور ابن عباسؓ مجاہد و سعید و ایک جماعت سلف سے یہاں وہ کچھ مروی ہے جو ابن جریر وغیرہ نے روایت
 کیا مگر اللہ تعالیٰ جانے کہ ان اخبار کا کیا حال ہو۔ مترجم کتابہ کہ شیخ نے ان روایات کو بالکل متروک کر دیا کچھ نقل نہیں فرمایا
 اشارہ ہے کہ ان میں سے کچھ ثبوت نہیں ہے اور شیخ نے ان کو قابل فہم نہیں سمجھا اور شیک یہ قابل ذکر بھی نہیں ہیں لیکن جو حکم
 ہے بضاعت فاسی تفسیر والوں و قصص والوں نے جنکو صحیح و مقیم کی تفسیر نہیں ہے اسی روایات کو لکھ کر شائع کر دیا ہے لہذا میں نے بطور احتیاط
 ملخص لکھ کر عموماً آگاہ کر دیا کہ ان مفسرین سلف سے موافق ان موقنین علماء کے قول کے کچھ ثابت نہیں ہے پس کسی کو حلال نہیں ہے
 کہ ان روایات پر اعتقاد کرے یا غرہ ہو کر وعظ وغیرہ میں بیان کرے۔ بالجملة فقط ہم سے اگرچہ غوی معنی یعنی قصد کرنا مراد
 ہے لیکن بالیقین وہ قصد ایسا نہ تھا جیسا ان بعض راویوں نے سمجھا اور اسکو سلف صالحین کی طرف منسوب کر دیا اور ظاہر ہے
 معلوم ہوتا ہے کہ یہودی جو حکم حدیث صحیح ایک قوم ہتھان باندھنے والی بیباک ہے ان میں سے بعض نے یہ حرکت کی ہو اللہ اعلم
 اب بیان اس بات کا کہ قصد سے صحیح مراد کیا ہے تو مجبور سلف و خلف سے صحیح روایات میں یعنی مذکور ہیں کہ بقتضائے طبیعت بشری
 حضرت علیہ السلام نے بھی اس عورت کی خواہش کی مسترجم کتابہ کہ یہ بھی ثعلبی بیان ہے اسکی توضیح کرنے سے اصلی مقصود ظاہر ہوگا
 اور توضیح یہ ہے کہ قصد و خواہش دو طرح کی ہوتی ہے ایک یہ کہ آدمی اپنے اختیار سے کسی چیز کی طرف قصد کرے جیسے ہر روز آدمی
 اپنی خواہش کے موافق طعام کا قصد کرتا ہے اور دوم قصد بغیر اختیار کے اور وہ اس طرح ہوتا ہے کہ دل میں خود بخود جی چاہنے والی
 کوئی بات آجائے یا طبیعت بشری خود بخود کسی طرف جھک جائے۔ ابن کثیر نے لکھا کہ امام بغوی معنی معالمتہ علی کے مصنف نے
 بعض اہل تحقیق سے نقل کیا کہ حضرت یوسفؑ کے قصد سے مراد خطرات نفس ہیں۔ امام مادی نے کہا کہ جیسے سخت گرمی میں
 روزہ دار آدمی سرد پانی پانی دیکھے اور اسکی طبیعت خود بخود اس کے پینے کی طرف میل قصد کرے و لیکن وہ اپنے اختیار سے اپنے
 دین کے خلاف کھل کر اسکو روک دیتا ہے جیسے نوجوان تندرست قوی آدمی کے سامنے ایک خوبصورت نوجوان عورت آراستہ
 و پہلاستہ ہو کر تعرض و آمادہ ہو تو اسکی طبیعت بے اختیار ہو کر اسکی طرف رغبت کرتی ہے مگر وہ اپنی عقل کے اختیار سے خیال

وعلی الصلوۃ والسلام نے سورہ فشا کی طرف قصد کیا ہوتا تو خود اس سے پھیرے جاتے اور یوں کہا جاتا کہ نصر ذہن السورہ و الفشا
 تاکہ ہم اسکو پیر دین سورہ فشا کی طرف سے یعنی سورہ فشا کی طرف جاتا ہے وہاں سے اسکو موڑ دین و لیکن یوں نہیں تھا بلکہ
 سورہ فشا کو شیطان جیمہ انکی طرف لاتا تھا تو حضرت رب العزۃ و العزتہ و الکبریا جل جلالہ نے دور ہی سے اُن کی طرف سے
 شیطان کو سورہ فشا کے روگردایا اور وہ غائب و خاموش ہو گیا پس قطعی ثابت ہو گیا کہ آنحضرت نے سورہ فشا کا کچھ
 قصد نہیں کیا تھا مگر سورہ فشا نے انکی طرف شیطان پر سوار ہو کر قصد کیا تھا تو اُن سے یہ دونوں شیطان کے رد کی گئیں
 اسلئے کہ شیطان کو بندگان حضرت خلاق علیم عروجی پر کچھ قابو نہیں ہے۔ و الحمد للہ رب العالمین و فی العصر السانی۔
 قولہ تعالیٰ و لقد یثب بہ ہم ہا الایۃ۔ قصد زلیخا سابق ہوا اور حسن یوسف کا جذبہ سابق ہوا اور قصد زلیخا بجانب حسن
 یوسف تھا کیونکہ اسکا عشق و امکا حسن و دون کا صدور و مدد اولی سے تھا اور دونوں ہمال قدم کی صفات سے ہیں پس
 جب قلب زلیخا بجانب حسن یوسف منجذب ہوا اور قصد زلیخا کو ہیجان ہوا تو قصد یوسف کو بھی اُسکے عشق کی اہلیت و حسن کی
 جانب ہیجان ہوا پس دونوں قصد یکے دیگر سے قتل ہو گئے پس جو ہر کو بجانب جزیر اور فطرت کو بجانب فطرت اور طبیعت کو
 بجانب طبیعت اور انسانیات کو بجانب انسانیات اور روحانی کو بجانب روحانی اور الہی کو بجانب الہی ہیجان ہوا پس جملہ یوسف
 و قصد ہو کر نتیجہ سے مستی کہ دونوں کا شخص و خیال و سواد و عقل و قلب و روح و سراطن یکے دیگر سے ہو گیا پس دونوں قصد میں
 کوئی قصد نہیں کر سکتے حالانکہ اصل جو اہر نور ارادہ ہو اور اصل فطرۃ فعل ارادہ ہو اور اصل طبیعہ مباشرت قدرت ہو اور اصل
 انسان جو معدون تر ہے اور روحانی مباشرت لطف ہو اور ہی نفس مارہ ہے اور اصل روحانی تا مباشرت لطف اور
 اصل الہی تا تجلی ہمال و ظہور ذات و صفات اور ظہور صفات و افعال ہمہ وحدت ہو پس نظر میں الجمع میں دونوں عشق
 کی اصل اور دونوں ہمتوں کی بنیاد تجلی ذات و صفات و افعال کے معنی میں ہے ہو پس جب تو نے اسکو معلوم کر لیا تو
 دونوں شخص کو ایک شخص اور دونوں روح کو ایک روح اور دونوں قلب کو ایک قلب اور دونوں قصد کو ایک ہمت
 اور دونوں سر کو ایک سر اور دونوں کل کو ایک کل دیکھے گا اور اس کل کا صدور ایک کل سے ہو اور یہی کل تمام علل کی علت
 ہے اور تمام خیر و شر کے لئے معلل اور دونوں جان کا پیدا کرنے والا ہے اور یہی جملہ اصول کے لئے اصل ہو پس مذہب و بیان
 کون ہو اور غائب حقیقت اسلئے اشارہ میں قدس معرفت ہے کہ اشارہ کیا کہ ابتدا اسی سے ہو اور انتہا اسی کی طرف ہے
 اور میں نہ در میان میں ہیں اپنے لطف سے ہمیں در میان سے گرا دے جب فعل سے فعل کے واسطے بوصف فعل تجلی
 فرمائی تو عشق بشہوت ہو گیا اور جب صفت کیلئے صفت سے بوصف صفت تجلی فرمائی تو عشق بشہوت روحانی سوا
 نفسانی کے ہو گیا۔ اور جب ذات کیلئے ذات سے بوصف ذات تجلی فرمائی تو عشق ازلی مقدس اذ اسرار حرکات جمیع شہوات
 ہو گیا کیونکہ اسکا عشق ازلی بلا علت ہو پس پہلے ہمت و حرکت فعل بفعل ہے اور یہاں مقام امتحان ہو کیونکہ امر سے مخالفت
 ہے اور درمیان ہمت تجلی صفت بصفت ہو اور وہاں مقام التباس ہو اور انتہا بر تجلی ذات بذات ہے اور یہ مقام قدس ہو
 امتحان سے نجات اور مدنان سے طہارت ہو پس جب تک حضرت یوسف علیہ السلام ابتدا اور وسط میں رہے تب تک
 محل امتحان و التباس میں معرض حجاب میں تھے ہمہ تجلی ذات بذات میں آئے تو انوار ذات نے دونوں مقام ہو سکے یا

اور اگر کو یہ نہ ہوتا تو برابر عتاب امتحان میں پڑے ہوتے اور تصدیق اسکی یہ کہ قولہ تعالیٰ لولا ان راٰی برہان ربہ کذلک لنصرف
عذابہ و الفتن لکین جو برہان حضرت یوسف علیہ السلام پر ظاہر ہوئی تو وہ ظہور ذات قدیم بلا پردہ منظرہ از علّت طول
و مباشرتہ حدوث تھا اور یہ ظہور موجب ہو کہ حدوث کو قدم سے جدا کر دے اور وہ ان حدوث کا تعلق و شائبہ نہیں رہتا ہے
یہ مقام صرف تجرید و تفرید و توحید پر وہاں مقام التباس سے نہات ہو اور کہ کذلک لنصرف عنہ السورۃ ظہور آثار فخرش
و برائی کے اسرار تالیف ابدلح و اہتمام پر اور بعض کی حرکت بعض کی جانب بصفت بہت و الفت و طوالت و ہوائے نفسانی و شہوت مادی
و حیوانی و جمالی پر ہو اور یہی عالم امتحان ہو اور مادی و تکلیف و عبودیت نہیں سے ظاہر ہے پھر عالم اس مرتبہ مخالفت کرنا بھی
اور اہ علم و عقل کے سور و فشاہ و حقیقت میں دان ملت غش و سو کی کچھ بھی نہیں ہو کیونکہ یہ مواضع مفاد برادلیہ ہیں اور وہاں
ہر تن غبی ہی غبی ہو۔ اقول ایک خیر مثال جس سے کہ عقل کو عروج ہو یوں کہنا چاہیے کہ مثلاً سنگیہا بذات خود ایک پاک چیز
ہے مگر کہ بدن پر اسکا استعمال حلال ہو اور کوئی عیب نہیں ہے اور اگر اسکو بدن کے اندر استعمال کیا جائے جس سے ہلاکت ہو تو
خودشی و عیب ہے کہ وہ بدن ہی دنیا کی جو چیز کہ نہایت عیب دار و مکھو اسکے بہت غبی کے بھی موجود ہیں اور بعض بہت بدی کے ہیں
اور خود اس مسئلہ میں دیکھو کہ عورت کی طرف قصد مقاربت در مالیکہ وہ اجنبیہ بلا عقد نکاح ہو بعض غش و سور بہت بدتر ہو اور جب بعد
نکاح کے اسکی طرف قصد ہو تو بہت پسندیدہ ہے جبکہ نیت صالح ہو اسواسطے بعض علماء مفسرین نے آنحضرت علیہ السلام کے دنیا
کی طرف قصد کرنے کے معنی میں کہا ہے کہ قصد یہ کیا تھا کہ اگر اس سے نکاح ہو تو خوب تھا اور ظاہر ہے کہ نکاح ایسے قصد میں کچھ عیب
و تھا بلکہ اس صورت میں عدم قصد سے عیب پیدا ہوتا ہے اور اسی واسطے اہل الحق کا دستور صحیح ہو کہ دنیا میں کسی چیز کو بنظر حقارت
و عیب نہیں دیکھتے ہیں کیونکہ بنظر حقیقت وہ مفاد برادلیہ ہیں ان میں کچھ عیب نہیں ہو اور جس شخص کو تقدیر الٰہی نظر نہ آدے وہ خود
سور و فشاہ میں لغو ہوا ہوتا ہے تو وہ بھلا کیا کسی دوسری چیز کو سور و فشاہ کے گاہ فافہم و اشد تعالیٰ اعلم۔ قال شیخ و فح ہو کہ
جب عارف مقام توحید صرف سے پہنچے میں رہا اور در بیان ہی میں التباس و امتحان سے نہ نکلا تو دیدار قدم سے بحجاب میں پڑا
رہ گیا قدم نل تک نہیں پہنچا اور یہ پردہ اس پر خود سور و فشاہ سے اور اس غش سے بڑھ کر کون عیب ہو گا کہ دور را ندہ ہوا رہے
میں حیران ہو اور اصل اصل اہل کل تک پہنچنے سے محجب ہو پس اس عیب کو اشد تعالیٰ نے اپنے بندہ خالص حضرت یوسف
علیہ السلام سے دور فرمایا چنانچہ انکی بہت عیب تمام مقامات امتحان و التباس و احتجاب و سور و فشاہ سے ترقی کر کے دیدار صفات
و ذات تک پہنچے اس صفت سے کہ خودی سے فانی اور بقا حق باقی تھے تو اشد عزوجل نے انکی تقدیس سور و فشاہ سے بیان کر چکے ہیں
انکا اخلاص اپنی منت و احسان کے ساتھ فرمایا بقولہ ان من عبادنا المخلصین یعنی موعودین و رسلین و انبیاء کا طین میں سے تھا قولہ
تقدیم بہ وہم ہوا۔ ابن عطار نے کہا کہ زیچا نے اسکی طرف شہوت کا قصد کیا اور اسنے عورت کو زجر و بیعت کا قصد کیا یعنی بدلیل
قولہ معاذ اللہ ربی آسن شواہی۔ اور کہا کہ قولہ لولا ان راٰی برہان ربہ یعنی یہ قصد زجر نہ ہوتا اگر برہان نہ دیکھتا اور کہا کہ برہان باہر نہ تھی
بلکہ ان کے دل میں حق کی طرف سے واعظ تھا اور وہ واعظ ہر بندہ کے دل میں ہوتا ہے اور کہا کہ زیچا نے تو چاہا تھا کہ اپنا جمال یوسف پر
ظاہر کرے مگر خراب نیت سے اسکو باس مکر وہ پہنایا تھا پس اشد تعالیٰ نے یوسف علیہ السلام سے اسکو محبوب کر دیا اور برہان عالی
اور حق ظاہر کھلا دیا کہ اسوقت سوائے حق کے ان کو کچھ مشاہدہ نہ تھا اور کہا کہ اگر مشاہدہ برہان نہ ہوتا تو زیچا پر نظر فرماتے قال المستحکم

اہل حق رحمہ اللہ تعالیٰ نے بیان فرمایا ہے کہ بغیر مشاہدہ برہان حق کے بشری نظر کو تعلیقات شیطانی سے دوری بکلیت ہوتی ہو اور اگر دونوں کو
نجات نہیں ہوتی ہے اور جب بیان صادق ہوا تو محبت انہی عر و مل کے سامنے ہر مخلوق کا حق غیر مرغوب ہو اور امام غزالی دیکھنے نے نقل کیا
کہ روایت کیا گیا ہے کہ ایک ماز کے بعد جبے یخارا بیان لائیں اور معرفت الہی حاصل ہوئی تو اللہ تعالیٰ کی عبادت کیلئے تنہائی اختیار کی حتیٰ کہ
حضرت علیہ السلام اگر بستر پر جاتے تو صبح سے شام کا اور شام سے صبح کا بند رکھتی تھیں اور آخر کار کہ جسے آپ کی محبت بسبب عدم سمرست
حضرت خالق عر و مل کے قبی اب میں رکھ عر و مل نہیں چاہتی ہوں تب آنحضرت علیہ السلام نے آگاہ فرمایا کہ حق تعالیٰ نے مجھے آگاہ فرمایا ہے کہ
مجھ سے میرے دو فرزند ہوں گے ان کو اللہ تعالیٰ نبی بنا دیگا تو کہا کہ اچھا اگر حضرت عر و مل کی رضا ہو تو میں بسر و شہم اسکی بندگی میں حاضر
ہوں۔ تاہم۔ اندر شیخ بنیدر اللہ نے فرمایا کہ آنحضرت علیہ السلام سے طبیعت بشریہ نے حرکت کی اور اختیار سے اسکو معاشرت نہیں ہوئی
اور آدمی میں اگر پیدا ایسی فطرت جو ش کرے تو کچھ مذموم نہیں ہے لیکن شہوت کو خود اختیاری سے جوش دینا مذموم ہے اور اگر طبیعت
کو عمل میں لادے تو طاعت و عبادت کے قابل ہو اور اللہ تعالیٰ نے یہاں حضرت یوسف علیہ السلام کا قصد بطریق مذمت نہیں بیان فرمایا
بلکہ بطریق مدح ہی۔ شیخ ابو عثمان حمزہ اللہ نے کہا کہ قولہ انصرف عنہ السور یعنی سورہ الہم۔ بدی کا قصد کرنا اور موافقت کا فتنہ دونوں دور
کر دیئے۔ شیخ بنیدر اللہ نے کہا کہ جو بندے اپنے خالق کو محبوب ہیں ان سے پہلے ہائے خلوص و صفائی بہت و ارادت ظاہر ہوتی ہو
پھر ان کے افعال خاص ہوتے ہیں پس جب کا امن صاف نہ ہوا اسکے افعال کہیں پاک نہ ہوں گے۔ الفصد جب برہان الہی سے حضرت
یوسف علیہ السلام مستغرق تھے تو عورت کی خواہش کے برافق کہ قصد میں کیا اور اللہ تعالیٰ سے پناہ مانگی جیسے ایمان مانے بندے سے
ہر وقت اللہ تعالیٰ سے خائف اور اپنے نفس سے پناہ مانگتے رہتے ہیں اگرچہ قبول و نثار و عبادت کے مرغوب ہونے میں پہلے سب کے
بعد برہان الہی تعالیٰ سے خلوات ہوتی ہے پس جب عورت کی طرف سے اصرار دیکھا تو وہاں سے بھاگے۔ چنانچہ فرمایا۔
وَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ ۚ وَكَذَّبُوا عَنْكَ اِذِ احْبَسْتَ ۚ وَكَذَّبُوا عَنْكَ اِذِ احْبَسْتَ ۚ وَكَذَّبُوا عَنْكَ اِذِ احْبَسْتَ ۚ وَكَذَّبُوا عَنْكَ اِذِ احْبَسْتَ ۚ

اور دونوں دھڑے دروازے کو اور عورت نے چیر ڈالا اسکا کرتا پیچھے سے اور دونوں مل گئے عورت کے خاندان سے روانہ ہوا پس
مَا جَاءَ آتَمَّ مِّنْ آتَمٍّ بِأَهْلِكَ سَوْءَ مَا كَانَ لَيْسَ بِجَنِّ أَوْ عَتَابٍ ۚ قَالَ هُوَ

اور کچھ مزا نہیں ایسے شخص کی جو پناہ میرے گھر میں برائی گھر ہی کہ نید پڑے یا کدہ کی مار یوسف بولا کہیں تو
تَاوَدْتَنِي عَنْ نَفْسِي وَشَهِدَ شَاهِدًا مِّنْ أَهْلِهَا ۚ إِنَّكَ قَائِمٌ مِّنْ قَبْلِ

اس نے خود پیش کی مجھ سے کہ نہ غما میں اپنا ہی اور گواہ دی ایک گواہ نے عورت کے لوگوں میں سے اگرچہ اس کا کرتا بھٹا آگے سے
فَصَدَّكَتُ وَهُوَ مِنَ الْكَاذِبِينَ ۚ وَإِنْ كَانَ قَمِيصُهُ قُدَّ مِنْ دُبُرِي فَكَذَّابَةٌ

تو عورت ہیں اور وہ بھڑا اور اگرچہ اس کا کرتا بھٹا پیچھے سے تو یہ جھوٹا ہی
وَهُوَ مِنَ الصَّادِقِينَ ۚ فَلَمَّا رَأَىٰ قَمِيصُهُ قُدَّ مِنْ دُبُرِي قَالَ إِنَّهُ مِن كَيْدِكُنَّ ۚ

اور وہ ہے سچا پھر جب دیکھا عر و مل نے کرتا اسکا بھٹا پیچھے سے کہا بیشک یہ ایک فریب ہر دم عر و مل کا
إِنَّ كَيْدَكُنَّ عَظِيمٌ ۚ يُوسُفُ أَعْرَضَ عَنْ هَٰذَا ۚ وَاسْتَغْفِرَ رَبِّي لِذُنُوبِهِ ۚ

اللہ تعالیٰ فریب بڑا ہے یوسف جانے دے یہ مذکور اور عورت تو بھڑا اپنا کرتا

اِنَّكَ كُنْتَ مِنَ الْخٰطِئِيْنَ

یعنی ہے کہ تو ہی گنہگار تھی

جب حضرت یوسفؑ بھاگے تو عورت ان کے پیچھے دوڑی وہمشت تھا اور دونوں نے سبقت کی۔ البتہ دروازہ تک نکلنے والوں کے استیاق میں مقصود علیحدہ تھا حضرت یوسفؑ تو چاہتے تھے کہ سبقت کر کے نکل جائیں اور اس نکتہ سے چھوٹیں اور عورت چاہتی تھی کہ سبقت کر کے روک لوں جانے نہ دون۔ اور شاید کہ قولہ بہت ہر ہم ہا۔ میں بھی ہر ایک قصد کا مقصود علیحدہ ہو۔ اور یوسفؑ علیہ السلام اگر چہ روتے تیز بھاگے ہوں گے لیکن دروازے بند تھے تو کھولنے میں دیر ہوتی گئی اور کھل جانا حیرانہ نہ رہتا تھا یہود سے روایت کی کہ دروازہ دن میں قفل تھے بلکہ آبی دہ قفل برابر کھلتے چلے گئے پس دیر خالی دروازے کھولنے میں ہوتی گئی۔ اور کتے جن کہ سات دروازے تھے آخر عورت نے باہری دروازے پر آنحضرتؐ کی قبض کی پیچھے سے پکڑ پائی اور دروازے میں وہ نہیں پیچھے سے پھٹی تو کھڑا عورت کے ہاتھ رہ گیا کیا قال تعالیٰ وَفَدَّتْ قَبِيضَةً مِّنْ حَبْرٍ۔ اور نوہالی عورت نے قبض یوسفؑ کی پیچھے کی طرف سے۔ اور حضرت یوسفؑ رہا ہو کر نکل جانا چاہتے تھے کہ ناگاہ وہاں یہ معاملہ پیش آیا جو اللہ تعالیٰ نے بیان فرمایا۔

وَآفِيَا سَيِّدًا هٰذَا اَلْبَابُ۔ اور دونوں نے پایا اس عورت کے سید کو یعنی شوہر کو نزدیک اس دروازے کے یعنی باہری دروازے کے جسکے بعد کوئی دروازہ نہ تھا وہاں دونوں کو عورت کا شوہر ملا اور عورت اپنے شوہر کو جسے فاری میں غاوند یعنی خداوند کہتی ہے ویسے عربی میں سید کہتی ہو اور غلام و باندی بھی اپنے آقا کو سید کہتے ہیں مگر یہاں اول مبدء الفیاء تو تنبیہ فرمایا یعنی دونوں نے پایا۔ اور دوسرا سید ہا نہیں بلکہ فقط سید فرمایا تو اسوجہ سے کہ علم الہی میں درحقیقت عزیز مضر حضرت یوسفؑ کا سید نہ تھا اور نہ آپ اس کے ملوک تھے اگرچہ ظاہر میں لوگ بیعت نہانے کے آپ کو اسکا ملوک خیال کرتے تھے اور یہی ظاہری بتاؤ کے لیے آپ نے بقولہ انہی کہی تھا اور کہتے ہیں کہ عورت کا شوہر قطیر بن عمرو بن اس عورت کے چچا زاد بھائی یا انون راد بھائی کے ساتھ بیٹھا باتیں کرتا تھا چنانچہ مروی ہے کہ دونوں نے دروازے کے اندر نہ چاٹھو تھی اور دھینگا نشی اور قبض پھٹنے کی آواز سنی تھی۔ مگر ظاہر سیاق اور اشارہ لفظ آفیا یہ ہو کہ وہ اسوقت اتفاق سے مل گیا۔ پس عورت کو درج و ملال میں فضیلت کا غم و خوف ہوا اور ڈری کہ شاید یوسفؑ اس سے مل گئے ہیں ساتھ ساتھ مزور آنھوں نے کہہ دیا ہو گا پس چھوٹے ہی خود پیش قدمی کر گری اور بیتان و کمر باندھا۔ قَالَ اَنْتَ۔ اور کہنے لگی اپنے شوہر سے کہ مَا جَاءَ اَعْمٰنٌ اَدَا دَا بَا هٰذَا مَسْتَقْبَلٌ۔ کیا سزا ہے ایسے مرد سے کی جو تیرے اہل خانہ کے ساتھ بدی کا قصد کرے۔ تیری اہلیہ لکھ کر اسکو آبرو کا بڑا غصہ دلایا اور اپنی نسبت یہ ظاہر کیا کہ میں تیری ہی جو رہوں سوائے تیرے کسی سے تعلق نہیں ہو لیکن دل میں تو آنحضرتؐ علیہ السلام کی محبت بھری تھی صاف نہ کہا کہ اسنے ایسا چاہا تھا اسکی کیا سزا ہوگی بلکہ علی العموم ایک لطیف اشارہ سے کیا۔ پھر یہی ڈری کہ شاید اسکی زبان سے نہ نکلیا و کہ وہ قتل کیا جائے یا بدی کے قصد سے وہ زبردستی کوئی حرکت واقع ہونا بھکر غیظ و خشم میں قتل کرے تو خود ہی خفیف کر کے یہ سزا بیان کی کہ۔ لَا اَنْ يَّجْعَلَ۔ مگر یہی سزا کہ وہ قید کیا جائے اور شاید یہ غرض ہو کہ گھر میں اپنی ہی حفاظت میں قید کر اؤں تو بھاگنے بھی نہ پائے۔ اَوْ هٰذَا اَبَا اَلْمَيْمَنِيَّةِ كُوْنِي دُوْكَمِ كِي مَارُوْا جَادِسَ اور شاید یہ غرض ہو کہ ایک دفعہ کچھ تکلیف بضرورت اٹھا کر پھر انکار و گریز نہ ہو گا۔ خطیب غیرہ نے کہا کہ محبوب کا دُکھ بھی عاشق نہیں چاہتا اسسلسلے پہلے اسکی سزا قید بیان کی

اور چاہا کہ وہ یونین و ایک و دہلور و جس کے قید کیا جاوے اور جس و دام متعلق نہ تھا کیونکہ جب وہ دام قید منظور ہوتی ہے تو جلد علیہ مطرحت نہیں لاتے ہیں آلا نہیں دیکھتے کہ فرعون نے حضرت موسیٰ علیہ السلام سے کہا تھا کہ لا جملک من السجونین یعنی وائی قید یونین میں سے تھے بھی کرونگا۔ قصہ عورت اس طرح کہ پیشی حالانکہ آنحضرتؐ کے دل میں اس وقت تک مشائے زاد کا کچھ ارادہ نہ تھا مگر جاری سے آنکو اپنی پاکی و عورت کا فریب ظاہر کرتا پڑا۔ قال یوسف نے جواب دیا کہ میں کا وکشی عن نفسی۔ وہی مجھے لہجائی نہیں۔ شرم سے بیخبر غائب بیان کیا حالانکہ وہ اس وقت سامنے حاضر تھی یونین میں کہا کہ ہلہ راود تنی یا انک راود تنی۔ اسی نے خود ایسا چاہا یا تو نے خود ایسا چاہا تھا کیونکہ جب وہ ان گناہ نہ تھا شاید انکی جانب شہہ ہوتا پس حیا دار کو اس سے شرم ہوتی ہے تو اس قصہ کا ذکر ہی نہیں چاہتے تھے اور جب بظہورت بیان کیا تو بھی شرم سے اس عورت کو غائبہ قرار دیکر کہا کہ میں نے کچھ نہیں چاہا بلکہ اس نے خود مجھ سے اپنی عورت کی تھی اور اس موقع پر حالت خود شاید تھی چنانچہ عورت ساتون سنگار سے آراستہ اور تنہائی میں آنکھ سے ہرے پھر دروازے پر شاہری کیسی بکرائی اگر پڑنے نہیں آئی اور بھلا غلام کو یہ حرمت کہاں اور بھلا اتنی ماما اسیلوں میں غلام کو طاقت کب ہو سکتی ہو اور بھلا ایسے شخص کو جو نہایت حیا دار و شریک و ملت سے معلوم خلاف حدیث صحیح میں منع آیا ہو کہ وہ ان عورت کسی جوان آدمی کے ساتھ تنہا تخلص میں بیٹھے اگرچہ وہ مرد اسکا ہمائی کیوں نہ ہو۔ یہ خون اہل میان کے حق میں زیادہ ہے کیونکہ شیطان انھیں کی فکر میں رہتا ہے بخلات کافرون کے کہ انکا کفر خود کافی ہے اہل بیسے فعل کیلئے وہ سوسہ دلانے کی حاجت نہیں اسی لئے اہل میان جب سب کے سب ضعیف الاعتقاد ہیں تو بہ نسبت کافرون کے انھیں بد اخلاق و بد افعال زیادہ پائے جاتے ہیں کیونکہ شیطان نے ہر عقیدہ ایمان بھی سلب کرنا چاہتا ہے اور دے بسبب ضعف کا اسکا دوسوہ جلد قبول کر کے آپس میں لڑتے جھگڑتے ہیں خصوص عورتوں کے دل میں اسکا گھر ہے۔ اللهم یتھنا علی الصراط المستقیم۔ قصہ جب عزیز نے سنا تو شہادت و تحقیق کی ضرورت ہوئی مگر حق عزوجل نے آنحضرتؐ علیہ السلام کے لئے نہایت قوی شاہد اپنی قدرت سے پیدا کر دیا کہ جس سے انکی پاکی و طہارت پر یقین واثق ہو گیا اور یہ واقعہ ہونے سے پہلے مقدر پاکیزہ خیال کے جاتے اس سے بھی زیادہ ظاہر ہو گئے چنانچہ فرمایا۔ ۱۔ شہدا شہدا قتی اھلنا اور گواہی دیدی ایک گواہ نے جو اس عورت کے ناتے دارون میں سے تھا کہ ان کا قتیصہ۔ اگر ہوئے قیص یوسف کی ایسی حالت پر کہ قدا قتی قتی۔ نوچی گئی ہمارے کی طرف سے تو قصداً عورت نے سچ کہا۔ وھو من الکذابین اور یوسف جھوٹوں میں سے ہو گا یعنی یوسف کی قیص دیکھو اگر آگے سے بچی ہو تو عورت سچی و یوسف جھوٹا ہے قرآن کا قتیصہ۔ اور اگر ہووے یوسف کی ایسی کہ قدا قتی قتی نوچی گئی ہو نیچے کی طرف سے فلکذا بت تو عورت جھوٹ بولی وھو من الصادقین۔ اور یوسف صادقین میں سے ہے جب دیکھا گیا تو بیشک حضرت یوسف صدیق علیہ السلام ہے تھے وقت سچ ہمیشہ سچ ہوتا اور لا تہیہ اگرچہ ظاہری صورت کچھ شکل نظر آئے اور حدیث صحیح سے ثابت ہو گا آدمی سچ بولتا ہو اور ہمیشہ اسی کا قصہ کہم کہتا ہو یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ کے یہاں اسکا لقب صدیق لکھا جاتا ہو اور آدمی جھوٹ بولتا ہو اور جھوٹ کا قصہ کہتا ہو یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ کے یہاں کذاب لکھا جاتا ہو اور حدیث صحیح میں ثابت ہو کہ آدمی الیچھے میں بڑھانے کیلئے جوئی تین کہتا ہو کہ یہ بڑا سنت گناہ ہو اور جھوٹی گواہی کو یہ گناہ میں بڑا سخت شمار فرمایا ہے۔ بالملہ زبان کی خوبی و منفعت سے زیادہ آدمی اسکے آفت سے بچے جیسے آفت تاسل سے نسل و نیک اولاد کی نیت کم اور فائدہ کم ہو بلکہ اسکی آفت سے بچنے کا قصہ زیادہ ہے اسبواسطے حدیث میں ثابت ہو کہ جو کوئی مجھ سے ضمانت کرے کہ اپنے جبر و کفر

بیچ والی چیز اور اپنی مانگن کی بیچ والی چیز کو نگاہ رکھنے کا تو میں اسکے لئے جنت کا مہمان ہوں پس عورت ہونا اور جموٹی گواہی دینا زبان کی آفتون میں سے غلوڑی ہیں۔ واضح ہو کہ اس گواہ کے عمر میں لوگوں نے دو مختلف اقوال نقل کئے ایک یہ کہ باطلی مرد تھا اور دوسرا یہ کہ گوارہ کا لڑکا تھا۔ اور ابن عباسؓ سے عکرمہ وغیرہ نے قول اول روایت کیا اور عوفی نے قول دوم روایت کیا اور ایسا ہی حسن بھریؓ سے دونوں قول مروی ہیں اور ابن عباسؓ سے یہ بھی مروی ہے کہ ہرنی عقی اسکو لٹھ لٹا نے گویا کیا اور مجاہدؓ سے بھی مروی ہو کہ وہ آدمی ہی نہ تھا یہ عجیب ہے۔ ظاہر بعض ادویوں سے سوہوایا سمجھ میں فرق ہوا اور شاید بات یہ ہوگی کہ پہلے عزیز مصر کے دروازے پر ملے کے وقت جو شخص ساتھ تھا اور وہ بادشاہی مصاحبوں میں سے دلچا کا رشتہ دار تھا اور مرد انشمنہا نے حضرت یوسفؑ کی صداقت پر گواہی دی ہوگی اور جب سین عورت نے گفتگو کی تو ایک طفل نے گواہی دی جس کا آیت میں ذکر ہے پس حضرت ابن عباسؓ مجاہد عکرمہ و حسن قنابہ و مسدی و محمد بن اسحاق وغیرہم ایک جماعت نے پہلے گواہ کا ذکر جو بعض قصص و اخبار سے معلوم ہوا ہے بیان کیا ہوگا اسکو آدمی نے شاید کی تفسیر سمجھ لیا و اللہ تعالیٰ اعلم کیونکہ خود ابن عباسؓ و حسن بھریؓ سے وضاک و سعید بن جبیرؓ اور ہلال بن یسافؓ اور حضرت ابو ہریرہؓ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ وہ گوارہ کا بچہ تھا اللہ شریح ابن کثیرؒ نے کہا کہ فیخ ابن جریرؒ نے اسی کو اختیار کیا مگر صواب یہ ہو کہ یون کہنا چاہیے جیسے سیلیؒ نے کہا کہ یہی صحیح ہو ایسے کہ اس میں تو صریح ایک حدیث آئی ہو جس کو ابن جریرؒ نے ابن عباسؓ کی روایت سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ہمیں میں چار نے کلام کیا ہے ماشطہ دختر فرعون کا بیٹا اور یوسفؑ کی سہالی کا گواہ بچہ اور حضرت رابعؓ کی پاکی والا گواہ بچہ اور عیسیٰ بن مریم علیہ السلام۔ اور سراج بن کعب کا اس حدیث کو امام احمد نے مسند میں روایت کیا ہے۔ یہ حدیث صحیح ہو اور جب یہ حدیث خود ابن عباسؓ سے روایت ہو اور صحیح ہو تو کیونکر ہو سکتا ہو کہ انھوں نے شاید یوسفؑ کی تفسیر میں کہی کہ آدمی ڈاڑھی والا مرد تھا اور کہی کہ بچہ تھا ہرنی جانور تھی جو بگم آئی ہو لی تھی اور مجاہدؓ نے بھی ڈاڑھی والا مرد بیان کیا اور کہی کہ وہ آدمی ہی نہ تھا۔ ہاں، ہو سکتا ہے کہ جیسے اللہ تعالیٰ کے حکم و قدرت سے بچہ نے کلام کیا اور گواہی دی اسی طرح وہاں آواز غیب میں آئی ہو کہ یوسفؑ سہا ہو جسکو مجاہدؓ بیان کرتے ہیں اور ہرنی بھی بولی ہو جس کو ابن عباسؓ کہتے ہیں اور یہ راوی سے غلط ہوا کہ اسے سب کو شاید کی تفسیر سمجھ لیا ورنہ ان ائمہ سلف سے صحاح احادیث میں ثقات حافظ ادویوں سے تخریفات اندازہ ہو چکا ہے کہ انکے کلمات معلوم ہوتے ہیں اور ہرگز ایسے فسلف اقل سے اشتباہ نہیں ہو سکتا کیونکہ جسے غور کیا ہو وہ جانتا ہو کہ اکثر تفاسیر میں بعض بے سمجھ ادویوں سے غلطی ہوئی کہ سلف نے جو حالات یہود کی زبانی نقل کئے انکو بھی راوی نے تفسیر میں داخل کر دیا اور کہیں انکا مطلب کچھ ہو اور خود کچھ اور سمجھ لیا لہذا ہم کو حضرات سلف کی طرف سے یہ گمان کہیں درست نہیں ہو کہ انھوں نے شاید کی تفسیر میں ایسے متناقض و متخالف اقوال بیان کئے ہوں گے۔ بھلا یہ تو دیکھو کہ شاید کی تفسیر میں راوی نے کہا کہ ابن عباسؓ نے فرمایا کہ وہ جانور ہرنی تھی جسکو اللہ تعالیٰ نے گویائی عطا فرمائی حالانکہ صریح آیت میں شاہدین اہل انصاف ہوں یعنی وہ گواہ اس عورت کے کذبہ والوں میں سے ہو سکتا ہے اور تھا تو بھلا کوئی احمق یہ گمان کر سکتا ہو کہ حضرت ابن عباسؓ جبر الامۃ فقہیہ مفسر جسکے علم و فضل پر اتفاق ہو ان کو اتنا نہ معلوم ہوا واپس ہوا۔ مجاہدؓ بھی نہ جانتے کہ وہ آدمی ہی نہ ہوگا تو عورت کا رشتہ دار کیونکر ہوگا پس صریح معلوم ہوا کہ ان بزرگوں نے اس وقت کی گواہی دینے والو کو

سب کو بیان کیا کہ ظفر کا سامنی اور رشتہ دار جو بادشاہی قریب جو ان آدمی عائسے بھی گواہی دی اور غیبی آواز آئی اور ہرنی نے بھی گواہی دی اور ایک طفل نے بھی گواہی دی جسکا ذکر قرآن مجید میں ہے کہ شہد شاہد من اہلہار اور عیب ہر طرف سے حضرت یوسف کی پاکی کی آوازیں آنے لگیں حتیٰ کہ طفل نے گواہی دی تو ظفر کو یقین ہو گیا کہ آنحضرت علیہ السلام پاک ہیں یہ تو ان روایات کا عمل ہے اور شاہد کی تفسیر خود مرفوع حدیث میں مذکور ہے کہ وہ گوارہ کا بچہ تھا اور یہی ابن عباس حسن وغیرہم سے مروی ہوتی ہے کہ گوارہ میں بات کر کے اسے حدیث مذکور میں چار بیان ہیں اور صحیحین میں فقط تین بیان ہیں اور شاہد بدوہ دون گواہی دریافت کی تھیں پوتے والے یا اور کسی صفت کی خصوصیت سے فقط تین بچہ بیان فرمائے تو ان میں دو تو وہی عیسیٰ ابن مریم اور جبریل راہب تھیں تہمت کی پاکی بتلانے والے ہیں اور تیسرا ایک بچہ جو اپنی ماں کا درد دھپتا تھا اور مرے خوبصورت خوش لباس سوار گزرا ماں نے کہا کہ پروردگار میرا بچہ ایسا ہی کچھ تو بچہ بولا کہ پروردگار مجھے ایسا نہ کچھ پھر ایک مظلوم باندی کو لوگ مار رہے تھے کہ توبہ کاری کرتی ہو حالانکہ وہ بڑی پاکدامن تھی تو ان نے کہا کہ اتنی میرا بچہ ایسا نہ کچھ تو بچہ بولا کہ اتنی ایسا کچھ تو یہ حدیث صحیحین میں مفصل مذکور ہے دونوں حدیث میں ملکہ پانچ ہو گئے اور حضرت ابراہیم خلیل علیہ السلام کا بچہ بن کلام کرنا مشہور ہے اور اصحاب الاخذ و والی عورت کے بچہ کا بولنا خود صحیح مسلم وغیرہ کی حدیث میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بیان سنایا ہے۔ یہ سب اور زیادہ ہوئے اور غیبی جتنے حضرت یحییٰ بن زکریا کو شمار کیا اور شیخ مفیر سیوطی نے سب گیارہ بیان کئے اور اتقان وغیرہ میں منقول کر کے لکھا ہے اور حضرت سید المرسلین محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم علیٰ حبیب اللہ نیار و المرسلین علیہم السلام جعفر بن محمد کو اور حضرت مریم والہ عیسیٰ کو اور زناہادی مبارک کے طفل کو زنا یاد کیا ہے اور واضح ہے کہ جبریل ایک راہب تھا بہت پارسا اور ایسے شخص کے دشمن بہت لوگ فاسق شیطان کے پیرو ہو جاتے ہیں اس پر تہمت لگانے کے لئے ایک بدکارہ عورت کو آواز دیا جیسے کسی چرواہے سے ہیٹ رہا تھا اس نے وضع صل کے بعد لوگوں میں مشہور کیا کہ یہ جبریل راہب کا بچہ ہے اور لوگ بجوم کر کے جنت کے پاس گئے ملامت کرنے لگے اس نے انکار کیا اور بجا رہا کہ اس میں تھا اور لوگ سے پوچھا کہ اے طفل جبریل آپ کون ہے لئے جواب دیا کہ فلاں چرواہا ہے حالانکہ یہ بچہ درد پتا ہوا تھا اسی حدیث سے اسے حقیقہ نے کہا ہے کہ زنا سے جماد ہوا سکا رشتہ ثابت ہوتا ہے حتیٰ کہ جب چرواہا اسکا باپ ہوا تو جائز نہ تھا کہ شل چرواہا ہے کی بوٹی سے وہ بچہ بچل کر اسی طرح قیاس کرنا چاہیے اور امام شافعی کے نزدیک ایسی حرمت نہیں ثابت ہوتی ہے اور اس قصہ میں کہتے ہیں کہ اُسے باطن کی بات بیان کی کہ حقیقت اسکا نطفہ ہے اور حرمت کے احکام ظاہری ہیں تو بحکم حدیث الولد للفراش وللماء الحجر یعنی اولاد تو جو رو سے ہوتی ہے خواہ نگوہ ہو یا باندی ہو اور زنا کا ذکر کے لئے پھر میں جب زنا کا نسب میں ہوا تو حرمت میں نہوگی مستزحم کتاب ہے کہ اقوی استدلال حقیقہ ہو لہذا وہی مذہب ہے۔ اصحاب الاخذ و المسلمون کی ایک جماعت کو کافر بادشاہ نے اگلی امتوں میں سے آگ بھڑک کر خندقوں کو دوزخ بنا کر اس میں بلایا تھا کہ دین سے پھر و انھوں نے نہیں مانا اور مرجانا قبول کیا فنانیم تفسیر سورۃ الاسماء ذات البروج میں انشاء اللہ تعالیٰ العزیز الرحیم بیان آدیکھا تو انھیں لوگوں میں ایک عورت کا بچہ لیکر آگ میں ڈالا جسکے صدر سے عورت تر پنے لگی اور قریب تھا کہ دین سے پھر جاوے مگر بچہ نے آگ سے آواز دی کہ اے مادر مہربان جلدی علی آہان تو آگ نہیں نہایت عمدہ باطن ہو پس یہ بچہ تھا جس نے کلام کیا۔ فائدہ دوم اس قصہ میں ایک بچہ کی گواہی پر حضرت یوسف کی پاکی ثابت ہوئی اور فقہار کا مذہب یہ ہے کہ گواہ جو قاضی کے نزدیک گواہی دین یا

کیونکہ شیطان اگر خالی دوسو سوہ دلا دے تو ہوشیار اسکو فوراً جان کر اللہ تعالیٰ سے پناہ مانگ لیگا اور اگر شیطان نے پہلے عورت کو آمادہ کیا کیونکہ عورت اسکا جال ہوتی ہے تو وہ ہتھیار لیکر آیا اب بہت زیادہ ہوشیاری چاہیے ہو۔ بان یہ البتہ ہو سکتا ہے کہ کوئی چیز بڑی ہو مگر مرد ہو لیکن حکیم جانتا ہے کہ عورت آدمی سے خود مکر نہیں ہر ماں شیطان کیلئے آلہ ہے کیونکہ کم عقلی سے اسکا دوسوہ جلد قبول کرتی اور آمادہ ہوجاتی ہے اسید اسے جو مرد ایسے ہیں کہ شیطان انہیں بڑی مستعدی سے جلد آمادہ ہوتے ہیں وہ عورتوں کے مثل بلکہ بدتر ہیں کہ مرد ہو کر عورت سے بدتر ہو گئے خود بائند من سی الا خلاق والفضائل۔ القصہ اس قصیلہ کے بعد اسنے حضرت صدیق علیہ السلام کی طرف مخاطب ہو کر کہا۔ یوسف اے یوسف آٹھی من عن هذا۔ معہ موڑ لو اور وہ گزر کر اس بات سے یعنی تمت کو معاف کر دو اور اسکو کسی سے ذکر مت کرتا کہ تو کون من نہ پھیلے پھر عورت کی طرف خطاب کر کے کہا۔ یا مستغفری لکذبتک۔ اور تو اپنے گناہ سے مغفرت کی التجا کر۔ تو نے بیٹھا حضرت یوسف کو تہمت لگائی۔ اذک کذبت من الخاطئين۔ بیشک تو ہی تھی خطا دار دن میں سے۔ بعضوں نے کہا کہ طعنہ دیا کہ تو خطا دار دن کی نسل سے ہے جو تجھ سے یہ خلا سرزد ہوئی لیکن ٹھیک ہی ہے کہ تو خطا دار آدمیوں میں سے ہے اور غلطیوں میں سے ہے کہ اگر خطا دارات جن موٹ نہیں کہا کیونکہ عورتیں تو کام ہوتی ہیں اور واضح رہے کہ عورتوں پر مکاری کا حکم بطور جنس کے ہے یعنی جنس عورتوں کی بڑی سکار ہوتی ہے اس سے یہ لازم نہیں ہے کہ ہر ایک عورت بڑی سکار ہو بلکہ اگر آدمی بڑا سکار ہو تو عورت کی جنس سے ہوگا۔ پس عورتوں میں سے مانند حضرت مریم و حضرت سیدہ عائشہ و حضرت فاطمہ و سارہ وغیرہ بڑی بڑی پاکدامن فقیہ عالم گذری ہیں تو یہ نہیں سمجھنا چاہیے کہ جو عورت مدودہ بڑی سکار ہوتی ہے مگر دن میں سے بچنے ایسے ہوتے ہیں جو ہزار درجہ عورت سے بدتر ہوتے ہیں اور یہ ایسا ہے جیسے کہ جن کے مرد اچھا کہ عورت تینی مرد کی جنس اچھی ہوتی ہے حالانکہ زانی چور غارتگر بدعاش بیودہ کما مرد نہایت خراب ہو اور پاکدامن صالحہ نیک سیرت صلح دیندار عورت اس سے بہت بہتر ہے۔ القصہ عزیز نے عورت کو استغفار کرنے کا حکم دیا اور اس سے زیادہ کچھ نہیں کہا تو سراج میں شیخ ابو بکر الہم سے نقل لایا کہ شوہر اس عورت کا غیرت کم رکھتا تھا کہ فقط اتنی بات پر کفایت کی۔ میں کہتا ہوں کہ یہ بات کچھ نہیں ہے اسلئے کہ درحقیقت کوئی لوث واقع نہ ہوا تھا اور نہ پردہ ڈھکا تھا البتہ عالم الغیب جل جلالہ کو علم تھا اسنے نازل فرمایا تو قتل کرنے یا طلاق دینے میں پردہ فاش ہوتا اور اسکو یہ حالت ایک بے پیغمبر کی طرف پیدا ہوتی جیسا مثل میں تھا۔ ولی قصہ الاثم قال مستغفری ان الہمت فاعلم۔ اور قتل البتہ اس طرح روا ہے جیسے حدیث صحیح میں آیا ہے کہ حضرت سعد رضی اللہ عنہ نے کہا کہ بار رسول اللہ اگر میں اپنی مرد کو اپنی کوٹھری میں دیکھوں تو تمہارے قتل کر دوں۔ آپ فرمایا الا ان سعدا فیہ لہنی خبر دار ہو کہ بیشک سعد بڑا غیرت والا ہے وانا غیر منہ۔ اور میں اس سے بڑھ کر غیرت والا ہوں واللہ اعلمی اور اللہ تعالیٰ مجھ سے زیادہ غیرت والا ہے ولذک ہم الفواحش اور اسی جہت سے اس نے فواحش کو حرام کر دیا۔ علما حقیقہ نے کہا کہ اگر کوئی شخص بے خبری سے مرد کے ساتھ کسی اجنبی کو دیکھے درحالیکہ دونوں راضی ہوں تو وہاں سے کہ دونوں کو قتل کر دے اور اس پر کچھ قصاص نہیں ہے اور کہا کہ اسی طرح اگر ذی رحم محرم کے ساتھ مانند ماں و بہن و بھوپتی وغیرہ سے معاملہ ہو تو بھی یہی حکم ہے اور اگر عورت پر زبردستی کی گئی ہو تو مرد ناجر کو قتل کر سکتا ہے اور بیض نے لکھا کہ اول یہ ہے کہ کما لیت ضرورت قتل کرے اور میں کہتا ہوں کہ غیرت اسکا باعث ہے مسئلہ اگر مذہبی کے بیٹے نے اسکی ماں کے پاس بے خبری سے کسی کو قتل کیا اور ضرورت و لباس ان کو کون کا سہا تو کما

ہے تو کیا حکم ہو گا مترجم کہتا ہے کہ یہ لڑکا اگر اپنی ماں کو اس حالت میں دیکھ چکا تھا اور جاننا تھا مگر راضی ہوا تو جب اسے مردانی کو قتل کیا تو اس سے تعاصم لیا جاوے اور اسلام کی حکومت و ملک میں یہ فعل روا نہیں ہے اور بڑی یون کی نہایت اسلام کا حکم دیا جاوے یا نہیں دیا جائے گا بلکہ ان سے وہ بڑاؤ ہو گا جو کافروں کے ساتھ ہو رہا ہے تو دیکھ جو کوئی ان کو اسلام میں داخل کر کے اسے مسلمانوں کا بڑاؤ کرے وہ بھی انہیں کے مثل ہو ایسا ہی حکم اللہ تعالیٰ و رسول علیہ الصلوٰۃ والسلام سے بقواعد شرع ثابت ہو اور استدلال کے ذکر کا بیان موقع نہیں ہو واللہ تعالیٰ اعلم **ف فی العبر الس قولہ** درستیق الباب الایۃ۔ واضح ہو کہ اول ظہور نور توحید میں آنحضرت کو برداشت نہ ہوئی تو مقام خطر سے بھاگے اور اگر پھر توحید میں غوطہ لگاتے اور نہ لگاتے ہو کر رہنا کو دیکھتے تو وہ پانی پانی ہو جاتی اور شہوت انسانی کا اثر نہ رہتا ایسا وسطے جب لینا میں اثر نہ ہوا تو ان کے بھاگنے پر وہ پیچھے دوڑی اور قمیص بھاڑ لی۔ آنحضرت تو ابتداء توحید میں تھے اور زلیخا اپنے عشق میں اتھلا کے قریب تو اس کے عشق میں توحید مؤثر نہ ہوئی۔ اور قمیص بھاڑنا عشق روحانی پر عشق انسانی کا ظہور اور یہی بھاڑنا حضرت یوسف علیہ السلام کے صدق پر دلیل ہو گیا۔ بعض نے کہا کہ اگر مکان کی طرف نہ بھاگتے بلکہ اللہ تعالیٰ کی طرف بھاگتے تو کالی ہوتا تو لہ تعالیٰ والیاسید اللالباب۔ زلیخا کا سید عزیز کو قرار دیا کیونکہ یوسف علیہ السلام کا سید حضرت علقا الیم ہے بل شانہ اور یوسف بتوحید و تفرید ادا و از جودیت نفس تھے اور ظاہر شریعت کی راہ سے بھی ایسا ہی تھا پھر عشق و ملامت میں ملازمت ہو چنانچہ زلیخانے ہر چند جسم کو آنحضرت کے ذمہ لگایا اور زبان دہا کر خالی نہرا دیئے کا نام لیا مگر آخر اسی کی طرف عود ہوا۔ **قولہ** الا ان سبحن او عذاب الیم۔ اگر زلیخا کو عشق پیدا ہوتا تو ہر دم آنحضرت پر نہ لگاتی بلکہ خود گوارا کرتی۔ شیخ ابن عطار نے فرمایا کہ کبھی یہی نہ تھی اور آخر میں محبت سے مستغرق ہو کر بولی کہ لا ان حصول حق انا راودہ عن نفسہ۔ مترجم کہتا ہے کہ اکابر اولیاء نے بیکر قولہ تعالیٰ والذین آمنوا اللہ حباً اللہ رباً اعتباراً اس فقہ و اشارات احادیث مسمیہ کے کہا کہ محبت اعلیٰ مقامات قریب میں سے ہو و لیکن سے عشق ان نبود کہ در مردم بود۔ این خداداد خود دن گندم بود۔ امام غزالی رحمہ و ایک جماعت نے عشق نفسانی اور عشق روحانی و عشق ایمانی میں امتیاز بیان کر دیا ہے پس عشق نفسانی اعمیٰ شہوانی میں جالار وادی سب شریک ہیں اور وہ سید ہے اور عشق روحانی اکثر فلاسفہ افلاطون وغیرہ کے عشق میں تھا۔ اعلیٰ عشق ایمانی ہو و لیکن ہر حال میں ملامت اس کے ساتھ لادم ہے پس قسم اول کی ملامت تو فواحش و محبوب ہیں جیسے فاسقون و فاجرون کی حرکات میں مشابہہ ہو اور یہ برعکس آتا رہتے ہیں چنانچہ قسم اعلیٰ میں ہمہ تن منائے حق عزوجل کا اختیار ملامت ہو چنانچہ فرمایا حق عزوجل نے۔ لا یخافون فی اللہ لومۃ لائم۔ یعنی اپنے رب کی عبودیت میں کسی ملامت کرنے والے کی ملامت سے خوف نہیں کرتے ہیں کیونکہ صدق کے علامات میں سے ہے کہ وہ منائے محبوب ہمہ تن پسند ہوتی ہو اور اپنی کوئی خواہش مختار نہیں ہوتی ایسا وسطے ابتداء حال میں زلیخا کا صدق نہ تھا اور آخر میں صدق ہو گیا چنانچہ اس نے اپنے کو مجرم قرار دیا اور آنحضرت علیہ السلام کو ہر ہی کیا ایسے ہی جو لوگ بندوں میں سے صادق ہیں وہ حضرت رب تبارک تعالیٰ کی رضائے اعلیٰ میں ہر دم سرگرم ہیں باپ بیٹے دوست و دشمن سب کے سب جاد و نصیحت و ملامت سے باز نہیں آتے کسی شخص کی ملامت سے نہیں ڈرتے ہیں اس سے معلوم ہوا کہ محبت ایمانی میں اصل ملامت کامل التقویٰ بزرگوں کا نام ہے چنانچہ حضرت العاصی رحمہ اللہ سے مصرع منقول ہر کتاب لب نغمات میں ذیل تذکرہ بعض اکابر اولیاء اور شیخ العاصی رحمہ اللہ نے انہوں کے ساتھ اس وقت کے

جابل صوفیہ پر ملامت کی ہے کہ یہ لوگ رندی و زندقہ والہا و دسداہاگ و یہودی کی جو اللہ تعالیٰ کی طرف سے لعنت اور شیطان سے
محبت ہوا اسکو ملامت کہتے ہیں۔ مشرک کہتا ہو کہ شاید ان بد بختوں نے سوائے عشق شہوانی کے کسی عشق سے وقوف
نہیں پایا اس سبب اسی کے مناسب ملامت کو ملامت جبال کیا اللہ اپدہم حاصل یہ کہ عشق شہوت کی ملامت تو تمام مشہور
ہے اور ملا متبیہ فرقہ گذر اگر دن کا اسی قسم کا مفید گروہ ہے اور عشق لوزانی ایمانی کی ملامت یہ کہ کمال تقویٰ و طہارت ہو
حتیٰ کہ راہ حق میں اسکو کچھ خوف ملامت کا نہ ہو کہ لوگ ہم کو اس طرح کہیں گے۔ فل یحفظ المقام واللہ تعالیٰ ہوا حکیم العلام
تو کہ قال ہی راودتی عن نفسی۔ شیخ نے لکھا کہ کرم مقتضی سکوت تھا نظر آنکہ نصیحت دہو و توحید میں ترک تدبیر سے اقرب
ہو کیونکہ ظہور شمایر بقا ویرا زلیہ ہو لیکن تقدیس نبوت فعل حق تعالیٰ کی عبودیت ہو اندا گوارہ کے سچے نے گواہی دی
لطیف اشارہ ہو کہ عزت نے محبت کا دعویٰ کیا اور بلا کے وقت الگ ہوئی تو کریم بن الکریم نے اپنے قول سے ملامت
اسپر لازم کی۔ شیخ نے کہا کہ ملامت دعویٰ عشق میں لازم ہو رہے عشق صادق نہ ہو گا۔ اقول اسی واسطے مردان راہ حق ہر زمانہ
میں کافر و مسلم یعنی دشمن و دوست سے عجیب سوانح کے ساتھ بدگوئی و ملامت برداشت کرتے ہیں و لیکن شرح مقدس
و طریقہ سنت و رضائے حق تعالیٰ میں کمال تقویٰ کے ساتھ ثابت قدم رہتے ہیں جب محبت قاطعہ سے صدق نبوت ظاہر
ہو تو عورت کے شوہر نے کہا کہ حکام اللہ تعالیٰ انہ من کیدکن ان کیدکن عظیم۔ شیخ نے کہا کہ عورتوں کے کراہ کید سے مراد
یہاں اُنکا کمر شہ رنا ز و عشوہ و زلفون کا ہر نا خوش دلانی و دلربائی سے حرکات اغماز اور زمینت لباس لطافت گفتگو
اور ناز سے بھول باز آواہ پس حسن کی ایک نقاب اُن کے چہرہ پر ہو۔ بھلا شیطان کو یہ منظر طیون صورت کا انکے مقابلہ میں کیا
شمار ہو اس واسطے کہ ان کید شیطان کا نہ ضیاع مگر شیطان کو کز و زور اور کز زمان کو عظیم درار دیا۔ حدیث میں ہو کہ با شرکت
بعدی نقتہ اضری الرجال من النساء۔ یعنی میں نے اپنے بعد کوئی نقتہ نہیں چھوٹا کہ وہ عورتوں سے زیادہ بڑھکر مضر ہو مردوں
کے حق میں۔ یعنی اُمت کو آنگاہ فرمایا کہ تمہارے لئے سب بڑا نقتہ عورتیں ہیں اور فرمایا النساء حبال شیطان غیطان کے
جبال یہ عورتیں ہیں۔ اقول اس زمانہ میں تو مرد و مون کو یہ بدیہی نظر آتا ہے۔ کچھ دلیل کی حاجت نہیں رہی۔ شیخ نے کہا کہ
حسن فعل لای عوز بل یہ ہو کہ عورتوں کے چہرہ و لمباٹ پر ایک نقاب حسن ازل ہو کہ لمباٹ مردان اس طرف مجذب ہوتے ہیں
اور یہی اصل عظیم ہو اسی وجہ سے انکے کید کو عظیم سمجھا گیا ہے۔ جب یہ خبر فاش ہوئی تو زلیخا کی جھولیوں و ہمارا دن نے لالچ کیا و لیکن
ظاہر میں بچا کو ملامت کا بہانہ کیا پتا چمہ اسکو اللہ تعالیٰ نے حکایت فرمایا بقولہ

وَقَالَ نِسْوَةٌ فِي الْمَدِينَةِ امْرَأَتُ الْعَزِيزِ تُرَاوِدُ فَتَاهَا عَنْ نَفْسِهِ قَدْ شَغَفَهَا حُبًّا
اور کہنے لگیں کئی عورتیں اس شہر میں عزیز کی عورت خواہش کرتی ہو اپنے غلام سے اسکا جی فریفتی ہو گیا اس کی محبت میں
انکا لڑ رہا ہے فی ضلل مساین۔ قَلَّا سَمِعْتُ بِمَكْرِ هِمْ اَرْسَلْتُ إِلَيْهِمْ وَأَنْتَدَتُ

بہر تو دیتے ہیں وہ بکے ہے مرجع ہر بہ سائنسے انکا ذریعہ ملازمینا اُن کو اور ہمارا کل
لَمْ يَنْ مَكْرًا اَنْتَ كُلِّ وَاحِدًا مِّنْهُمْ سَكِينًا وَقَالَتْ اُخْرِجْ عَلَيْهِمْ قَلْبًا سَرَّ آيُنَهُ
انکے واسطے ایک عیس اور دی اُن کو ہر ایک کے اعتماد میں چھری اور بولی یوسف کل کے سامنے ہر چہ دیکھا اس کو

الْبُرْقَةِ وَقَطَعْنَ أَيْدِيَهُنَّ وَقُلْنَ حَاشَ لِلَّهِ مَا هَذَا بَشَرًا إِنْ هَذَا إِلَّا مَلَكٌ كَرِيمٌ ۝

دہشت میں آگئیں اسکی اور کٹ ڈالنے والی ہاتھ اور کٹنے لگیان حاشا خدا نہیں یہ شخص آدمی یہ تو کوئی فرشتہ ہے بزرگ
قَالَ فَذَٰلِكُنَّ الَّذِي لُمْتُنَّنِي فِرْدَوْسًا وَقَدْ رَأَوْنَهُ عَنْ نَفْسِهِ وَنَا سَتَعَصَمَ

سو یہ ہے وہی ہے کہ لومنا ہم نے تجھ کو اسکی واسطے اور میں نے چاہا اُس سے اُسکا ہی پھر اُس نے تمام رکھا
وَلَكِنْ لَّمْ يَفْعَلْ مَا امُرُهُ لِلسَّجَنَ وَلِكُونَا مِنَ الصَّغِيرِينَ ۝ قَالَ رَبِّ السَّجْنُ أَحَبُّ

اور مقرر اگر نہ کریگا جو میں اسکو کہتی ہوں البتہ قید ہوگا بہت
إِلَيَّ مِمَّا يَدْعُونَنِي إِلَيْهِ وَلَا أَتَصَرَّفُ عَنْهُ كَيْدًا هُنَّ أَصْصَبُ إِلَيْهِنَّ وَأَكْنُ مِنْ الْجَاهِلِينَ

جس طرف تجھ کو بلاتیاں ہیں اور اگر توفیق کرے مجھے انکا فریب تو مائل ہو جاؤں انکی طرف اور ہو جاؤں بے عقل
فَأَسْتَجَابَ لَهُ رَبُّهُ فَصَرَفَ عَنْهُ كَيْدًا هُنَّ وَأِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ۝

سو قبول کر لی اسکی دعا اُسکے رہنے پھرونے کیا اُس سے انکا فریب البتہ وہ ہر شے والا خبردار
القصہ جب یہ خبر فاش ہوئی کہ عنبر کی جو رداس طرح چاہتی ہے اور حکمت الہیہ نے حضرت یوسف کی پاکی اور طفل کی گواہی سے کراست

عام شہر فرمائی تو امراء و رؤساء کی عہد قون میں یہ تذکرہ پھیلا وقال تعالیٰ - وَقَالَ لَيْسَ هَٰذَا - نسوة جماعت زنان اس کا واحد لفظ
نہیں بلکہ امراء آتا ہے اور تائید غیر حقیقی ہو لہذا فعل ثالث ضرور نہیں روایت ہو کہ پانچ عورتیں سرغنہ تھیں ساتی کی جو رد

بادچن - داروغہ اصرطیل کی بیوی - اور داروغہ ریحیل خانے کی بیوی اور شاہی حاجب کی حوریت - یعنی ابد کا عہد قون کی
ایک جماعت نے - فی المکدیت - جو اس شہر میں تھیں مصر میں اور بعض نے کہا کہ شہر میں شمس ایوان تھیں احوالات

القصہ - امراء رسم الخط ہا رنگ شدہ بیان ہو عزیز بادشاہ و لقب و وزیر مصر اور اسے شخص کی جو رد کا قصہ سننے کی طرف
توجہ زیادہ ہوگی - المعنی کہ عزیز مصر کی جو رد - ثرا و وفاتھا عن نفسہ - مراد بت کرتی ہے اپنے غلام کو اسکے نفس سے

یعنی زلیخا چاہتی ہے کہ اُسکا زرخیزہ اُس سے مانوس ہو حالانکہ وہ بھانگنا ہے - نئی نوجوان - فداۃ - نوجیز عورت - اور فدا ہا
وہناک و فدا سی اسکا تیرا میرا غلام یعنی وہ اپنے غلام کفانی سے بڑی حرکت چاہتی ہے - قد شفعھا احبہا دور عالمکہ مشغوت

کر لیا اُسے اس عورت کو اور راہ محبت کے میں شغاف قلب جو پردہ و جلی رقیق ہو زبان تک عورت کے دل پر اسکی محبت بیٹھ گئی
اور یہ پردہ چاڑھ کر دل پر پہنچ گئی - ضحاکہ زابن عباس میں شغف نہیں مجھے عشق شدید اور شغف نہیں مہلا اس سے کم اور شغاف

دل کی جھلی ہے - اِنَّا لَنَرٰهَا فِي خَلَلٍ مُّشْبٰنٍ - ہم سب تو اس عورت کو کھلی ہوئی گراہی میں پڑا دیکھتے ہیں اور ضلال عرب اس
عشق کو بھی کہتے ہیں تو شاید یہ معنی ہوں کہ ہم اسکو عشق میں درہوش سمجھتے ہیں و لیکن اول نظر ہی بقرینہ قولہ - فَلَمَّا سَمِعَتْ

بمکرہون - پس جب سنا دینا نے اُن کا کمر - مراد کمر سے قول ہے کیونکہ اس قول سے چاہتی تھیں کہ کسی طرح یوسف کو دیکھیں
کیونکہ ان عورتوں نے بظاہر ہوا کہ فلاں عورت اپنے غلام پر ایسی بھی دھری جاتی ہے ہم تو اسکو دیوانی سمجھتے ہیں اور مطلب

یہ تھا کہ ہم کو تحقیق کر دو ہم دیکھ لیں - سفیان ثوری نے کہا کہ قرآن میں جہاں مکر ہے اس سے عمل مراد نہیں معنی قولہ تعالیٰ
مکرہون یعنی فعل لشد اگر فعل ایسی طرح پر ہو کہ بدکار ظالم بندوں کے فعل کے مقابلہ میں خفیہ صورت مکر ہو رازی نے کہا

کہ یا یہ ہو کہ زلیخا نے ان کو اپنے اسرار سے آگاہ کیا تھا اسکو انھوں نے فاش کیا۔ یا۔ انھوں نے خفیہ غیبت کی۔ مترجم کتاب ہے کہ عورتوں نے بلحاظ موقع حالیکہ اس کلام سے کوئی کر جا یا تھا مثلاً زلیخا کا یوسف سے ترک قطعی اور گھر سے بدر کرنا یا ان میں سے کسی کو بددینا وغیرہ جسکو زلیخا سمجھ لئی پس صبح ہوا کہ جب زلیخا نے ان عورتوں کا مکر سنا تو۔ اَرْسَلَتْ إِلَيْهِنَّ۔ اُن عورتوں کو بلوایا۔ اَعْتَدْتُ لَكُمْ مَتَكًا۔ اور مہیا کر رکھا کھانے کا۔ ابن عباسؓ و سید بن جبیرؓ و مجاہدؓ و حسنؓ و سدیؓ وغیرہ نے فرمایا کہ متکا وہ مجلس حسین فرشتہ پہلے دگا و تکیہ آراستہ ہون اور چاقو چھری سے کاٹ کر کھانے کی چیزیں مہیا ہون جیسے ترنج وغیرہ۔ کذا فی تفسیر الحافظ۔ واعتدت اے اعدت و معنی اعداد کے سامان مہیا کرنا اور سراج میں شکا کی تفسیر خالی ایسے طعام سے فوکر فرمائی جو چاقو چھری سے کاٹا جائے اور ایسے طعام کو متکا اسوجہ سے کہتے ہیں کہ اترائے ہوئے لوگ تکیہ دیکر اسکو کھاتے ہیں اور اصل متکا وہ چیز ہے جسپر تکیہ دین جیسے گاؤ تکیہ وغیرہ اور حدیث میں تکیہ دیکر کھانے سے مانعت فرمائی ہر کمانی احواح و ایکن اصوب ہی تفسیر ہے جو سابق میں مذکور ہوئی کہ مراد متکا سے مجلس گاؤ تکیہ وغیرہ سے آراستہ ہو اور فرعون یون کے رواج میں شاید یہ ہوگا کہ ترنج وغیرہ فواکہ کی دعوت میں ایسی تکیہ دار مجلس آراستہ کرتے ہوں گے پس متکا مجلس اس امر کو متضمن ہے کہ امین چھری چاقو سے کاٹ کر کھانے کی چیزیں بھی مہیا ہوتی ہیں اسی واسطے فرمایا۔ وَ اَنْتَ اعطت۔ کُلَّ وَاحِدَةٍ مِّنْهُنَّ سِكِّينًا۔ اور دیدی زلیخا نے ہر ایک عورت کو اُن میں سے ایک چھری۔ قال الحافظ۔ یہ طریقہ زلیخا کی طرف سے عورتوں کے مکر کا جو دیکھنا چاہتی تھیں مقابلہ ہے یعنی صریح زخم کی جوت سے زلیخا کی معدوری کا افراد کو بن چنانچہ جب یہ سامان ہو گیا تو۔ وَ قَالَتْ اَخْرِجْ عَلَيَّ هَؤُلَاءِ عَمَّارِيْنَ۔ اور زلیخا نے حضرت یوسفؑ کو فرمایا کہ نکل کر ان عورتوں پر ظاہر ہوسپے سے حضرت یوسفؑ کو فرزند نہ خیال عزیز سے لباس شامانہ آراستہ کر کے تنہا مقام پر چہا رکھا تعاب حکم دیا تو ظاہر ہوئے۔ فَلَمَّا تَأْتَيْنَهُ الْكَوْنُكُ سَوَّجِبَ اِنَّ عَمَّارِيْنَ نے آنحضرتؐ کو دیکھا تو بڑا بزرگ شان والا جانا اسکو۔ یعنی عظمت و اجلال شان یوسفؑ کی ان پر طاری ہوئی اور کمال حسن و ہیبت شان اصلی نبوت ازلی کی اور باسراج شامانہ ظاہری سے ان پر دہشت طاری ہوئی کہ جس سے خود فراموشی کی نوبت ہو چکی۔ وَ قَطَعْنَ كَآبِدَ يَهُوَنَ۔ اور لگیں کائے اپنے ہاتھوں کو۔ یا کاٹ ڈالے اپنے ہاتھ۔ شیخ حافظ نے کہا کہ اکثر وں کا قول ہے کہ منہج سے چھری طے ہو کر ہاتھوں پر پہنچی اور بیوشی و حیرت سے اسی طرح وہ عورتیں ڈیتے گئیں حتیٰ کہ ہاتھ زخمی ہو گئے اور مجاہد قتادہ سے مروی ہے کہ بھٹے ٹوٹے کٹ گئے اور زید بن اسلم سے روایت ہے کہ جب حمزہؓ دعوت کھا کر فارغ ہوئے تو زلیخا نے تنقل کے طور پر ترنج سے چھری ہر ایک کے سامنے رکھوائی اور فرمایا کہ کیا تم یوسفؑ کو دیکھنا چاہتی ہو۔ بولیں ہاں تو کہل بھیج کہ بیان آؤ جب عورتوں نے دیکھا تو عظمت و ہیبت طاری ہوئی اور متحیرہ گئیں پھر حکم دیا کہ جاؤ تاکہ سامنے سے آتے اور جاستہ دونوں ہیبت سے دیکھ لیں اور یہ عورتیں اس حالت میں چھری اپنے ہاتھ پر ملائے گئیں جب آنحضرتؐ چلے آئے تو انکو درد محسوس ہوا اور غلغلہ برپا ہوا تب زلیخا نے کہا کہ ایک نظر اس کتاب جمال کو دیکھتے سے تمہارے حواس کی آنکھیں اسقدر نابود ہو گئیں جملہ اقم مجھے کیونکر ملامت کرتی ہو۔ فَقُلْنَ حَاشَ لِلَّهِ مَا هَذَا بَشَرًا۔ تب کہنے لگیں حاش یقیناً یہی پاکی ہے اللہ تعالیٰ کے لیے یہ تو آدمی نہیں ہے۔ اِنِّیْ هٰذَا اِلٰهٌ مَّلَكٌ کَرِیْمٌ۔ نہیں ہے یہ شخص مگر ایک بزرگ فرشتہ۔ الغرض کہ سیدہ زلیخا پر کبھی ملامت نہ کریں گی کیونکہ آدمی تو ایسا کیا بلکہ اس سے شاہ بھی نہیں دیکھا گیا ہو یہ آدمی نہیں ہو سکتا بلکہ کوئی فرشتہ ہے جسکو اللہ تعالیٰ

نے متحمل فرمایا ہو واضح ہو کہ حضرت یوسف کا جو حسن تھا بیان سے باہر ہے اور احادیث میں بعض روایات میں ہے کہ حسن میں سے نصف بعض میں دو تہائی فقط آنحضرت کو دیا گیا تھا اور باقی میں تمام خلوق ہے اور ظاہر امر یہ کہ روایت نصف کی ہے اور ادا دل دو تہائی ہے اس طرح کہ ایک تہائی حسن کا انکی دادی حضرت سارہ رضی اللہ عنہا کو ملا تھا جیسا کہ حدیث میں آیا اور یہ میراث بھی حضرت یوسف کو ملی اور خود نصف حسن انکو ملا تو مجبوراً دو تہائی ہو گیا و اللہ اعلم۔ بالجملہ انکا حسن ہوائے دیکھنے والوں کے دوسروں کے قیاس سے باہر ہے کیونکہ انکا مشابہ دوسرا نہ تھا جس پر حواس کی قوت کو دو ڈیوین اور ادنیٰ بات یہ تھی کہ جب سوار ہو کر چلتے تو چہرہ کی روشنی سے دیوارین روشن ہو جاتی تھیں۔ اب یہاں ایک ہم یہ ہوتا ہے کہ ظاہر اور عورتیں اس وقت توحید الہی اور فرشتہ کی لائل تھیں حالانکہ قاریخ سے ظاہر ہوتا ہے کہ یہ قوم بت پرست تھی تو اسکا جواب کسی طرح پر ہو اقل یہ کہ حاشا اللہ علیہ تعزیرہ و تعجب ہے جسکو عرب بولتے ہیں پس ان عورتوں کے کمال تعجب کے کلمہ کو عرب کے ایسے کلمہ سے تعبیر فرمایا اور فرشتہ سے تشبیہ نظر عورت محوت ہو اگرچہ نظر ایمان انکو اعتقاد نہ ہوا اور ممکن ہو کہ حضرت ابراہیم و محمد علیہما السلام کی تعلیم و تلقین سے از عام اقوام تک ہو جائے اگرچہ ان لقون کی طرف نسبت نہ ہو یا بت پرستی ان میں بعد اسلام کے پھیلی ہو اور یہ امر صاف مشاہدہ عالیہ سے ظاہر ہوتا ہے جواب دوم یہ کہ اللہ تعالیٰ کا اقرار اور فرشتہ کا اقرار انکی طرف سے تحقیقی تھا اور انکی بت پرستی کو اس اقرار سے کچھ مخالفت نہ تھی دیکھو ظاہر عرب کو بھی اللہ تعالیٰ کا اقرار تھا باوجود بت پرستی کے اور ملائکہ کو نبات اللہ بطریق کفر و انکار کرنے سے فی الجملہ انکا اقرار تھا۔ بالجملہ کفر کی ملتین طرح طرح کی ہیں اور انکا یہ افراد واقعی ہوتا کچھ محل وہم نہیں ہے اور جواب سوم در حقیقت دوسری قرآن کا اختیار ہے اور وہ یہ ہے کہ نبی راہی جا رہے اور شرا یعنی خریدہ ہیں قولہ ما ہذا بشرای یعنی یہ شخص تو خریدہ ہوا غلام نہیں ہے اس کی شان غلامی کی نہیں ہے۔ ان ہذا الاملک کریم۔ ملک بکسر لام پڑھو یعنی یہ شخص تو بادشاہ بزرگ ہو غلامی رم لے کہا کہ یہ قرآن براہ روایت و درایت و دون طرح صحیح ہو۔ اگر کہا جائے کہ ان عورتوں نے کیونکر مانا کہ فرشتہ اس صفت کا ہوتا ہو تو جواب یہ کہ محض اعتقاد جو ان کے دل میں مرکوز تھا یا خیال خوبی جو بجانب ملائکہ ہو سکتا ہے اس رکاب باعث ہوا جیسے محبت پریت و شیطان کی نسبت نہایت قبیح صورت ہونے کا خیال اسخ ہوتا ہے پس یہاں مانند کشاف متزنی کے کوئی شخص یہ زعم نہ کرے کہ بشر سے فرشتہ کی صورت افضل ہے بلکہ اس بحث میں نہ پڑے کہ فرشتہ اچھا کہ آدمی اچھا کیونکہ دین میں یہ کوئی مسئلہ نہیں ہے۔ اگر کہا جائے کہ فیض حضرت یوسف کے ساتھ مخصوص تھا تو جواب یہ ہے کہ ہاں مگر بیان نظر و طرح پر ہے اول انکے کسی شے کی خوبی جو در حقیقت ہو اور دوم انکے ظہور کسی خوبی کا دنیاوی انکے کی قوت پر تو جانتا چاہیے کہ نظر دنیاوی ایک صنعت قدرت کاملہ الہی تعالیٰ ہے اندر اس امتحان کا اندازہ ہے چنانچہ روح کو یہ انکے نہیں دیکھ سکتی اور حصائے موسیٰ کو انکے دیکھتی تھی مگر اسکی حقیقت کو کچھ نہیں پہچانتی تھی حالانکہ در حقیقت فرعون کیلئے اشد دبا ہو جاتا تھا اور یہ حال حواس کا اہل عقل پر خوب واضح ہے پس بے شک کہ حضرت یوسف کے ساتھ یہ مخصوص تھا کہ ظہور نصف حسن کا ہوا اور ممکن ہو کہ در وقت کسی بندہ خاص کو ان سے زیادہ حسن عطا فرمایا گیا لیکن صفت ظہور اس نظر کیلئے عام نہ ہوئی ہوا اور اکابر اہل حق اسی پر ہیں کہ آنحضرت سید الانبیاء و المرسلین یعنی مولانا محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر جمیع کمالات بروجہ اتم و اکمل تھے اور آپ جملہ انبیاء و مرسلین سے افضل تھے و لیکن اس قدر ناپائدار کے ظہور میں حکمت الہیہ طرح مقتضی ہوئی ظہور ہوا اس واسطے آپکا دیدار ایک معجزہ خاص تھا جس سے حضرات

مواہب رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کو حکم طوبیٰ میں۔ اُنی الحدیث کے جو حامل ہوتا تھا وہ کمال کبھی کسی طرح اب ممکن نہیں ہو سکتے تھے۔ طائفات کا وہ بعد میں کی صریح نفی فرمائی بقولہ تراہم نظرون الیک ہم لا یصرون۔ اور سعدی علیہ الرحمہ نے خوب کہا ہے کہ نہ بندہ بزرگ شہرہ چشمہ چشمہ آفتاب را چہ گناہ پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ و آلہ و صحبہ الانبیاء و المرسلین کا حسن و جمال اعلیٰ و اکمل تھا اگرچہ اندرون کو نظر نہ آئے۔ فالہم و مستقر۔ وہنا اشارات لطیفہ لایسمہا المقام بل لا یقہا الکلام۔ القصہ ان عورتوں نے اس حسن ظاہری پر ایک تاریست نظر سے ایسی کیفیت دیکھی اور یہ حالت طاری ہوئی کہ تن بدن کا ہوش نہ رہا ہاتھ کاٹ ڈالے اور درد محسوس ہوا اور بالآخر ان عورتوں نے خام خیالات پر اسس کو آدمی نہ جانا بلکہ فرشتہ تجویز کیا اور زلیخا کا عذر مقبول جانا۔ فَکَفَّتْ زَلیخانے ان عورتوں سے کہا کہ۔ فَذَا لَکِنَّ۔ اے خدا۔ اور کن ضار خطاب ہوتی ہیں جسکے لئے موت اعراب نہیں ہوتا اور اشارہ ذلک بجائے ہذا کے لغرض تعظیم شان ہو جیسا کہ بلاغت عرب میں معلوم ہوا۔ پس ہی ہر مَالِدِیُّ الْمُتَنَبِّیِّ فِیہ۔ وہ شخص جسکے حشمت میں تم نے مجھے ملامت کی تھی یعنی میں ایسے حسن سے بے اختیار و بے صبر ہوں۔ بالجلہ یہ عذر ایسا صریح تھا کہ حد درجہ کامر تہہ نقیب سے بھی بڑھ گیا لہذا زلیخانے اپنے واقعہ کی تصریح کر دی قولہ۔ وَتَقَاتَرَا وَادَّخَلْتُمُنَّ نَفْسَکُمْ فَاَمْتَنَعْتُمْ۔ اور بیشک میں نے اسکو اسکی ذات کی چاہت میں بےمایا تھا مگر اسنے عصمت و پاکدامنی اختیار کی یعنی صبح واقعہ جبکا شہرہ ہوا یہی ہو کہ میں نے ہی اس سے مراد چاہی لیکن اسنے ہمائے لوٹ کے عصمت کو چاہا پس اس حسن صورت کاملہ کے ساتھ اسین حسن سیرت صادقہ ایسی اعلیٰ جتنے ہو۔ پھر دیکھا یا اور کہا۔ وَکَیْنَمَا کُنْتُمْ تَفْعَلْنَ مَا اَکْمَلْتُمْ سَاوَرَاکُمْ اُس نے نہ کہا وہ جو میں اسکو حکم دیتی ہوں۔ زبان دہائے ہوئے اشارے سے حکومت کی بولی میں بخش بات سے پرہیز کر کے کہا کہ اگر میرا کہا نہ ابھکا تو لَکِنَّی لَکِنَّی۔ ضرور قید کیا جائے گا۔ یعنی ایسی تدبیر کر دیں گی کہ قید میں پرکھو رہو۔ وَکَیْنَمَا کُنْتُمْ تَفْعَلْنَ مَا اَکْمَلْتُمْ سَاوَرَاکُمْ۔ یا ہو جائیگا ذلیل و خوار غلاموں یا نوکر دن میں سے یعنی اس رتہ سے گرا کر خود کردگی۔ یہی تکبر و اوجہ اس عشق کے زلیخا کی راہ میں خار ہو گیا حتیٰ کہ آنحضرت علیہ السلام جدا ہوئے اور وہ خود بخوار ہو کر بعد ایک مدت کے آنحضرت کی نوازش سے سرفراز ہوئی۔ سواضح ہو کہ جہاں مفسرین چھپ چھپتے ہیں کہ زلیخانے قولہ وَلَئِنْ لَمْ یَفْعَلْ بِطَرَفٍ دَحْکِی کے حضرت یوسف کو سنا کر انکی موجودگی میں کہا دلیکن اسین مضائقہ نہیں کہ اسنے فقط عورتوں سے بطور تشدید و تدبیر کے کہا اور شاید کہ ان عورتوں سے اپنی مراد کیلئے مستعانت چاہی ہو اس طرح کہ آنحضرت علیہ السلام نے کہا تھا کہ معاذ اللہ انہ ربی حسن مٹوای یعنی اپنی پرورش کر نیوالے عزیز مہر کی جرد سے بلحاظ مری ہونے کے یکساں ہو گئے تھے تو یہ عورتیں طالب ہون پھر انکی تلویٹ کے بعد کام آسان ہو چنانچہ بعض مفسرین نے قصہ روایت کیا کہ ان عورتوں میں سے ہر ایک نے زلیخا کی جیل گری دا اشارہ سے آنحضرت علیہ السلام سے تخلیہ میں یہ غمہش ظاہر کی اور ہر طرح کی زینت و کمرب و لباحت و حیلہ کا خاتمہ کر دیا تھا۔ اور کلام بامد میں اس طرف اشارہ بھی نکلتا ہے چنانچہ جب یہ صورت معاملہ نظر آئی تو۔ قَالَ۔ دعا کی حضرت یوسف نے سَدَّتْ۔ اے میرے پروردگار۔ الشَّجْنُ أَحَبُّ إِلَیَّ قید خانہ مجھے زیادہ پسند ہو جیسی وہی مجھے منظور ہو۔ مَتَّیْدُ عَوْنِیَّ إِلَیْکَ۔ اس کام سے جسکی طرف یہ عورتیں مجھے بلاتی ہیں ادب دعا میں یہ حال حضرت غلام انیسویں جل کبریا وہ کی درگاہ میں عرض کیا اور بعض نے کہا کہ عورتوں نے زلیخا کیلئے سفارش کی تھی اسوجہ سے عورتوں کے جمع کا صیغہ بیان کیا۔ وَکَیْنَمَا کُنْتُمْ تَفْعَلْنَ عَنِی کَیْدًا مِّنْ أَحْصَابِ الْیَهُودِ۔ اور اگر اے پروردگار تو نہ پھیر دیا میری طرف سے ان عورتوں کے مکر کو تو میں مل جاؤں گا

یہ کیونکر ہو سکتا ہے
وہ کیونکر ہو سکتا ہے
جو عورتیں تھیں
میں باقی تحریر پر

ان عورتوں کی طرف سے آگنِ تین الجہلیہیں۔ اور ہواؤں کا ہوا ہون میں سے۔ یہ آیت صریح ہے کہ خیر کو ہونا چاہیے اور بدی دہرائی کو دور کرنے والا حضرت خالق عزوجل ہے اور آدمی کا فرہو یا مومن ہو جس کے امور اسی کے قبضہ قدرت میں ہیں لیکن جس کے لئے ایمان کا حصہ نہیں ہو وہ اپنی تدبیر کا بھروسہ کرتا اور ہواؤں کی تدبیر خیال کرتا ہے اور مومن تدبیر سے گریز نہیں کرتا لیکن پھر اعتماد نہیں کرتا ہے پس جب حضرت یوسف علیہ السلام نے دیکھا کہ یہ عورتیں با تو مراد جاتی ہیں یا میرے لئے قید خانہ تو خیال ہوا کہ اول میں دنیا کی مذمت و آخرت کا عذاب عظیم مگر کم لذت۔ اور دوم میں دنیا کی مدح و آخرت میں ثواب جہل مگر کچھ کراہت تو قوم اختیار کیا اور اللہ تعالیٰ سے اپنے لئے قید خانہ طلب کیا۔ حالانکہ طول مدت سے گھر کر رہائی چاہی تھی جیسا کہ آئندہ آوگا انشا اللہ علیہا نے کہا کہ محنت امتحان پر دلیری چاہیے اگر قید خانہ نہ مانگتے تو بلا قید کے فحشی پاتے اس واسطے حدیث صحیح میں بلا جبر سے پرہیز کر کے اللہ تعالیٰ سے مانیت مانگنے کا حکم دیا ہے اور بعض روایات میں دنیا و آخرت کی سلامتی و عافیت مانگنے پر تمہد بھی اور آیت میں دلالت ہے کہ معصیت کیساتھ جہالت کی صفت ہوتی ہے کیونکہ حکمت سے ارتکاب قبیح نہ ہوگا لہذا جو کوئی معصیت و قبیح فعل یا نافرمانی خالق عزوجل کا مرتکب ہو اگرچہ ظاہری حواس سے تیر پوش اور لوگوں میں زینک مشہور ہو وہ کبھی عقلمند حقیقی نہیں ہو سترجم کرتا ہے کہ عوام بلکہ خواص بلکہ علماء و وقت کے نزدیک حواس کا اندازہ و عقل کا منارہ بالکل غلطو مشتبہ ہو گئے ہیں۔ اور ان دونوں میں فرق ہے کہ علم ریاضی یعنی حساب و جبر و مقابلہ و اقلیدس و علم ثلث و علم طبیات و موسیقی و تمام کلین مانند کپڑا بننے دینے وغیرہ کے دریل و تار برقی وغیرہ جو نتیجہ ریاضی ہیں سب حواس سے متعلق ہیں اور تدبیر نظام ملکی بھی اسی کا اثر ہے اور اس میں دخل و باغ کے بطور اغوا و اہل کو جو عمل قوت تخلیک سے بہت زیادہ ہو اور یہ قوت بدن کی ثروتانگی و طوبت و خون کی زیادتی و جوش مخصوص یا مطلقیت میں زیادہ ہوتی ہے اسی واسطے گرم ملکوں مخصوص جہانی کے زمانہ میں جہاں تعارض حرارت سے اس طوبت میں کمی آجاتی ہے اس قوت میں یہ بات نہیں ہوتی جہاں تبار میں تھی اور یہ مقام فلاسفہ یونان نے بہت مشہر ثابت کیا اور کہا کہ ریاضی کی تعلیم اس وجہ سے اطفال کو شروع میں دینیاتی تھی۔ میں کہتا ہوں کہ اب بھی وہی جاری ہے اور صفات مشاہدہ ہوا کہ طفولیت میں یہ فنون نسبت جہانی کے اچھی طرح آتے ہیں پھر عقل کا مرتبہ اس سے بلند ہے اسکو کسی شکل و تصویر سے مدد کی ضرورت نہیں ہے اس واسطے فلاسفہ یونان نے ایام کودکی میں آیات کے مسائل بالکل تعلیم نہیں دیئے بلکہ لکھا کہ قوت تخلیک و واسطہ جب تک قوی ہے عقل کی قوت کو نئی نہوگی یعنی ظہور آثار صاف نہ ہوگا کیونکہ زمین مادیات کی بالکل ضرورت نہیں ہے اور قوت مذکورہ سوائے مادیات کے مجردات سے بحث نہیں کر سکتی مثلاً وجود امور عامہ میں سے ہو کہ افراد امکان بالمعنی الاہم کوئی ایملہ عام ہے اور جیسے معلول مقضی علت تامہ ہے وغیرہ فلک میں مسائل درہین سے تم دیکھتے ہو کہ بڑا مدبر بڑا ریاضی دان و بڑا منشی ایجادین کر نوالا جب اس سے کوئی مسئلہ آیات کا پوچھو تو سخت جہالت کا جواب دیتا ہے اسی واسطے تم دیکھتے ہو کہ دنیاوی چیزوں میں بڑی ترقی کر نیوالے مسئلہ آیات و آخرت میں بالکل جاہل ہیں لیکن یہ فسوس ہے کہ عوام کی نظر میں یہ لوگ بڑے عقل میں حالانکہ صحیح اس قدر ہے کہ بڑے قوی حواس کے لوگ ہیں۔ اب ہم کہتے ہیں کہ ایسے فنون جاننے والا حقیقت عقلمند نہ ہوگا وہ کبھی حکیم نہیں ہے تو اس سے معافی و خالق عزوجل کی نافرمانی حتیٰ کہ حق سبحانہ تعالیٰ سے منکر ہونا بھی سرزد ہوگا اور جو شخص ان حواس سے تجاوز کر کے عقل سے فائز ہو وہ راہ حق میں مستقیم ہوگا انشا اللہ تعالیٰ حدیث میں آثار قیامت میں ہے کہ دنیا ان کیلئے آرمستہ ہوگی اور یہی انکا عین مقصود ہوگا۔ اور ہم کہہ لو کہ لافض ہوں گے یعنی

روئے زمین کے بادشاہوں کو عقل سے بہرہ نہ ہوگا بلکہ حواس میں نہایت قوی و تیز اور حاکم بادشاہ ہونگے۔ مقررہم کہتا ہے کہ جس شخص نے مثل منہج کے بتوفیق الہی سجادہ تعالیٰ مذکورہ بالا تمام فنون ریاضی و منطقیات و فلسفہ و مسائل عقلیات بطور فلاسفہ حاصل کیئے اور اللہ تعالیٰ نے اسکو قرآن مجید و احادیث پاک علوم وحی سے سرفراز فرمایا اور اپنی رحمت سے فیض الامام و ہدایت خاصہ عجمان علوم میں سمجھ کا نام ہے عطا فرمایا ہے وہ شخص ضرور میرے بیانات کو صاف آئینہ کے مثل روشن دیکھے گا و اللہ تعالیٰ ہدایہ الی سوار السبیل والحمد للہ رب العالمین۔ القومہ حضرت یوسف علیہ السلام نے عاجزی سے دعا فرمائی کہ اے رب میرے تو ہی مجھ کو بچا دیجو اور مجھے میرے نفس پر مت چھوڑو ورنہ ہمارے میں اپنے بکرمین مبتلا ہو جاؤنگا پس مجھے قید خانہ جو چند روزہ تکلیف ہو اس لذت سے جہکا انجام دائمی عذاب ہو یا وہ محبوب ہے۔ شیخ حافظ رحمہ نے ذکر کیا کہ حضرت یوسف علیہ السلام کو اللہ تعالیٰ نے بہت عالی عصمت عطا فرمائی اور نہایت فضل سے انکو محفوظ فرمایا اور یہ کمال کا اعلیٰ مقام ہے کہ خود عالم جوانی میں بڑھتے ہوئے جوش شباب میں کمال خوبصورت اور انکو ایسی خوبصورت بلاتی تھی جو وقت ان پر سردار تھی وہ بھی عزیز مہر کی بیوی اور تمام زمانہ میں خوبصورتی میں مشہور۔ مال بھرا ہوا۔ جمال یہ کچھ۔ اسپر انکی حاکمہ تھی اور تمام عورتیں اسکی طرف سے سفارشی اور منت سماجت پیدا سپر بھی اللہ تعالیٰ جل سلطانہ کے خوف سے نافرمانی چھوڑ کر قید خانہ مانگا۔ حدیث صحیحین میں ثابت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ سبعة یظلہم اللہ فی ظلہ الحدیث یعنی سات آدمی ایسے ہیں کہ اللہ تعالیٰ ان کو اپنے سایہ میں رکھے گا اسدن کہ کچھ سایہ نہ ہوگا سوائے سایے حق عزوجل کے یعنی برود قیامت (ایک) امام و بادشاہ عادل (دوم) نوجوان جو عبادت الہی میں پرورش ہوا (سوم) جو شخص سجد سے نکلا اور اس کا دل مسجد میں لگا ہوا ہو حتیٰ کہ وہیں ٹوٹ کر جاوے (چہارم) جو شخص جنھوں نے اللہ تعالیٰ کے واسطے باہم محبت پیدا کی اسی پر دونوں یکجا آئے اور اسی پر متفرق ہوئے (پنجم) وہ شخص جس نے صدقہ دیا اور اس قدر چھپایا کہ اسکے بائین ہاتھ کو خبر نہ ہوئی کہ اسکے دائیں ہاتھ نے کیا خرچ کیا دشتم) وہ مرد جس کو منصب جمال والی عورت نے بلایا اور اُس نے کہا کہ میں اللہ تعالیٰ سے خوف کرتا ہوں (ہفتم) وہ شخص جس نے اللہ تعالیٰ کو تنہائی میں یاد کیا پس اسکے آنسو جاری ہوئے مقررہم کہتا ہے کہ حضرت یوسف علیہ السلام اعلیٰ مصداق اسی کرامت کے تھے جو ششم میں مذکور ہے صلی اللہ تعالیٰ علی نبیہا و آلہ و سلمہ و علی اخیہ یوسف و جمیع الانبیاء و المرسلین و الملائکہ و سلم علیہم اجمعین جب آنحضرت نے دعا کے طور پر پتھر کی پسندیدگی ظاہر کی۔ فاستجاب لہ و رقبۃ قبول کر لیا اسکے واسطے اسکے چہرہ گانے حضرت ھذہ کید ھذا۔ پس پھر دیا اسکی طرف سے ان عورتوں کا کمر یعنی عصمت پر ثابت قدم رہے اور قید خانہ کی مشقت برداشت کر لی۔ اور اللہ تعالیٰ نے اسکو لوٹ سے بچایا۔ اِنَّہٗ ہُوَ السَّمِیْعُ الْعَلِیْمُ بیشک اسکا پروردگار خوب ستا جانتا ہے۔ دل کا اخلاص و حسن نیت اسپر روشن ہو اور دعا آواز سے وغیرہ دل سے سب ستا جانتا ہوتا فی العرائس قولہ و قال نسوة فی الدنیا الایہ۔ سلامت سے انکا مقصود دیدار حضرت یوسف علیہ السلام تھا اور فراست سے انھوں نے یہ بات بتلائی کہ محبت یوسفی زینل کے سویا سے دل تک پہنچ گئی ہو اور صورت شناس قلب کی ایک لطیف رتین جھلی ہو اسکے بعد عالم کثافت ہو اور اسکے بعد عالم لطافت ہو پس دل مقام نفس و ہوی و دوسواس ہے اور دیگر مقام عقل و فرستہ ہو پس عالم کثافت تو شہوت نفسانی کا مقام ہے اور مقام لطافت عشق روحانی کی جگہ

اور واضح ہو کہ عشق روحانی میں کوئی علت ہوائے نفس و شیطان کی نہیں ہوتی ہے۔ قال المترجم امام غزالی رحمہ اللہ خیر ہم نے کہا کہ فرق دونوں کا اکثر اس وجہ سے پوشیدہ ہو جاتا ہے کہ عشق نفسانی دروہانی میں طبیعت مقہور ہوتی ہے اور وہی جانب قوی ہجاتی ہے لیکن نشان اس کا یہ ہے کہ شہوت نفسانی میں تناسب اعضاء و اعضاء حاجات پر نظر ہوتی ہے اور شہوت روحانی میں ایسی صفات پر نظر ہوتی ہیں مثلاً معشوق کے جسم پر نظر شہوت ہے اور اخلاق پر نظر عشق روحی ہے الی آخر ما قالوا۔ اور مترجم نے عشق ایمانی کو بہ نسبت بعض اکار کے سابق میں بڑھایا اور مفصل ذکر کر دیا ہے۔ فائدہ تعالیٰ اعلم۔ شیخ نے کہا کہ پھر جب محبت کا اثر منظر روح تک پہنچا اور روح الروح سے مل گیا تو عالم روحانی میں پہنچا اور متعلق ہو کر ماسوائے حق عزوجل کے سب سائل سے چھوٹ گیا اور یہی حب تدبیر سلطانی ہے۔ قولہ انا لمرانی ضلال مبین۔ چونکہ اس مقام پر پہنچ کر عالم کثافت کے غلبہ سے استغراق ہوتا ہے تو ضلال کہا گیا یعنی محبت میں ایسے مستغرق ہو کہ کسی ملامت کا اثر اس پر نہیں ہوتا ہے اور سلامتی پر التفات نہیں کرتی ہے۔ جنیدؒ سے پوچھا گیا کہ محبت کی کیا علامت ہے فرمایا کہ قرآن مجید میں آیا کہ قد شغفما حبا۔ اور کہا کہ جفا کے حبیب کو وفا خیال کرے۔ یمنون روح نے کہا کہ شغف محبت ہے کہ قلب اس سے اس قدر بھر جاوے کہ دوسری چیز کی جگہ باقی نہ رہے۔ شبلیؒ لکھتے ہیں اسکو اتنا ہے محبت بیان کیا بعض نے کہا کہ ایسی حالت کہ بیان میں آنا ممکن نہ ہو۔ سری سقطیؒ نے کہا کہ سوائے محبوب کے کچھ مطلوب نہ ہو اور ملامت بے اثر ہو۔ جعفرؒ نے کہا کہ شغاف مثل بر غیظ کے قلب پر چھایا کہ کوئی اور نظر نہ آیا۔ ابن عطاء رحمہ نے کہا کہ وجد و محبت میں شوق تا دیانہ ہو جعفر بن محمد رحمہ نے کہا کہ عشق ضلال ہے بقدر فی ضلال مبین یعنی عشق ظاہری میں بعض نے کہا کہ غلبہ عشق میں اسکی عقل گم ہو گئی تو فلا سمحت بلکہ میں۔ دینا نے ان کو بھی بتلائے بڑا کرنا چاہا۔ واعتدت ان شکا اقسام طعام و تریح و تھری دیدیا کہ مشغول ہوں اور ناگاہ آفتاب سالت حسن یوسفی سے چکر اگر سلوب ہوں۔ قالت انزع علیہن بعد از انکہ اسکو تان و فطمت سے آراستہ کر دیا تھا اور چونکہ عورت کو دیکھ کر اپنا چہرہ چھپانے لگے تو دونوں ہاتھوں پر طباق رکھ دیا تھا کہ کشادہ چہرہ دیکھیں پس ناگاہ آفتاب کل آیا کہ عورتیں ہمیشہ متغیر ہو گئیں۔ قولہ فلما راہنہ اکبرنہ۔ نور عظمت الہی سے ہیبت ناک ہو کر عقل و احساس سے غافل ہو گئیں و قطعاً بدین۔ انکو عظمت میں تحیر ہوا۔ غلام دینا کے کہ اسکو چہرہ یوسفی سے دوسری طرح دیدار ہوا اسی لئے یہ عورتیں تحیر و ہیبت میں پڑ گئیں اور دلچزا عشق و محبت میں سلوب ہوئی در نہ کسی مرادوت نکرتی۔ قولہ و قلن ماش بشداکم۔ اس عظمت و شان سے فرشتہ خصلت بلکہ فرشتہ پاک ز شہوات یقین کر لیا اور چونکہ محل قدس میں نہ پہنچی یقین تو جانست سے فرشتہ کو خارج رکھا اور ہیبت سے نگاہ کی کیونکہ جمال یوسفی پر نور چمکتا تھا و فی الحدیث مردت لیلۃ اسری بے اسما فرات یوسف۔ قبل فکیف رأینہ۔ قال قالقریۃ البدر۔ یعنی شب معراج میں اپنے یوسف کو مثل چودھویں رات کے چاند کے دیکھا۔ ابو فرزدہ نے کہا ہے کہ جب مصر کے کوچوں میں چلتے تو چہرہ کے روشنی سے درود یوار منور ہو جاتے تھے جیسے سوچ دپانی و آئینہ کی چمک پڑتی ہے۔ و رب نے کہا کہ محل کی چالیس عورتوں میں سے نو عورتیں مرگئیں اور مارنیں کو یہ مقام التباس ہو لیکن مضائقہ نہیں ہو کہ چونکہ بالاتفاق سب یقین جانتے ہیں کہ او تعالیٰ جل شانہ ہر تشبیہ و حلول و حیرہ سے پاک ہوا وہ یہ جو منصوبہ یعنی حسین بن منصور سے تشبیہ کا کلمہ مروی ہے اس سے تشبیہ مراد نہیں ہے پھر واضح ہو کہ تفاوت اثر و دیدار ان عورتوں و دلچزا میں ظاہر ہے کہ عظمت و ہیبت سے از خود رفتہ ہو گئیں اس واسطے زخم کے اثر سے الم نہ معلوم ہوا حالانکہ دلچزا کو اگر ایک چوٹی کا شتی تھا تو اسکو محسوس ہوتا بعض نے کہا کہ عورتوں نے حسن پاکیزہ خالی از شہوت ملاحظہ کیا جعفرؒ نے کہا کہ

ہمیت نبوت نے وہ روک دیا جو ان عورتوں نے چاہا تھا۔ ابوسفید خرازمی نے کہا کہ شاہدہ میں جو غائب ہوا ہے نفس سے جدا ہو سکو معلوم نہیں ہوتا کہ اس پر کیا گزر گیا۔ ابن عطار رح نے کہا کہ یوسف علیہ السلام کے دیدار میں مدہوش و متحیر ہو کر ہاتھ کاٹ گئیں۔ یہ ایک مخلوق نے دوسری مخلوق کا مشاہدہ کیا تھا تو بھلا کھلو کیا گمان ہو جبکہ مخلوق پر دیدار خالق عز و جل سے کچھ انکشاف ہو تو کیوں بچے انکار ہو ایسے امور کا جو ان کے حالات سے تغیرات ہوتے ہیں بعض نے کہا کہ تائید الہی تعالیٰ حضرت یوسف علیہ السلام کو اس طے عصمت کی محافظ تھی اس واسطے ان میں سے کسی نے اسکو بظہر شہوت نہ دیکھ پایا سہل گئے کہا کہ ان بظلال ملک کریم یعنی بصورت انسان اور بصورت فرشتہ ہی محمد بن علی نے کہا کہ یعنی یہ شخص ایسا نہیں ہے کہ مباشرت کا قصد کرے بلکہ کرم پاکیزہ کی کچھ شبہ نہیں ہو سکتا بعض روایات میں ہے کہ اہل مصر کو چار ماہ تک کچھ غذا نہیں ملی بلکہ جب بھوکے ہوتے تو آنحضرت علیہ السلام کا چہرہ دیکھ لیتے تو بھوکہ جاتی رہتی تھی جب یہ کیفیت ہوئی تو آنحضرت علیہ السلام وہاں سے گذرے۔ پھر جب عورتوں کو ہوش ہوا تو۔

قالت فلا لکن اللہ الی لمتنی فیہ۔ اقرار کیا کہ یہاں ملامت کو گنجائش نہیں ہے اور عشق ہر کسی اندازہ سے باہر ہے۔ نصر آبادی رح نے کہا کہ عشق میں عذ غیر معقول ہے اور کامل عشق سوائے معشوق کے کسی چیز میں مشغول نہیں ہوتا ہے۔ پھر چاہا کہ خود یوسف علیہ السلام کی پاکیزگی بیان کرے۔ قولہ ولقد راودتہ عن نفسه الخ یعنی وہ درحقیقت سب اہمیتوں سے پاک ہی باطن میں ظاہر سے زیادہ خوبصورت ہے۔ قولہ ولن یلم یفعل بالامرہ حضرت یوسف کو دھمکایا ولیکن جو کوئی بصایت الہی ممتاز و مؤید مہم اور خاص بندہ محبوب ہوا پس شہوات شیطانی کا غلبہ کیونکر ہو سکتا ہے ولیکن زینجا کا یہ قول صرف باعث غلبہ محبت و عشق تھا بعض اہل حق نے کہا کہ حضرت یوسف علیہ السلام کو جو کچھ تکلیف قید و مشقت کی پہونچتی تھی وہ درحقیقت زینجا پر امتحانات ہوتے تھے جس سے غلبہ عشق میں زیادتی نہ ہوتی جاتی تھی اور اسی کی بلاؤں میں سے کچھ اوپر اور ہر کی مشقت آنحضرت علیہ السلام کو بھی چھو جاتی تھی یعنی زینجا پر ایک بلا کا پورا ہونا اسی طور پر ہوتا کہ کچھ مشکل آنحضرت کو بھی لاحق ہو جیسے قید خانہ میں جانا وغیرہ۔ قال المسترحم اگر وہ ہم ہو کہ اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ آنحضرت علیہ السلام پر تکلیف طاری نہ تھی حالانکہ حدیث صحیح میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مناقب حضرت یوسف کے طور پر بتواضع فرمایا کہ اگر حضرت یوسف کی سی دراز قید مجھ پر ہوتی تو بلا بیوا اسلئے کا کہنا مان لیتا۔ اس سے ظاہر ہے کہ قید ایک مشقت تارانا نہ دلا تھی تو جواب یہ ہو کہ شیخ مذکورہ کی غرض یہ نہیں ہے کہ حضرت یوسف کو کلفت نہ تھی کیونکہ قیدی سے اقرار لیا تھا کہ بادشاہ سے مجھ بیکناہ کی رہائی کے واسطے سفارش کرے بلکہ غرض یہ ہے کہ تکلیف مقصود نہ تھی چنانچہ حکیم عالم با حادیث صحیحہ واقع ہو کہ اہلی ماہیت کیسا تھا آثار بقدر طاعت و معیت ہیں اور آنحضرت علیہ السلام نے پیغمبر معصوم تھے اور اہلی ماہیت کے آثار سے مراد میری یہ ہے کہ آنحضرت علیہ السلام کا قید ہونا درحقیقت نعمت نامہ ہے جو بصورت قید ہوا وہ فرعون کی بادشاہت و درحقیقت بلا ہے اگرچہ بصورت بادشاہت ہو و علیٰ ہذا دنیا میں جو سرفرازی دولت ہو وہ بظاہر صورت کچھ مستبر نہیں ہے بلکہ بدلائل شریعت ایک آنکھوں والا پہچان سکتا ہے۔ شیخ نے کہا کہ بالجلہ یہ واردات آنحضرت علیہ السلام پر تتمہ ہلا زینجا کی شدت تھی۔ پھر جب یوسف علیہ السلام نے دیکھا کہ عورتیں مکاری سے مجھے زینجا کی اطاعت و اسکی خواہش کی قبولیت پر معین و داعی اور بھائے میری اعانت کے معیت خالق پر زینجا کیلئے ملتی ہیں تو اپنے پاک مہرود حق سبحانہ تعالیٰ کے سلسلے التجا کی اور تفرغ کے ساتھ دعا کی کہ قال رب السجن احب الی مما یدعوننی الیہ الی قولہ صبا لیہن یعنی اے میرے رب پاک مجھے تیری معیت کے سامنے

اے مجھے صاف بتاؤ
یوسف علیہ السلام کی
صفت پر جو کچھ لکھا
ہے اس سے کہیں زیادہ

یہ قید خانہ بڑھکر پسند ہو بہ نسبت اس لذت حلام و شہوت نفس کے جو مجھ کو تھمتے محبوب کرے اور انوار روحانیہ و آثار بانیہ پر پردہ ہو جائے لہذا یہ بول چال میں محاورہ ہو ورنہ مراد یہ ہو کہ مجھے دعوت زلیخا کی بھی پسند نہیں ہے بلحاظ نور عقل و بصیرت ایمان کے۔ اور نیز قید خانہ کی پسند نہی اسوجہ سے بڑھی ہوئی تھی کہ تنہائی مقام انس و خلوت و مناجات و مشاہدت ہو اور مجھے اپنے نفس کی خواہش سے تیری رضا مندی ہی مختار ہو اس میں ایک لطیف اشارہ ہو کہ مجھے قید خانہ بحق زلیخا زیادہ محبوب ہے کیونکہ اس سے اسکا عشق و چند ہو کر جسمانی و نفسانی سے منتقل ہو جاتی ہو جائے گا جبکہ آتش عشق جل کر اسکو خاک کسیر کر دیگی کیونکہ ترو تازگی جسم کثیف ہو جب خوش شہوات جسمانی ہو اور قولہ والا تعرف عنی کیدہن یعنی اگر اپنے قیدی حکم سے جو تو نے میرے حق میں معصوم رہنے کا ہماری فریاد ہے مجھے ان عورتوں کے کرے اور بن ٹھنکر مکر و عشوہ و ناز و عمرہ سے لہجائے سے نہ بچا دے تو میں اپنے نفس پر بھروسہ نہیں کر سکتا کہ وہ انکی طرف سیلان کر جاوے پھر تیرے رضا مندی کے عوض شہوات نفس میں گرفتار ہو جاؤں یعنی کسی کو نہیں چاہیے کہ اپنے نفس پر بھروسہ کرے ورنہ نفس مارہ بڑے موصی کا غور و شہد ہو تب ہی اور دعا کرے کہ رب میرے مجھے نفس کے حوالہ مت کیجیو اور جو کوئی کہ مخالفت نفس بہ قابو پاوے وہ حق عزوجل کا شکر ادا کرے کہ یہ حفظ الہی اسکے حق میں تقدیرا نازل تھی والحمد للہ رب العالمین۔ پس جاہل وہ کہ قرب الہی پر شہوت نفس کو مقدم رکھے اور نیز جاہل وہ کہ اپنے نفس سے آگاہ نہ ہو اور نیز جاہل وہ کہ نفس کے حظوظ میں گرفتار ہو کر باطنی عقوبات سے بی فکر ہو جاوے شیخ و اہل رحمہ اللہ نے فرمایا کہ اس کلام کے اسرار سے ہو کہ عورتیں مجھے حسن لذت کی طرف بلاتی ہیں اسکا مجھ سے منسوب کر لینا بھی خواہش نفس انہی رہنے سے زیادہ محبوب ہے قال المتوجم یہ غرض نہیں کہ نامردگی بہتر ہے کیونکہ بچڑے کو عفت کا ثواب کیا ہووے جبکہ خواہش ہی نہیں ہے بلکہ مراد یہ کہ باوجود ہمارے خواہش کے ان عورتوں سے کام دل حاصل کرنے سے جہناب کرنے کو زیادہ محبوب کر دیا اور شرم و حیاء یا اسکے مثل خصلت کو غلبہ دیدیا۔ فافہم۔ ذیل من العفة ان لا تقدر یعنی عدم قدرت بھی منجمد عفت سے ہو پس سامان نہ دینا از جناب حق عزوجل ہو تو تعریف اسی پاک حق سبحانہ تعالیٰ کے واسطے ہو۔ بعض نے فرمایا کہ یوسف نے وہم کیا کہ قید خانہ زن کو فتنہ سے نجات دیدیگا حالانکہ اُسے بڑے فتنہ میں پھنسا یا جبکہ آنحضرت علیہ السلام نے قیدی سے کہا کہ تو اپنے بادشاہ سے میرا حال بیان کرنا۔ قال المتوجم یعنی ساتی و باورچی بادشاہ کے قید تھے جب ساتی نے رہائی پائی تو اپنے اُس سے سفارش چاہی تاکہ بادشاہ ان کو قید سے رہائی دیدے پس بعض کا بر کا مطلب یہ ہو کہ شان نبوت کے مناسب یہ نہیں تھا کہ عیسیٰ کی طرف نظر رکھتے چنانچہ اسی وجہ سے اور چند سال قید میں پڑے رہے اور یہ قصہ عتق سے بگایا لیکن یاد رکھنا چاہیے کہ آنحضرت علیہ السلام کی طرف سے یہ امر صرف ایک خطرہ تھا جس پر اسقدر مواخذہ ہوا حالانکہ عموماً ہم لوگ اس کے گرد و درجہ بڑھکر خطرات بلکہ افعال کرتے ہیں اور اندھے و معطل معذور فرمائے جاتے ہیں۔ اللہم غفرانک انک انت ارحم الراحمین۔ شیخ ابن عطار نے کہا کہ آنحضرت علیہ السلام نے دعا کی کہ میں فواحش زنان مصرو لذات عیش کو ترک کرتا ہوں اور قید خانہ اختیار کرتا ہوں چونکہ کمال توحید یہ ہو کہ خود کسی امر کو اختیار نہ کرے بلکہ ہر حال میں یہ چاہے کہ حق سبحانہ تعالیٰ کی جو مرضی ہو وہی مجھے پسند ہو جبکہ رضائے حق عزوجل حاصل ہے اسی وجہ سے کام بگڑ گیا اور اگر قید خانہ اختیار نہ کرتے تو امید تھی کہ بغیر اس امتحان قید کے فواحش سے معصوم و محفوظ رہتا جیسے ابتدا سے مراد ت کے وقت معصوم رہے۔ شیخ جنید نے کہا کہ دعائے آنحضرت علیہ السلام فوراً قبول ہوئی

اَحْلُ فَوْقِ رَأْسِي حُبْرًا تَاكُلُ الطَّيْرُ مِنْهُ نَبْتُهَا بِئْسَ وَيلَهُ اِنَّكَ لَمِنَ الْمُحْسِنِينَ

کہ اٹھارہ ہون اپنے سر پر دئی کہ جانور کھاتے ہیں اس میں سے بٹا ہو اس کی تعبیر ہم دیکھتے ہیں مجھ کو نیکی والا
وَدَخَلَ مَعَهُ كُورٌ دُخُلٌ هُوَ يَوْسُفُ كَيْسُ الْيَتِيمِ - قِيدَ خَانِ مَيْنِ فَتَيْنِ - درجوان بھی یعنی جب یوسف قید خانہ گئے
تو قید خانہ میں ان کے ساتھ دو جوان اور بھی قید کر دیئے گئے اُن کا جرم بھٹے راویوں نے بیان کیا ہے چنانچہ ذکر اویگا قید خانہ میں
کہا کہ بادشاہ کے دونوں ملازم خاص تھے ایک تو شراب وغیرہ پلانے والا تھا اور دوسرا شاہی باورچی تھا۔ محمد بن اسحاق
نے فرمایا کہ شراب پلانے والے کا نام تھا اور دوسرے کا بھلت تھا۔ اور شیخ سعدی نے کہا کہ بادشاہ نے دونوں کو اس تمام پر
قید کر دیا تھا کہ طعام و شراب میں زہر دینے کی سادش کرنے تھے چونکہ حضرت یوسف علیہ السلام کا حال قید خانہ میں مشہور ہو گیا
تھا کہ بڑے جوان و بامروت نہایت پکے دامت و درخوش خلق بڑے عابد زاد ہیں اور خوابوں کی تعبیر خوب بتاتے ہیں اور
تمام قید والوں کے ساتھ احسان و حسن خدمت و بقدر سنت سلوک کرتے ہیں تو جب یہ دونوں قیدی داخل ہوئے اور اُن کی
ملاقات سے شرف ہوئے تو سب باتیں بیان سے بڑھ کر دیکھیں اور آپ کی محبت میں ایسے گرویدہ ہوئے کہ ہر دم آپ کی
خدمت میں رہتے اور کہتے کہ یا حضرت واللہ ہم تو آپ کو دل و جان سے چاہتے ہیں آپ فرمایا کہ اللہ تعالیٰ تم کو برکت دے لیکن میں
وہ شخص ہوں کہ جس نے مجھ سے محبت کی میں اس کی محبت سے کسی بلا میں مبتلا ہو گیا چنانچہ میری بھوپ بھی نے پیار کیا تو مجھے ضرر پہنچا اور
میرے راپے تو مجھے ایذا پہنچی اور زلیخا نے تو مجھے قید خانہ ملا۔ دے بولے کہ آپ صاف فرمادیں کہ ہم تو بے اختیار میں محبت نہیں
بھڑکتے پھر ان دونوں نے ایک بات خواب کی اور صبح کو آنحضرت سے بیان کیا۔ قَالَ اَحَدُهُمَا اِنِّي اَرَى فِي خُفٍّ مِثْرًا
دو دنوں میں سے ایک نے کہا کہ میں نے آپ کو دیکھا کہ میں بخور تا ہوں شراب یعنی بادشاہی ساتی بولا کہ میں یہ خواب دیکھا کہ میں انگور
بخور تا ہوں انگور کو عربی میں غنہ کہتے ہیں چونکہ غنہ سے خمر بنتی ہے مجازاً خمر سے غنہ مانا گیا جسے کہتے ہیں کہ شیرہ بخور واد
مراد یہ ہوتی ہو کہ انگور بخور کر شیرہ نکالو۔ وَ قَالَ الْآخَرُ - اور دوسرا بولا کہ اِنِّي اَرَى فِي خُفٍّ مِثْرًا
وَأَسَى خُفٍّ لَّيْسَ هُوَ بَشَرٌ بَشَرٌ تَاكُلُ الطَّيْرُ مِنْهُ - اس میں سے جڑیاں کھاتی ہیں یعنی پرند اس روئی سے جو میں سر پر
لا دے ہوں تو بچ فوج کو کھانے میں جب دونوں اپنا اپنا خواب بیان کر چکے تو درخواست کی کہ نَبْتُهَا بِئْسَ وَيلَهُ -
اے یوسف ہم کو ہمارے خواب کی تائید سے آگاہ فرمادے اور تائید ملے کہ اس خواب کا انجام کار کیا ہو گا اور تعبیر کے معنی
عبارت و بیان میں لانا پس آل کار کو بیان کر دینا تعبیر ہے چونکہ ان دونوں کو آنحضرت علیہ السلام کے علم و تقویٰ پر اعتماد تھا
تو ان سے اصلی مقصود پوچھا چنانچہ خود کہا کہ - اِنَّكَ لَمِنَ الْمُحْسِنِينَ - ہم یقین کرتے ہیں مجھ کو کہ تو نیکو کار دن میں سے
ہے شیخ حنفی نے ذکر کیا کہ ابن ابی حاتم نے اپنے استاد کے ساتھ حضرت عبداللہ بن سعد سے روایت کی کہ انھوں نے
پڑھا۔ اِنِّي اَرَى اَعْرَ عَنَّا - اور ضحاک نے کہا کہ عیان کے لوگ غنہ کو غنہ کہتے ہیں مگر ہم کہتا ہوں کہ شاید حضرت ضحاک رح کی
روایت سے یہ غرض ہو کہ یہ آیت اہل عیان کے نعت پر ہو تو اس صورت میں مجاز نہ ہو گا لہذا اہل مجاز کے محاورہ پر مجاز فصیح ہو
ستی کہ اردو فارسی میں بھی ایسا محاورہ فصیح ہو۔ پھر لکھا کہ عکرمہ نے بیان فرمایا کہ ساتی بولا کہ میں نے خواب میں دیکھا کہ میں نے
انگور کا ایک دخت بویا وہ بڑھا اور پھلا اور خوشہ لٹکا اور میں نے انگور بخور کر اپنے بادشاہ کو پلایا تو حضرت یوسف علیہ السلام نے

ماشاء اللہ سید حفیظ علی گنجی نے یہ
جی نہیں دی تو آپ کیا
جو اب ان پر الدیوب اب ان
نویسید کہ خداوند مقرر
لے بیٹا بس تم کو دیتا

وَأَتَيْنَا آلَ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْحٰقَ وَيَعْقُوبَ مَا كَانُوا لَنَا بِمُسْكِرِينَ

فضل ہے اللہ کا ہم پر اور سب لوگوں پر لیکن بہت لوگ جہلا نہیں آتے

قَالَ لَا يَأْتِيَنَّكَ طَعَامٌ تَوَدُّهُ - فرمایا کہ نہیں آویگا تمہارے پاس وہ کھانا جو تم کو رزق دیا جائیگا۔ اَلَا نَبَأْتُكُمَا
مِثْلَ ذٰلِكَ - مگر آنکہ میں تم کو اسکی تادیل سے خبر داکر دوں گا۔ قُلْ اَنْ يَّاتِيَنَّكُمَا - قبل ازیکہ تمہارے پاس آجاوے یعنی ہنسید
کی کہ بھلا شدہ کی طرف سے وہ علم حاصل ہو کہ جو کھانا تمہارے واسطے رزق ہر اسکے تم تک پہنچنے سے پہلے میں تم کو اُسکے سبب حال سے
آگاہ کر دوں گا۔ ذٰلِكَ اِمَّا عَلَيْنَا يَوْمَی - ایسی بات ہر جو میرے رب نے تعلیم فرمائی ہے بعض مفسرین نے کہا کہ طعام

مردوق سے خواب کا کھانا مواد ہو تو معنی یہ ہوے کہ خواب میں اگر تم ایسا کھانا دیکھو جو تم کو آخر کسی وقت ملے والا ہو تو میں خواب سکر
 نکو تیلادنگا اگر ایسا کھانا نکو ملیگا حالانکہ ہوزہ تم کو ملانہ ہوگا اور بعض مفسرون نے کہا کہ جاننے کا روزانہ کھانا مراد ہو یعنی چکھنا انکے
 آج یا کسی وقت بیگانہ تم کو اسکے ملنے سے پہلے اسکا رنگ و مزہ و وقت و مقدار و کیفیت بتلا دینگا جیسے حضرت یحییٰ نے کہا تھا۔ انکے
 ہا تا کلون و ما تدرون فی بیوتکم۔ اور چونکہ اس زمانہ میں باد کا زور بڑھا تھا اسلئے انکو صاف بھادیا کہ یہ باد سے نہیں ہو بلکہ میرے رب نے مجھے
 سکھایا ہے اور اس فضل کی وجہ بیان کی اور ان کو ایمان کی طرف بلایا ہوا۔ اِنِّیْ تَرٰکْتُ مِلَّةَ قَوْمٍ لَا یُؤْمِنُوْنَ بِاللّٰهِ وَهُمْ بِالْآخِرَةِ
 مُخْمَرُونَ۔ میں نے چھوڑ دی ملت ایسے لوگوں کی جو یقین نہیں لیتے اللہ تعالیٰ پر اور دے آخرت سے بالکل سکرین یعنی فیض الہی چھپ چکا
 میں نے اللہ تعالیٰ کو اپنا رب بنالیا اور آخرت کو برحق مانا اور جو کہ اللہ تعالیٰ نے سکر و آخرت سے کافرین الکی ملت کو بھی نہیں لیا چھوڑ دیا
 اور مطلب نہیں ہے کہ پہلے میں اس ملت پر تھا پھر چھوڑ کر یمن ہو گیا پھر تیلادنگا کہ مجھے فقط ایمان ہی نہیں بلکہ نبوت فانی ہو۔ وَ اَنْتَ
 مِلَّةَ اٰبَائِیْ اِیْہِیْمَہِمْ قَوْلًا سَخِیْطًا وَ لَقُوْا۔ اور میں نے پیروی کی اس ملت کی جو میرے باپ دادے کی ہو یعنی حضرت ابراہیم خلیل اللہ
 پر دادا اودا کے پیچھے اسحق و یعقوب کی سنت پر چلا اور اگر کوئی کہے کہ وہ خود بنی تھے تو جواب دیا گیا کہ ہاں لیکن شریعت عبادت وہی
 رہی جو صحت ابراہیم میں نازل ہوئی تھی جیسے قدرت بلکہ میری ملک رہی اور چونکہ وہی اسحق و یعقوب کی شریعت رہی اسلئے انکا بھی ذکر کر دیا
 اور اچھا جواب یہ ہے کہ بیان آپ ان قبیلوں کو توحید پر یقین دلانے تھے اور توحید سے پیچھے ہٹنے کی کیا ن ملت ہو اس میں کچھ تیسر نہیں ہو سکتا
 اسواسلئے آنحضرت نبیہا صلوات اللہ علیہ وسلم کو حکم ہوا۔ نبیہا ہم ائمہ یعنی انبیاء سابقین کی اقتدا کرو یعنی توحید میں وہ نہ آپ سے
 افضل تھے اور اس پر دلائل گواہی۔ وَلَہٗ مَا کَانَ لَکَ اَنْ تَشْعُرَ بِاللّٰہِ مِنْ شَیْءٍ ہم لوگوں سے کہیں عجیب نہیں ہو سکتا کہ ہم اللہ تعالیٰ
 کے ساتھ کسی چیز کو شریک بنادیں۔ بلکہ ہم توحید کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ ہمارا رب و مالک ہے کوئی اسکا شریک نہیں ہو اور اسکے سوائے سب چیز
 اسی نے پیدا کر دی ہو حتیٰ کہ جو علم و تدبیر کے حامل ہو اسی کا پیدا کیا ہو اور۔ ذٰلِکَ۔ یہ دین توحید۔ فِیْ فَضْلِ اللّٰہِ حَلِیْقَتَا
 اللہ تعالیٰ کے بڑے فضل میں سے جو ہم پر بھی سَوَیِّ النَّاسِ اور اللہ قوم کے بانی لوگوں پر بھی کیونکہ ہم نے اسکی توحید پہچانی اور دوسروں کو
 معرفت سکھائی تو سب نجات پائی اور آخرت کی نعمتوں سے سرفراز ہوئے تو دراصل فضل ہمراہ اول و بالذات آگیا ہے اور بانی قوم پر
 رجوع ہے۔ وَلٰکِنْ اَکْثَرُ النَّاسِ لَا یَشْکُرُوْنَ۔ لیکن قوم میں سے بہت سے اس نعمت کا کچھ شکر نہیں کرتے کہ ایمان لا دیں بلکہ
 ناشکری و انکار کرتے ہیں جب اپنی حالت پاکیزہ تھی تو عیب ظاہر کر دیا تو اب آگے گویا ان کی جانب بھٹ فرمائی۔ اور اس سے ظاہر ہو کہ حق تعالیٰ
 کیا ان کی طرف لائے نہیں شان انبیاء پر اس زمانہ کے لوگوں کی طرح کہتا تھا کہ جسکی قسمت میں ہوگا وہ پائیگا۔ دیکھو نہیں ہے سلطان کو ایمان سکھایا۔
 یٰصٰحِبِ السِّجْنِ اَنْزِلْ اِلَیْہِمْ اَمْرًا مِّنْ لَّدُنِّیْ اَلَا یَاۤءُ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ مَا تَقْبَلُوْنَ مِنْ دُوْنِہِ
 نے رفیقہ شریفانہ کے بلوائی سید جہا جہا علیہ السلام ابھرا۔ کہ نہیں ہے نہ ہو سچا اسکے
 اِلَّا اَسْمَآءٌ مَّتَّیْمُوْہَا اَنْزَلْنٰہَا اِلَیْہِمْ مَّا اَنْزَلْنٰہُ اِلَیْہِمْ مِّنْ سُلْطٰنٍ وَّ لٰنِ الْحُکْمِ
 حکم ہم ہیں کہ کہنے ہیں تم نے اور تمہارے باپ دادا نے نہیں آنا اللہ تعالیٰ کوئی سند
 اِلَّا اللّٰہُ اَمْرًا لَا تَعْبُدُوْا اِلَّا ہُوَ ذٰلِکَ الْوَحْدُ الْقَهَّارُ اَلَا یَاۤءُ النَّاسِ لَا تَعْلَمُوْنَ
 سوائے اللہ کے اسے لڑا دیا کہ نہ ہو جو اس کا یہی ہے۔ ہا۔ سیدھی بہت لوگ نہیں جانتے۔

یہ تو جو اس وقت تک کہ
 اللہ تعالیٰ نے اس کو
 جو کچھ چاہا وہ ہو گیا
 جو کچھ چاہا وہ ہو گیا

یصاحبی المتبعین۔ اے دونوں سابق قید خانہ کے۔ یعنی دونوں میرے ساتھی جو قید خانہ میں ہو یا بوجہ سکوت کے انکو قید خانہ کی طرف
منسوب کر دیا جیسے صحابہ کرام و صحابہ کبار وہ لوگ جو جنت و دوزخ میں رہیں گے یا جنت و دوزخ میں باہم ساتھ ہو گئے ہیں بہر حال
ان دونوں قیدیوں کو ایسے لفظ سے خطاب کیا جس سے انکا دل دنیا سے ہٹ جاوے اور فرمایا: **وَأَنذَرْتُكُمْ نَارًا تَلَظَّى**۔ ہنوز ان
استغاثہ اور ارباب حبیب کی معنی پانے والا اور معبود کے معنی میں مستقل ہے اور کہیں خالق و مطلق کے معنی لئے جاتے ہیں جیسے رب الغیث کا
لفظ یونانی کا نرا ایک ایسی چیز بھول کا نام رکھتے تھے جسکو اس نوع کا خالق و قائم رکھنے والا جانتے اسوجہ سے اسکی تصویر بنا کر قربانی
وغیرہ چڑھاتے تھے اور یہاں بھی رب کا اطلاق ایضاً معنی میں مناسب ہے۔ یعنی پوچھا کہ بھلا بتاؤ کہ جدا جدا چند متفرق معبود اپنے
أَمَّا اللَّهُ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ۔ تاکہ اللہ تعالیٰ جو زالا سب پر غالب ہو وہ اچھا ہے۔ ارباب متفرق عمدہ کلمہ سب طرح کے باطل معبودوں
کو شامل ہے حتیٰ کہ چھوٹے بڑے پھر چاندی سونے وغیرہ کے جن کو بھی ادھر کالی دیوی دیوانی وسیع و آفتاب نامے دین جیروہ کو بھی شامل ہے اب اگر کوئی
کہے کہ ارباب متفرق تو درحقیقت مخلوق و جمادات وغیرہ ہیں ان سے مقابلہ اللہ تعالیٰ کا کیونکر ہو سکتا ہے کہ یہ اپنے یادہ جواب دہی کہ بھلائے کا طریقہ یہ
عمدہ ہو کہ کوئی جن اعتقاد پر چلا کر اسکا اعتقاد پر جان بچا کر دین نبیہ کر دین چنانچہ دونوں قیدیوں کو بت پرستی کے قائل تھے کسی بت کو بھیکے پانوں
اور کسی کو دوزی بنے والا اور کسی کو کسی طرح قدرت الہیہ تھے نہ ان بنوں کو باطل نہ کارہ کہنے سے انکا نفس شرارت پر ان ہوجاتا اسواسطے قریش کے
بنو کوثر کہنے سے صحابہ کو منع کر دیا تھا کہ اے جاہل کے مقابلہ میں اللہ عزوجل کی جناب میں گستاخی کرینگے مگر قیدیوں کو آہستہ بھلا کلمہ سوچو کہ یہ بت ایسی ہی
لیکن اللہ تعالیٰ تو جان کا خالق اور زمین سب ہی قدرت پروردہ ہے وہی ہو کہ وہ سب جان سے غالب تمام تو پھر متفرق ارباب میں سے
ہر ایک کی خوشامد کرنا تو پسند ہی یا ایک ہر دست سبقت دے والا اچھا ہے اب سچا دعوات انصاف الا ضرر کہد گنا کہ بیشک اس سے کیا فائدہ
کہ ہم سردر دادہ بھٹکے پھر میں اب یادہ غور کرینگا تو فوراً جان جائیگا کہ جب ہی زالا سب پر غالب ہے تو یہ کیسے ہوگا کہ جو وہ نہ چاہے
وہ ہو جاوے یا جو وہ چاہے وہ نہ ہوئے پادے بلکہ قدرت و طاقت فقط اسی کیلئے رہی تو صاف معلوم ہو گیا کہ ہر طرح کا قلع و قمع و مضمر
وہی چاہے کسی کے لئے نہیں ہو سکتا پس جمالت سے منہ پھیر لینگا اب آگے اسکو صفات باری جل سلطانہ کی معرفت حاصل ہو جائیگی
تو عارف ہو جائیگا کہ کتنا عبادت و حکم تو اسی کا ہوا باقی سب بنائی باتیں رہ گئیں چنانچہ فرمایا: **مَا تَعْبُدُونَ إِلَّا تَعْبُدُونَ اللَّهَ**۔ نہیں پوجتے تمہو دونوں
و تمہارے طریقہ لانے سب لوگ میں دوزخہ سوائے اللہ تعالیٰ کے **إِلَّا اسْمَاءُ** مگر کہ ناموں کو یعنی حق عزوجل جو حقیقی سچا معبود ہے
اسکے سوائے جو تم دوسرے کو پوجتے ہو تو وہ فقط نام بادہوائی ہیں کہ **يَتَّبِعُهُمُ الْهَلْهُلْ**۔ ارباب معبود اور دیوتا انکا نام رکھ لیا تم نے
و انکا ذکر لکھو اور تمہارے باپ دادوں نے اپنی حقیقی چیز نہیں ہیں محض خیالی ہیں مثلاً ایک معمول ہو کہ اسکے سلسلے کوئی پیر اسکھلائے کہ وہ
آفتاب ہو تو یہ محض بے حقیقت خیالی بات ہو اور خشک ہو جانا کہ پڑنے کا ہو و نماز آفتاب ہو جائیگا اگرچہ یہ جاہل اپنے مرضی بھول
کی طرف سے سمجھے تو ایسے ہی باطل معبود و حقیقت معبود ہونے میں محض خیالات ہیں اسواسطے فرمایا کہ تم نے نام رکھ لئے ہیں۔ **مَا**
أَنزَلَ اللَّهُ بِهَآئِنِ سُلْطَانٍ۔ کچھ بھی ان ناموں کے ساتھ اللہ تعالیٰ حقیقی خالق نے محبت نہیں نازل فرمائی۔ یعنی عبادت تسلیم و گردن
جھکانا حکم الہی کا ہونا اگر اسنے حکم دیا ہو تاکہ چند افعال انکی خدمت میں کیے جاوین و نہ عبادت تو اسی خالق کیلئے ہی لہذا انہیں
کی جانب زائد کرنے میں طاعت الہی ہو۔ **مَلِكٌ يَوْمَ الدِّينِ**۔ اللہ تعالیٰ نے کوئی حکم نہیں دیا کہ تم ان بتوں وغیرہ کی خدمت کرو۔ **إِنَّ اللَّهَ كَرِيمٌ**
إِلَّا يَدَّبْ۔ حکم تو کسی کی شان نہیں سوائے اللہ تعالیٰ کے تو اگر تمہارے نفس خیال نے کہ حکم لگایا تو خود اپنے آپ کو کسی کا بندہ

بنایا اور یہ بعض خطبہ پر حکم نہیں ہو چکا کہ حکم اسوائے حق عزوجل کے کسی سے ہو نہیں سکتا۔ روایت ہے کہ جب حضرت بخاری رضی اللہ عنہ کے ساتھ امیر المؤمنین حضرت خلیفہ چہارم علی رضی اللہ عنہ جہان سے ملے بطریق حکیم اقرار دی تو ایک گروہ بنو تمیم کا خارجی ہو گیا کہ خلیفہ برحق کی طرف سے مذکور کی تکلیف ہے معنی ہو اور قولہ تعالیٰ ان بالحکم الا یشترے جت تصور کی جب آنحضرت علیہ السلام نے سنا تو فرمایا کہ کلمہ حق کے معنی نہیں سمجھے۔ رواہ الالبانی۔ واضح ہو کہ دنیا میں باہمی معاملات میں جو احکام جاری ہوتے ہیں جنک مطابق شریعت الہی ہیں تب تک احکام حق و درحقیقت حکم الہی ہیں اور جب مخالفت ہوئے تو بیچ ہیں اس واسطے جو قوانین کہ مخالفت می آئی ہوں وہ ظلم ہیں و لہذا حکم قولہ تعالیٰ من لم یحکم ہما ازل شد فاولئک ہم الفاسقون۔ اہل ظلم پر عمل کرنا فسق اور انصاف دیکھنا اور فساد مندی کو کفر ہے اور فیصلہ تحت اکت کرنا مذکور ہو چکی ہے۔ اور میں سے لگایا کہ وکالت خلاف قوانین شرع حرام ہے مگر یہ کفر میں داخل ہے مگر یہاں بیان ہو چکا مسئلہ جو وکالت کہ خلاف شرع خرید و فروخت و نکاح و زنا و غیرہ میں ہو حرام ہے بدلیل نہیں و بدلیل آگے معایت ظلم ہی ظلم ہے کیونکہ ظلم کی معاونت ہے۔ فی السراخ وغیرہ۔ حکم یہ ہے کہ کسی امر میں مقتضائے حکمت فیض دینا۔ اقول حکمت عقل پر جو حق عزوجل کے سوائے کوئی غلو نہیں جان سکتی ہے کہ حکم حق تعالیٰ نے بطریق وحی کے انبیاء علیہم السلام پر نازل فرمایا ہے اور جان اپنا حالت و حرمت میں اختلاف ہے جیسے شریعت تورات میں جہاد و فرض تھا اور شریعت انجیل میں منسوخ ہوا یا شراب کی حلت و حرمت تو یہ حکمت بالغہ الہیہ کے موافق ہے لہذا اگر منسوخ اب نہیں منسوخ ہو سکتا کیونکہ علم الہی قدیم وازل سے تاابد بالکل حاوی ہے اگر کہا جائے کہ فقہاء اختلاف عرصہ زمانہ سے احکام میں مخالفت کیونکر لیتے ہیں تو جواب یہ ہے کہ یہ نہیں مقامات میں مخصوص ہے جن میں شرع نے بند و ن کو قرار کیا ہے یا انکے اختیار و پسند پر مبنی ہوا ہے مثلاً شاہی زمانہ میں دہلی کا چولی کام زینت تھا اور اب عربی تو بنائے اختیار لباس ہے جو میں شرع نے کوئی قید معصوم نہیں فرمائی ہے پس مرجع ان سب کا یہی ہے کہ حکم وہی ہے جو اللہ تعالیٰ نے نازل فرمایا ہے۔ اقول انما تعبدوا فلک لا ایاکا اس نے حکم دیدیا کہ بندگی ست کر کسی کے سوائے اسکی۔ یہ حکم سب سے مقدم ہے اور یہی ایمان تو حق ہے عبادت کے معنی تحت قول اخذوا احبارہم و رہبانہم۔ بابا من دون ما شدوا لیساجن رحم الایہ۔ بیان ہو چکے ہیں خلاصہ یہ ہے کہ کسی کا حکم بنیاد خدمت کرنا اس طرح کہ جیسے اللہ تعالیٰ کا حکم ہے جو بھی عبادت ہے جہت کا معنی ہے کہ اہل یورپ اپنے بڑے پادری سے روزے ٹال دینے کا حکم حاصل کرتے ہیں۔ دیکھو جو عورت خانی بھاری آنکھوں کے سامنے موجود ہو۔ ملاحظہ کی جہاد کسی کی نہیں سوائے اللہ تعالیٰ کے۔ ذلک۔ یہ جو کہ بیان ہوا کہ حکم و عبادت مخصوص ہے حق تعالیٰ ہے۔ اللہ یمن القیم وہی شیک دین ہے جو میں کہی نہیں ہے کہ کون الکل لیساجن دیکھن ہنیرے لک یعنی جو کافر ہیں یا کفار کا اسکو نہیں جانتے ہیں پس کہ راہ کو اختیار کرتے ہیں یا تو حکم کھلا جیسے بت کو دیوتا وغیرہ مانا اور سب میں الوہیت بتلائی اور یا حالت ہے جیسے عقاب کیا کہ فلان کی روح ہم کو بیٹھا دیگی اور اگر نذر نیازی نہ کی تو مٹا دیگی۔ بیان تک انکو ایمان و توحید سکھلائی اور میں بڑا فائدہ یہ تھا کہ دونوں قیدیوں میں سے ایک کا زمانہ آخر ہو چکا تھا اور موت آدمی کو سخت ناگوار ہوتی ہے پس اگر پہلے اسکی موت کی خبر دینے تو بد عہد سی میں پھر ایمان کا کلمہ نہ سنتا اور نہ سمجھتا پس کمال شفقت سے چاہا کہ دنیا کے قید خانہ سے رہائی پاوے تو ایمان کی بدولت جنت میں آرام اٹھائے ورنہ زیادہ سخت و شدید عذاب کی قید میں پڑ جاوے گا معرفت غلوں الہی پر شفقت کر دے۔ فی الحدیث۔ زمین فالون پر تم رحم کر دے تمہارا سامان مال و رحم فرما دیگا۔ رواہ صحابہ الصحاح۔ جو کوئی فسق و فجور و گمراہی میں پڑا ہو اس پر تیس لکھا کہ یہ آگ میں تھا اگر اہل معرفت شیعہ اہل شیطان کی ہر کساح فی حدیث ابن مسعود رضی اللہ عنہ و فی الحدیث الدنیا میں المؤمن ایمان واسطے کیلئے دنیا قید خانہ ہے۔

معرفت جہالت نہ جانتا اور قبولہ لا یمون کا انجام کفر ہے۔ ازاں علم قرآن و حدیث فرض ہو جبکہ بیان تعلیم فرما چکے تو دونوں قیدیوں کے خواب کی تفسیر انکو سطح سنائی کہ کسی خاص کی تسنیں نہ فرمائی تاکہ دل نہ دے سکے۔

يَصَاحِبِي السَّيِّئِ مَا أَحَدٌ كَمَا قَلِي سَقِي رَبِّهِ خَيْرٌ وَأَمَّا الْآخَرُ فَيُضَلُّ فَمَا كَلَّ الطَّيْرُ مِنْ رَأْسِهِ

اے رفیقو! بندہ ی خانے کے ایک جو ہو تم دونوں میں سو پلا دیکھا ہے غاوند کو شرب اور دوسرا جو سو سولی پڑے گا پھر کھا دیگے جانتا ہے سرین سے قضي الامر الذی فیہ تستفتین ۝ وقال للذی ظن انہ ساجد منہما اذ کونی

نیل ہوا کام جس کی تفتین نہ چاہتے تھے اور کہتا اسکو جسکو اٹھا کر ہے ۝ ان دونوں میں میرا ذکر کر دو

عِنْدَ رَبِّكَ ۚ فَانْسِلْهُ الشَّيْطَانُ ذِكْرَ رَبِّهِ فَلَبِثَ فِي السَّيِّئِ بِضْعَ سِنِينَ ۝

اپنے غاوند پاس جلا دیا اس کو شیطان نے ذکر کرنا اپنے غاوند سے پھر گیا قید میں

يَصَاحِبِي السَّيِّئِ - اے میرے دو دونوں قید خانہ کے ساتھیو۔ دونوں کے خوابوں کی تفصیلی تفسیر یہ ہے۔ اَمَّا أَحَدُ كَمَا تَمَّ دُونَ

میں سے ایک شخص تو۔ قَلِي سَقِي رَبِّهِ خَيْرٌ - اپنے رب میں سردار کو شرب پلا دیکھا۔ یہ وہی ساتی تھا جسے دیکھا کہ انکو کا شیرہ پختہ تھا ہے۔ یہ تفسیر خوشی کے ساتھ ملی ہوئی مقدم کر دی وَأَمَّا الْآخَرُ - اور دوسرا۔ فَيُضَلُّ فَمَا كَلَّ الطَّيْرُ مِنْ رَأْسِهِ -

فَمَا كَلَّ الطَّيْرُ مِنْ رَأْسِهِ - تو کھائیں گی چربان اس کے سرین سے یعنی گدہ و گدے وغیرہ نوح نوح کھا دیں گے۔ یہ وہی وہی تھا جسے دیکھا تھا کہ میں سر پر روٹیاں لائے ہوں اس میں سے ہر ندے نوح نوح کھانے میں اور چونکہ اس کے حق میں سولی و

موت تھی اس لئے تفسیر کو محل کر دیا کہ تم میں سے ایک ایسا ہو گا۔ پھر حکم اذلی الکیہ کو حکم بیان لرا یا بقولہ فیہ السَّيِّئِ الْآخَرُ - ہمدی ہوگی وہ بات۔ اَلَّذِي فِيهِ كَلَّ حَبِين - تَسْتَفْتِينَ يَنْتَمِدُونَ پوچھ کر کہتے ہو یعنی یہ حکم الکی قدیم جاری ہو چکا ہے کسی بہانہ و حیلہ سے بدل نہیں سکتا ہے۔ اپنے انجام کار کی سنکر گرد۔ اس میں تنبیہ ہو کہ ابان پورا کر لو کہ انجام اچھا ہو۔ فقہ خواجہ مسیح داکل تفسیر

درست جو وہ تین قسم کا ہوتا ہے ایک خواب انبیاء علیہم السلام اور وہ دی ہے حتی کہ شل دی کے اسکی تمیل و اجتہاد جیسے حضرت ابراہیم علیہ السلام نے اپنے کھنڈے کھنڈے دیکھا اور اسکا برتاؤ کیا۔ یہ کہی جیسا دیکھا ویسا ہی بلا تفسیر ہوتا ہے جیسے ہی خواب و کہی تفسیر کے ساتھ جیسے خواب یوسف علیہ السلام اور اسی کے چھتیس جزو میں سے ایک جزو خواب مومن یعنی حقیقی ایمان واسے کا خوا ہے۔

دیکھیں وہ وح نہیں اور نہ اس پر عمل کرنا غلات شرع یا جدید شرع میں جائز ہے مثلاً کسی نے دیکھا کہ اسکو مکر دیا جانا ہو کہ کوئی سمیت کرے یا مغرب کی دست کو فرض ہے پہلے پڑے یا ایک مجلس فوالی وغیرہ کی جتن کرے تو ایسے امور میں کچھ اعتبار نہیں ہو کیونکہ وہ درجہ نبوت تک نہیں پہنچ سکتا تا کہ حکم شرع اس پر نازل ہوئے چنانچہ مصرع یہ حکم کتب اصول میں مذکور ہو پھر مومن کا خواب

در طرح کا ہوتا ہے ایک وہ جو امور آخرت سے متعلق ہو اور یہی ایک جزو خواب نبوت ہو اور دوسرا وہ جو امور دنیاویہ سے متعلق ہے وہ قسم دوم ہے اس قسم میں مومن و کافر شریک ہوتے ہیں حتی کہ صاحبان یوسف نے اپنا اپنا حال دیکھ لیا تھا۔ قسم سوم جو حقیقت خواب نہیں بلکہ شیطانی اعلام ہیں اور اسی قسم سے وہ خواب ہے جو حدیث صحیح مسلم میں ہو کہ ایک نے بیان کیا کہ گویا اسکا سر جدا ہو کر گرا اور بھاگا اور یہ اسکے پیچھے دوڑا۔ ایسے اعلام کی نسبت حدیث میں حکم ہے کہ جس کو ملے ہو تو تین مرتبہ تھکانا اور احوال بائند پڑھ کر کوٹ پڑلے اور کسی سے ذکر نہ کرے اسکو کچھ ضرر نہ پہنچے گا اور حدیث میں منع ہو کہ جاہل یا دشمن

۱۵

[illegible]

یہ سزا ہو جائے حالانکہ اس موقع پر اسوجہ سے بھی موافق نہیں کہ دوسرا بھی جھوٹا ہوتا حالانکہ کسے نعمت پائی۔ اور یہ جو شیخ نے امام احمد کی روایت معاویہ بن حیدر قشیری سے تقویت دی تو وہ صحیح نہیں ہر اسلئے کہ وہ روایات سے متعلق ہے اور بیان تو دھمکی ہو کہ روایا کا جو دہی نہ تھا پھر کیا چیز طائرہ کی اور کس کی تعبیر واقع ہو جائیگی۔ پس صحیح میں ہر کمان دونوں نے خواب دیکھا تھا جس کی اپنے تعبیر دی شیخ ابن کثیر رحمہ اللہ نے سند ابو یعلیٰ موصل سے حضرت انسؓ کی مرفوع روایت ذکر کی الروایا الاول مابر۔

یعنی خواب کی تعبیر وہ ہوتی ہے جو سب سے پہلے تعبیر کرنے والا تعبیر دے یعنی دوسرے تعبیر دینے والے کا کچھ اعتبار نہیں ہے تعبیر وہی ہوتی جو اول نے دیدی۔ آدمی کو چاہیے کہ جھوٹ نہ بولے کہ میں نے ایسا خواب دیکھا۔ اگر دیکھے تو کوئی مرد صلح متقی عقل تلاش کر کے اُس سے خفیہ بیان کرے اور تعبیر پر جلدی دھار نہ کرے۔ اقصیٰ حضرت یوسف علیہ السلام نے دونوں کی تعبیر دیدی اور فرما دیا کہ بیویوں کا ہون کی بات نہیں ہے بلکہ اللہ تعالیٰ کی تعلیم ہے اور اگاہ کر دیا کہ یون ہی واقع ہوئے کا وقت مقرر ہو چکا ہے فقہ عام لوگوں سے برتاؤ رکھنا نیکی کے ساتھ بڑا ثواب ہو لیکن ملنے حقوق کا بھلائی سے لحاظ رکھنا اور اپنے آپ کو بچانا اور ظاہر و باطن اپنے دل کو خطر سے محفوظ رکھنا ضرور ہو چنانچہ آگے کا حال سنو۔ وقال۔ اور کہا یوسف نے یلکینی دونوں قیدیوں میں سے فقط اس شخص سے کہ قطعاً جسکے من میں ظن یعنی یقین کیا تھا کہ اذکہ نجاہ و شفاء تھا۔ ان دونوں میں سے یہ رہائی پاوے گا یعنی ساتی سے کہا کہ۔ اذکر فی عندک۔ میرا ذکر کرنا اپنے رب یعنی بادشاہ کے پاس۔ ظاہر یہ عرض تھی کہ تجھے مدد دے گا تو بادشاہ سے بیان کرنا کہ ایک مرد صالح ناحق قید ہو تاکہ تیرے ذریعے سے رہائی ہو جاوے خصوصاً جبکہ ساتی کا اعتبار بڑھ گیا تھا اس وقت سے کہ نصہ بیان کیا گیا ہر کہ ارکان سلطنت و شاہی خاندان والے اس بادشاہ سے ناامض ہوئے اور باورچی و ساتی سے سادش کی کہ کھانے و پانی و شراب میں ہر وہ چیز و چنانچہ دونوں نے اقرار کر لیا و لیکن وقت پر ساتی نے نکمر اسی سے توبہ کی اور فوراً حاضر ہوا اور عرض کیا کہ اے بادشاہ یہ کھانا آپ نہ کھا رہے ہیں ہر جو کھا تو باورچی نے کھا لیا اس شراب میں بھی ہو گا آپ نہ پینے۔ بادشاہ نے حکم دیا کہ تم دونوں کھاؤ پیو۔ چونکہ شراب صاف تھی ساتی نے فوراً پی لی۔ اور کچھ نہ ہوا مگر باورچی نے کھانے سے انکار کیا تو وہ کھا لیا ایک کتے کو دیا گیا جو کھاتے ہی مر گیا۔ چونکہ سادش میں شرکت دونوں کی ظاہر ہوتی تھی بادشاہ نے دونوں کو قید کیا پھر تین روز یا زیادہ کے بعد ساتی کا حراز کے ساتھ اپنے کام پر بھال کیا اور باورچی کو سولی دیدی اور یہی واقعہ حضرت یوسفؑ نے اول سے بیان کر دیا تھا۔ پس حضرت یوسفؑ نے چاہا کہ ساتی کے ذریعے بادشاہ کے حکم سے مجھے رہائی مل جائے حالانکہ قید کی خود درخواست کی تھی و لیکن قید و شفت سخت ہوتی ہو خصوصاً جبکہ پانچ برس گزرے تھے اسبواسلئے حضرت سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم نے تواسلئے فرمایا کہ یوسفؑ فی اسمن طول لم یث یوسفؑ لاجت الدامی۔ یعنی یوسفؑ اللہ العزیز رسول تھے کہ مابر و ثابت قدم تھے اور اسبواسلئے حضرت سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے تعلیم دیا ہے کہ آدمی کبھی سخاوت و سختی پر دلیری نہ کرے اور ہمیشہ سلامت و مافیت چلے ہم لوگ اپنے نفوس کے مکائد یا دھمکین کہ انسان ذرا سے پرہیز و ممانعت پر تزلزلاتا اور بے مبری کر کے اول سے زیادہ بدتر حالت پر ہو جاتا ہے اور فرشتہ صفت پیغمبر صادق حضرت یوسفؑ صلی اللہ علیہ وسلم سے جبر و نصیحت حاصل کریں کہ کمان ہم لوگ خربت ریزہ اور کمان نہ جو ہر نفیس گلوں کو جو چیز خود مانگی تھی یعنی قید خانہ اُس سے گھبرائے اور ایک ساتی سے دسیل رہائی چاہا حالانکہ امور مقدر ہیں اور قید کی عا کو اللہ تعالیٰ نے قبول کیا تھا اسکے سواے دوسرے پر نظر کرنا دوطرح ہوتا ہے ایک یہ کہ اللہ تعالیٰ کی طرف دل سے نظر نہ ادرچر کرانے

دنیا میں ظاہر اسباب کی پابندی کا قاعدہ جاری فرمایا ہے تو ظاہری مضاف کو ان اسباب میں مشغول کر دے تو حقیقت میں غیر کی طرف نظر نہ ہوتی
 اور یہ جائزہ دینی کہ فوج و لشکر و سامان و ہتھیار کیا کرے اور فتح و نصرت اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہر دوام یہ کہ دل کی نظر جو کہ جامع اور جوہریت ظاہری مضاف
 کو اسباب میں لگتا ہے اس وقت ساتھ ہی فی نظر بجا نفاذ عزوجل نہوا کر چہ دل کی نظر ان اسباب پر بھی نہ ہوتی بات کمال صدق والیقین کے مرتبہ میں یہ
 ایک چمک ہو اور مادی درجہ والوں کیلئے کہ وہ الہی غور فرماتا ہے اور ایک تیسری صورت یہ کہ ظاہر اور باطن نظر ان اسباب پر ہو اور تیسیم کفر علی ہوتی ہر
 حتی کہ اگر دل کی نظر ان عقائد پر ہو کہ یہی سبب یا اس کے مثل کوئی سبب ہو کہ وہ فوج و لشکر و غفلت لگتا ہے۔ اللہم غفر لک۔ پس شاید کہ حضرت
 صدیق علیہ السلام کی نظر ہوتی ہو کہ وہ اس سے نزدیک ہی ہو اور شاید کہ نظر ہو۔ لیکن خلاف دفعہ است قید کے جو اللہ تعالیٰ سے عرض تھی
 اس وقت درجہ است رہائی اس سبب کی طرف جھکا لی اور یہی بات جناب کبریا پر جل شانہ میں ناگوار آئی۔ **فَأَنشَأَ الشَّيْطَانُ ذِكْرَ رَبِّهِ**
 پس بھلا دیا اس قیدی سانی کو شیطان نے ذکر کرنا یوسف کا اپنے الکت پاس یعنی اللہ تعالیٰ نے حضرت یوسف کی درخواست اس طریقہ
 سے ناپسند فرمائی اور شیطان کو قابو دیدیا کہ وہ سانی کی یاد پر مسلط ہو گیا حتی کہ مدت تک اسکو یوسف کا ذکر کرنا اپنے بادشاہ پاس
 یاد نہ آیا۔ **فَلَمَّا كَانَ فِي الْيَمِّ بَصُرَ بِسَيْنَانٍ**۔ تو پڑے رہے حضرت یوسف قید خانہ میں کچھ برسوں۔ بضع کی تعداد تین سے اوپر دست
 کم ہوتی ہو اور اکثر روایات میں سات برس بیان ہوئے ہیں اور تحقیق اللہ تعالیٰ کا علم ہے۔ اور بارہ برس کی روایت بھی آئی ہے لیکن
 اس طرح کہ پانچ برس پہلے اور سات برس یہ ملا کر بارہ برس ہوئے جو تفسیر مذکور ہوئی ایک جماعت مفسرین کا قول ہے اور ابانیوں نے
 ضمیر انشاء معلول ارجح بجانب یوسف قرار دی تو ترجمہ یہ ہوا کہ بھلا دیا یوسف کو شیطان نے اپنے رب کا بیان کرنا تو چاہا مگر قید خانہ میں
 کچھ برسوں تک جگمگ کر کہ ہر کام کا ہونا انشاء اللہ تعالیٰ کے ساتھ رکھے یعنی سمجھے کہ اللہ تعالیٰ نے چاہا تو ہوگا شاید کلام اس طرح ملا کر نہ کہا ہو
 اور شاید کہ اپنے رب کی طرف درخواست میں چمک ہوئی۔ امام محمد بن عرواضی نے تفسیر میں لکھا کہ یہی قول ٹھیک ہے کہ شیطان نے
 یوسف کو ذکر رب تعالیٰ بھلا دیا کہ اُٹھوں نے اپنے ماتہ ایک دی سے استعانت چاہی اور یہ ایک غفلت آنکھ پریشانی گئی مگر چمک لگتا
 کہ نہیں اس دورہ تک غفلت میری اعتقاد سے باہر ہے اور جو کوئی اہل وفان و توحید کی حالت سے واقف ہو وہ ایسا قہاس نہیں کر سکتا
 یہ تو ہم لوگوں پر قیاس ہو رہا ہے تو ایسی حالت کی گنجائش نہیں خصوصاً کہ یہ نمبر بریل دینی صدیق کی شان میں کیا موقع ہو یا ان
 کہ طریقہ درخواست اول بریل تھا اور اب اسناد دل طریقہ سے ہوا جو ایک قسم کی بھول ہو۔ پھر امام رازی نے لکھا کہ کسی مخلوق سے مدد
 لینا کسی ظلم کے دور کرنے میں عام لوگوں کیلئے شریعت میں جائز ہے لیکن بہت سی باتیں عام کے حق میں نیکیاں بھی مانی ہیں اور
 مغرب لوگوں کے حق میں یہ باتیں درجہ گناہ پر ہوتی ہیں پس صدیق کی شان یہ ہو کہ سبب پر بالکل نظر نہ کریں بلکہ یہ تین سبب اسباب پر
 نظر رکھیں اور بالکل اسی کی سبب ان میں مشغول ہو جاویں یہو اسلئے یوسف علیہ السلام اتنی بات پر ملاحظہ ہوئے مگر بیان
 اللہ تعالیٰ نے اس کے حق میں بطریق امر معنی بیان فرمادیا کہ وہ بالکل حق تعالیٰ کی شان میں مشغول تھا حتی کہ ایک مرتبہ اسنے
 ایسا کیا تو ناخوذ ہوا اور اگر کوئی کہے کہ شیطان کو کمان سے نہیں سہی یا دانی بھلا دینے کا قابول سکتا ہے اسکا جواب یوں دیا جائے
 کہ یہ بھلا دیا ایک خطرہ تھا اور شیطان کو یہ قابو نہیں دیا گیا کہ دل سے یا دانی بھلا دے۔ **قَالَ الْمُسْتَرْجِمُ بَيْنِي وَخَطَرَهُ** آنا
 روا ہے جیسا کہ آیات و احادیث مجموعہ سے ثابت ہوتا ہے اور سابق میں یہ بحث مفصل گذری ہے واضح ہو کہ مسئلہ
 یا دانی جل شانہ اسوجہ سے مشکل ہو گیا کہ ہنوز قلوب جو کدورات و شہوات و دریات سے غلبہ ملے ہیں وہ خیال اس صاف باطن کی

حالت کا لاشعور میں جراتوازل ہو جیسے انبیاء و مرسلین یا حکم اور بیت کے ساتھ جوتہ محبت ایمانی میں صاف ہوا ہو جیسے اولیاء کیونکہ جو ہنوز لاشعور
 ہے وہ تو قصد کرتا ہے کہ یاد کرے مگر الفاظ آتے ہیں وہ بھی بشت تو جہ کہ انا فانا تفسیر ہو جاتا ہے اور وہاں تحصیل سے حصول ہے
 اور الفاظ سے معانی اور خارج سے باطن اور اتہایہ کہ اپنا یا دین لانا شکل پھر قیاس کی صورت کیا ہو سکتی ہے۔ اب میں کہتا ہوں کہ
 حق تعالیٰ نے فرمایا کہ یا ایہا الذین آمنوا لا تکرہوا کالادین نسوا اللہ فانساہم انفسہم اولئک ہم الفاسقون۔ مومنوں کو مخالفت طریقہ
 فاسقین بتلایا کہ فاسق اپنے رب کو بھولے ہوئے ہیں تو خود کو بھولائے جلتے ہیں کیونکہ اپنے نفس کو پہچانتے تو رب کو پہچانتے
 اور یہی آیت اصل جو اس قول فارقانہ تابعی کے کہ من عرت نفسہ فقد عرت ربہ۔ پس جو راہ شرع نے بتلائی یعنی جس طریقہ پر زندگی کرنا چاہیے
 اس پر تمام پھر دہام سے نفس کی شناخت ایمانی سے یاد آتی کا طور ہوتا ہے تو نسیان ممکن نہیں ہے اس لیے اسلے حدیث صحیح میں ہے کہ بزرگوار
 فی کل حیاء یعنی آنحضرت علیہ السلام ہر حال وقت میں اپنے رب کو یاد رکھتے تھے۔ امام بخاری رح نے بیت الفلاح کے وقت ذکر کے مسئلہ کا
 استدلال اس حدیث سے کیا اور میرے نزدیک اشارہ کر دیا کہ یاد آتی زبان سے پڑھنے پر نہیں ہوا اور بعض لوگ جو پیشانی پر پانچا
 کے وقت ذکر آتی ہے اپنے کو ملحوظ کرتے ہیں وہ غلطی کرتے ہیں وہاں کوئی وقت طلوع کی نہ غی حالانکہ بالاتفاق پچانہ و غلطی
 وغیرہ کے وقت قرأت قرآن منع ہے جب یہ معلوم ہو گیا تو سمجھا اعتبار کرنا چاہیے کہ اگر ضمیر افساد راجع بجانب یوسف علیہ السلام ہو تو
 بھی نسیان سے نفس فراموشی مراد نہیں ہے کیونکہ یہ تو عام مومن میں نہیں ہو سکتی بلکہ طریقہ معاشرت میں نظر کی چوک یا شغل گوشت
 خاطر ہو جہاں لکھ بشارت حق عزوجل ہونا چاہیے تھا پس اس سے مواخذہ ہوا کہ کتنے برس تک قید خانہ میں پڑے رہے۔ مترجم نے کہ
 نزدیک ادلی یہ ہے کہ ضمیر مذکور راجع بجانب شانی ہے بقرینہ قولہ وادکر بعد اسے الایہ۔ جیسا کہ ادیکما انشاء اللہ تعالیٰ۔ شیخ نے لکھا کہ یہی قول
 مجاہد و محمد بن اسحاق و ہشون کا ہے اور لکھا کہ حضرت یوسف کی طرف ضمیر مذکور راجع ہونا بھی مجاہد ابن عباس و مکرّمہ وغیرہم سے
 ابن جریر نے روایت کیا ادا ایک حدیث بھی آنحضرت صلعم سے روایت کی کہ اگر یوسف نے یہ لکھ نہ کہا ہوتا جو کہا تو قید خانہ میں اتنی
 مدت نہ پڑے رہتے جتنی مدت رہے ہو جا سکے کہ سوائے اللہ تعالیٰ کے دوسری کی طرف سے رہائی چاہتے تھے۔ شیخ نے کہا کہ یہ
 روایت تو ضعیف ہے کیونکہ سفیان بن عیینہ و ابی یوسف بن یزید جیسی بہت ضعیف ہیں اور حسن قتادہ سے یہ قول مرسل بھی روایت
 ہوا لیکن بیان مرسل قبول نہیں ہو سکتی ہے۔ قال مجاہد و قتادہ لفظ بفتح تین سے نو تک۔ قال دہب بن منبہ الیہ کی بیماری سات
 برس در یوسف کی قید سات برس ہی اور نبوت نصر کا عذاب سات برس رہا۔ اٹھاک عن ابن عباس بارہ سال قید رہے۔ ظاہر مراد یہ کہ
 کل مدت بارہ مجموعہ پانچ دسات کا تھا۔ امام مازنی نے کہا کہ سوائے اس قدر حصہ کے جو فرقان حق بن مصوص ہے باقی باتیں بڑا سرائیل
 سے سنی گئیں تو انکا صحیح و جھوٹ اللہ تعالیٰ جانتا ہے۔ مترجم نے کہا کہ مقصود نفس کی تہذیب واسلے آخرت و بقائے دائمی کے ہے اس طرح
 کہ اشارات و صریح غیباۃ الیہ سے مکالمہ نفس و شیطان و اکی را ہوں سے (نگاہ ہو کر راہ راست پر ہند ہو اور وہاں مقصد مصوص
 میں غماہ صریح غیباۃ اشارت کیساتھ اور اکثر توضیح افادیت و صحیح اقوال صحابہ و مجدد ہو پھر باقی باتوں سے دنیاوی حیات و کانون
 کی لذت سے بیکار تفتیش اوقات میں کیا حاجت و کیا فائدہ ہو۔ فافہم واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب و غرض بیان میں ان آیات
 کے کہ اشارات جہاد پر درجہ میں معرفت کیلئے مفید ہیں بیان ہوئے انکو سن لینا چاہیے۔ قولنا نازک من الحنین احسان جب صفت
 خلق ہو تو معنی یہ ہیں حدیث میں مذکور ہے کہ صل من ظلمک اعف من ظلمک حسن الی من اسار ائیک یعنی نانا جو میں نے تجھ سے

کلمہ حق و حقیقت ہے کہ جو کچھ
 مذکور ہے اس میں کوئی شک و شبہ نہیں
 ہے بلکہ اس میں قطعاً یقین ہے کہ
 یہ ساری باتیں سچ و درست ہیں

کاٹا ہوا اور غفور کر دے جس نے تجھ پر ظلم کیا ہوا اور نیکی کر جس نے تجھ سے بدی کی ہو۔ اور جب صفت معرفت ہو تو بحکم حدیث الاحسان ان تمیزات کا تک ترہ فان لم تکن ترہ فانہ یراک۔ اللہ تعالیٰ کی عبادت کر گویا تو اسکو دیکھتا ہے سو اگر تو نہیں دیکھتا تو وہ تجھے دیکھتا ہے۔ پس یہاں مشاہدہ کر نیوالا عالم ملکوت کا اور کشف معائنہ کرنے والا انوار جبروت کا گویا نظیر قولہ تعالیٰ وکذلک نری ابرہیم ملکوت السموات والارض و لیکون من المؤمنین۔ اے من المؤمنین۔ کیونکہ مشاہدہ صرف اس عالم کے بعد اس عالم میں اہل توحید کو ہو اور جب احسان صفت ہادی ہو تو منی عالم کل شکلات نفوس و جمادات قلوب اور عارف بدقائق اعمال و حقائق اعمال۔ ابن عطل نے کہا کہ فقر کی طرف مائل بہ احسان و کمولی و انس و مصاحبت۔ ابو بکر بن طاہر نے کہا کہ عذر کر نیوالے کا عند نہیں رو کر تا داقول شامی ایک جماعت سلف کا قول ہے کہ چھڑ کرے اسکا عذر قبول کرنا چاہیے اور رد کرنا حماقت ہے شیخ نے کہا کہ ایمان کے شرائط میں سے ہے کہ جو بدی کرے اسکے ساتھ مکافات کے بجائے نیکی کرے بعض نے کہا کہ محسن جو تبسیر خراب کا عالم ہو تو اس پر یہ تفسیر خاص ہے۔ ابو بکر البورانی نے فرمایا کہ جو محنت و سختی کے وقت بھٹکے عین بلکہ اللہ تعالیٰ کی طرف رجوع لادے۔ یوسف بن حسین نے کہا کہ جو کوئی دوستوں کی خاطر اپنی خواہش چھوڑ دے اس کا قول دوست سے مراد وہ ہے جس سے اللہ تعالیٰ کے واسطے محبت رکھے پس پہلے سے دیکھ بھال لے جلیدرج نے فرمایا کہ جو حقائق امور نفس سے آگاہ ہو۔ قولہ واتبعت ملتہ آبائی ابراہیم واسحق و یعقوب۔ کمال توحید بابتدار انبیاء و رسل ہر صلے اللہ تعالیٰ علی نبیہا و آلہ علیہم اجمعین۔ اتہام اگلی ماہ شوق برحق اس طرح کہ سر باطن صاف نورانی و روح ملکوتی و نیت صادق و انقاس پاک نفس طاہر و عقل عالم باحکام آئینہ داسرار و آثار وجودیت قائم رکھے حسن ادب کی رعایت سے اول حضرت ابراہیم خلیل بھراحق پھر یعقوب کا ذکر فرمایا حالانکہ شارت یہ تھی کہ ملت میں اتباع خلیل اختیار کرتا ہوں اسکے ساتھ ہی محبت و طم و سخاوت و ہمان نفاذی اور تضاد قدر پر رضامندی اور ہمدردی بشق باری تعالیٰ و آہ و زاری میں اور کمال توحید کیساتھ قدیم کو عبادت سے شہرہ رکھے بن حضرت ابراہیم کا متبع ہوں کیونکہ ضیف مسلم و غیر محب الاقلین تھے اور ساتھ ہی صدق و ایقان و مشاہد آیات و التباس میں طالب حق ہونے و انقیاد و ضیفیت سہل میں انکا مطیع ہوں پھر اسحق علیہ السلام کی اتباع اس امر میں کہ درگاہ ربوبیت پر اپنی جان قربان کی اور اپنے والد علیہ السلام کی فرمانبرداری پر حاضر و قائم رہے اور اتباع یعقوب اس امر میں کہ صبر و تحمل و تحمل و گریہ و دائم و تحمل امتحانات تضاد میں قائم رہے۔ قال المشرع اہل ایمان کیوں اسلئے بیان ایک ضروری نکتہ یہ ہے کہ حضرت یوسف علیہ السلام جب اپنے باپ حضرت یعقوب علیہ السلام سے جدا ہوئے تو بہت صغیر تھے حتیٰ کہ اسکی مدت کے بعد بلوغ کو پہنچے ہیں تو علم شرع انکو صرف بالامام وحی الہی پہنچا مقصود ہر مع ہذا ان کو دعوت اتباع ابراہیم واسحق و یعقوب علیہم السلام ہے تو تا د ب باذاب وحی کو عین ان کی اتباع قرار دیا پس بہت سی باتیں اس سے معلوم ہوئیں اول یہ کہ زندہ ہونا حضرت متبوع کا شرط نہیں ہے۔ دوم یہ کہ چند انبیاء علیہم السلام کی اتباع ایک ساتھ مستحق ہوتی ہے ولیکن ظاہری احکام کی اتباع صرف ایک ہی کی ہوگی سوم یہ کہ انکشاف مقامات میں تابع اپنے متبوع کا ہمسفر ہوتا ہے۔ چارم متبع باعتبار وصول بمقام متبوع کے اتباع رکھتا ہے جسکی کفالت لطف رحمت حق عزوجل سے ہوتی ہے پس اگر عالم یا قدر ضرورت ادب سکھا ہو اوصاف جلیلہ حمیدہ میں انبیاء و صالحین کی اقتدار سے وصول برضا حق عزوجل کا قصد کرے تو پیر کی بھی ضرورت نہیں ہے جبکہ نیت صادق و طرق آداب ٹھیکے اکت ہو اور سب بھلائیوں کی جڑ یہ ہے کہ جملہ خیرات منحصراً رضائے حق تعالیٰ رکھے اور سب بھلائیوں کی جڑ یہ ہے کہ شہوات و خواہشوں کا منع ہو یا عمل ہو حتیٰ کہ جنت کی خواہش و دوزخ کا

خوف ایک پورا باعث ہونا قاتل ہے اور مسیح ہو جو فرمایا کہ جب اللہ بنیاس کل خلقتہ۔ دنیا کی خواہش سب برائوں کی جڑ ہے اور دنیا کو
 اللہ تعالیٰ نے بتلادیا کہ توبہ سے یعنی اسکو بقائیں ہو اور بدل کو یاد آتی ہے لایہ و غافل کر دیتی ہے اور پوری مابیت تحت قولہ انسا
 بشل الحیوة الدنیا کم انزلناہ للآئۃ۔ اور تحت قولہ فاضرب لهم مثل الحیوة الدنیا للآئۃ تلاش کرو پس اس سائش و آرام و دل بھانڈے سبب
 اس دنیا پر مری ہیں۔ فاقم واللہ العادی الی سبیل الرشاد۔ شیخ نے فرمایا کہ یہ باب خوب سمجھ لو کہ متابعت کرنا خالص ریدوان کی صفت
 ہوتی ہے اور جس شخص نے اخلاق و عادات میں پیروی نہ کی وہ کسی وقت بھی معبود کے درجہ پر نہیں پہنچے گا قولہ ما کان لیا
 ان یشرک باللہ من شیء۔ طریقہ آباالی حسین اتباع کی ہو۔ اسکی اصل یہ ہے کہ قدیم کو تمام حادثات سے شہرہ دیا گیا جانا و سمجھا یعنی محبت
 و انقیاد آتی جل شانہ میں کسی غیر جانب تقیات نہیں ہو۔ قول و فی الحدیث یا غلام احفظ اللہ یحفظک۔ یعنی ہر طرح مؤثر و تعالیٰ ہو
 تو کسی چیز میں غیر نظر نہیں چاہیے پس اللہ تعالیٰ بندے کیلئے ہر طرح کفایت و رعایت فرماتا ہے۔ پھر بیان کر دیا کہ یہ طریقہ چل
 کرنے سے اب پیدا ہوگا بلکہ سابق ازل میں حق عزوجل نے اختیار فرمایا ہے۔ فی قولہ ذلک من فضل اللہ علینا۔ یہ سب صفات
 جمیلہ شکو حق عزوجل پسند فرماتا ہے ہم لوگوں کو محض فضل آتی سے حاصل ہوتے ہیں و قولہ علی الناس۔ یعنی ہم پر یہ فضل ہے اور ہم
 اور لوگوں کے واسطے فضل آتی ہیں۔ قولہ و لکن اکثر الناس لا یشکرون جو فضل ہم سے ظاہر ہو اس کے شکر یہ سے اکثر لوگ
 غافل و جاہل ہیں۔ قولہ لهم قلوب لا یفقیہون ہا۔ اسوجہ سے بہالت و غفلت ہو کہ اسکا ادراک بذریعہ قلوب ہے اور قلوبانے
 ہوا و خالیہ ہیں ان سے ادراک ہو نہیں سکتا تو جاہل و منکر ہیں قال شیخ ابو عثمان نیک صاحبین کی پیروی کرنے اور ابرار کی
 بزرگی کا اعتقاد رکھنے سے قلب کی اصلاح ہوتی ہے شیخ ابو عثمان مغربی نے کہا کہ فریب شیطان و نفس سے بچا ہوا بے شک
 ماسنہ یہ ہے کہ بزرگان صاحبین کی اقتدار کرے کیونکہ صاحبین نے بھی یہی کیا ہے کما قال توالی حکایت عن یوسف الصدیق علیہ السلام
 و اتبع ملتہ آباالی الآئۃ۔ دراصل رح نے کہا کہ فضل پر نظر اچھی ہو اور متفضل پر نظر اس سے اچھی ہے پھر متفضل پر نظر اچھی ہو اور اس
 نظر سے فائدہ سب سے اچھی ہو ابو علی جوہر جانی نے کہا کہ وہ شخص بہت زیادہ اچھے مال میں ہو جس نے اپنی ذات کو فضل و منت
 و نعمت کے پیچھے دبا ہوا جانا اور اپنے عمل سنی و یقانت کو کچھ خیال نہ کیا کیونکہ یہ باطل و دروغ خیال ہو اور وہ صحیح و راست و مستقیم ہو قولہ
 یا صاحبی لہن ارباب متفرقون فیرام اللہ الواحد القہار۔ اس میں متفرقوں سے اشارہ کیا کہ جو چیز متعدد و منقسم ہو وہ حادث ہے قدیم
 نہیں ہو سکتی بلکہ قدیم حق عزوجل وہی ہے کہ وہ ان انقسام و تعدد کو راہ نہیں ہو اور اس کے واحد ہونیکے یہ معنی نہیں ہیں کہ اسکو ایک
 عدد و گنتی عارض ہو ہرگز نہیں ہرگز نہیں اس کے معنی یہ ہیں کہ وہی ہو و یا کوئی نہیں ہو و یا ان شرکت محال ہو۔ عوام اس بات کو
 بہت کم سمجھتے ہیں جبکہ اللہ تعالیٰ بمثل بے مانند ہو تو وہی رب قاهر ہو اور سب مخلوق اس کے قبضہ قدرت میں منہدم ہو یعنی جو وہ
 چاہتا ہے وہی ہوتا ہے کہ اگر زید سے چاہا کہ وہ تمام بات عبادت پر قائم ہو تو وہ برابر قائم رہے گا۔ پس یہ اسکی صفات ہیں قولہ
 ذلک لہ بن القیم و لکن اکثر الناس لا یعلمون۔ یہ نہیں جانتے کہ فلان چیز سے روزی حاصل ہونا اور فلان سے یہ ہونا اور وہ ہونا اور
 یوں ہونا وغیرہ جمالت کی نظر میں بھلا کبھی حادث بھی ہو سکتا ہے بلکہ قدیم وہی وعدہ لا شرک ہے اور جملہ حادثات میں اور
 جو حرکات ان حادثات سے صادر ہوتے ہیں خواہ وہ نافع ہوں یا مضر ہوں سب اللہ تعالیٰ قدرت میں۔ شیخ ابو عثمان مغربی نے
 بیان ایک عجیب اشارہ فرمایا کہ کبھی ایسا ہوتا ہے کہ انسان پر غیر کا حال کھل جاتا ہو اور اپنا حال چھپ جاتا ہو کہ بزرگ مرتبہ

مردود

و منزلت عطا فرمائی ہو ورنہ مترجم تو ناقص ہو۔ واللہ اعلم۔ **قال شیخ** دیکھو ایک لمحہ غفلت پر چند سال تک قید کا سوا خذہ فرمایا گیا لیکن واضح ہو کہ اللہ تعالیٰ نے ان چند سال قید سے حضرت یوسفؑ کے حق میں کمال تربیت و کمال لیاقت نبوت کی تعلیم اس غلو خانہ میں رکھ کر ارادہ فرمائی تھی حالانکہ نفس یوسفی بلیس شیطان یہ چاہتا تھا کہ اسید وقت قید خانہ سے خارج ہو کر اس کمال سے محروم ہو جائے لیکن حق تعالیٰ اپنے خالص بندوں کی خود تربیت فرماتا ہو پس غلوت میں انفس تمکین و قوت سلوک میں استقامت و بیداری عطا فرمائی اور توبہ نہیں دیکھتا کہ حضرت سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم نے کیونکر ہدائے نبوت میں فارغ رہا میں تنہائی کے ساتھ عبادت اختیار فرمائی۔

قال شیخ قولہ فانساه الشیطان الایۃ۔ میں اجمال یہ بھی ہو سکتا ہو کہ یوسفؑ نے قیدی سے کہا کہ اذکر فی عند ربک یعنی بادشاہ سے میرا ذکر کرنا اور مقصود یہ تھا کہ بادشاہ سے میری تعریف بیان کرنا کہ وہ مجھے پہچانے اور میں اسکو ایمان کی ہدایت کروں اور وہ عذاب الہی سے رہا ہو اور ثواب پائے اور میں عموماً اس طریقہ سے توحید پھیلاؤں اور اس معروف و نہی منکر سے لوگوں کو راہ راست پر لاؤں پھر شیطان کا بھلاں اس معنی میں ہو کہ حضرت یوسفؑ کو سابقہ تقدیر الہی یاد نہ رہا کہ ہنوز بادشاہ کے ایمان لانے کا وقت نہیں آیا تھا تو بادشاہ کے وقت ایمان تک قید میں رہے پس یوسفؑ علیہ السلام کا نسیان سابقہ تقدیر ازلی سے تھا واللہ تعالیٰ اعلم۔ مترجم کہتا ہے کہ یہ توجیہ شیخ کی طرف سے علمائے ظاہر سے مشابہ واقع ہوئی حالانکہ معنوی امور سے شکین و ملائمت کے بعد ایسی خطرات کی توجیہ کی کہ ضرورت نہیں ہو بخلاف علمائے ظاہر کے کہ زیادہ نظر انکی حوام کی فہمائش پر رہتی ہو یا معنوی مدارک سے غفلت ہوتی ہے تو خواہ مخواہ غیر مطمئن طور پر مضطربانہ توجیہات سرزد ہوتی ہیں مگر جو کوئی کہ معنوی اسرار و حقائق سے واقف ہو اور ہر مقام پر جان عموماً مضطرب کی گفتگوں جاتی ہے نہایت اطمینان و سکون کے ساتھ یقین کرتا ہے۔ فاستقم۔ و اسطی نے کہا کہ اے لوگو اپنے نفوس کے پیچیدہ تاعدن سے ہوشیار رہو جو بے عمل دلیری سمجھاتا ہو ایسا نہ ہو کہ حکمت الہیہ بطور پاداش کے تم کو خرد دار فرمائے کہ اس طرح بندے و تمام مخلوقات اسکی مملکت میں عاجز ہیں۔ اقول شاید غرض یہ ہو کہ حضرت یوسفؑ علیہ السلام کے نفس نے بذریعہ ساتی کے رہائی کی خواہش کی تو اللہ تعالیٰ نے مدت تک ان کو عاجز ہو کر قید میں رہنا دکھلایا بعض نے کہا کہ قولہ اذکر فی عند ربک یعنی تاکہ وہ جانے کہ ضرور نفع کا اختیار اسکو بالکل نہیں ہو اور جملہ امور موکل بندہ پر الہی ہیں پس کسی غیر پر اعتماد نہ کر گیا اور دلیل پر قولہ فانس الشیطان ذکر ہے الایۃ مترجم کہتا ہو کہ جہان تک میرے خیال میں آتا ہے اس بزرگ کے قول کی جلاس مقام پر بظاہر بالکل بے ربط معلوم ہوتا ہے یہ توجیہ نفیس ہو کہ بادشاہ نے دونوں قیدیوں کو مفید کر کے اپنے اختیار سے ایک کو بھانسی اور دوسرے کو رہائی دیدی ضرور ہو کہ یہی خیال بادشاہ کو بلکہ تمام لوگوں کو ہو گا اور عموماً ایسا ہی خیال ہوتا ہے کہ حاکم نے نفلان کو رہا کیا اور نفلان کو یہ کیا اور وہ کیا۔ تو قیدی سے حضرت یوسفؑ نے فہمائش کر دی کہ دیکھ میں نے تم دونوں کے خواب کی تفسیر دینے سے پہلے ایمان توحید سکھلایا اور سمجھایا کہ اصل میں اللہ تعالیٰ وعدہ لا شریک سب مخلوق پر قادر و قایم ہے جو وہ چاہتا ہو وہی ہوتا ہو پھر خواب کی تفسیر میں کہہ دیا کہ ہر ایک کے حق میں ہی حکم ہو چکا ہو تو اس سے معلوم ہو گیا کہ بادشاہ کے فعل سے پہلے یہ امر حکم الہی میں مقدر تھا بلکہ بادشاہ اسی حکم پر مقدر تھا حتیٰ کہ اسکے سوائے وہ اور کچھ نہ کر سکتا تو ساتی سے کہا کہ تو بادشاہ کو متنبہ کر دینا کہ مجھے نفلان صدیق سے جو قید خانہ میں ہو صاف معلوم ہو چکا تھا کہ تم کو سزا دیا کرنا پڑے گا وہی ہو تو خواہ مخواہ تجھے خود کچھ اختیار نہیں ہو جو حکم الہی ہوتا ہے وہی ہوتا ہے تاکہ بادشاہ توحید پر مستقیم ہو کر اپنے خیالات شرک سے اجتناب کرے۔ **وقال** مترجم

ہر حکمت نہایت نفیس و متین ہے فافہم و استقم و اللہ تعالیٰ اعلم۔ نصرا بادی نے کہا کہ ذکر رب کے پہلے اپنا ذکر کیا تو شیطان نے قیدی سے یہ عرض بیان کرتے وقت ذکر الہی سجانہ تعالیٰ بھلا دیا بعض کا برے کہا کہ دیکھو انبیاء علیہم السلام کو تو ایک چوٹی پر ابرو بات پر ماخوذ فرمایا کیونکہ انکو حضور صلی اللہ علیہ وسلم اور ان پر ایک طمس عنایت کی نظر ہو اور دوسروں پر چونکہ یہ نظر نہیں ہے تو اس سے کرور درجہ زیادہ گستاخی و عقوق کیا تم نہیں دیکھتے کہ بیان یوسف علیہ السلام کو کیسے ماخوذ فرمایا ہے۔ شیخ نے کہا کہ میرے دل میں القار ہوا کہ بیان شیطان نے یوسف علیہ السلام کو باہ سے نسیان دلایا اور رب عزوجل نے ذکر کیا نہ کو کسی کو نہیں بھلایا اور یہ کیونکر ہو سکتا ہے کیونکہ تمام وجود یوسفی ہر سانس میں مستغرق مشاہدہ ہے پس فکر اس مقام پر مکمل ہو کہ جو کوئی درجہ توکل سے ساقط ہو وہ باحق عزوجل سے بھی ساقط ہو کیونکہ توکل تو مقامات کے اسباب میں سے ہے اور عارف کا حال یہ ہے کہ وہ حالات میں سیر کرنا ہے اور یہ بھی نہیں ہوتا کہ وہ حقیقت فیکل سے محبوب ہو جائے کیونکہ حقیقت اسکی حدانیت حق عزوجل ہے پس حدانیت کا علم اور یہ کہ وہ ہر مخلوق پر قادر قاہر ہے ہر دم ضرور عیا ہے اور کبھی نہیں ہو سکتا کہ انبیاء اس نقیب سے محبوب ہوں۔ قال المترجم سابق میں جو معنی میں نے نسیان الہی عزوجل کے متعل بیان کئے ہیں الحمد للہ کہ انکی تائید اس کلام شیخ سے نکلتی ہے اور اصل اسکا میرے خیال میں یہ ہے کہ باحق عزوجل بھول جانے کی شان یوسف علیہ السلام میں کوئی صورت نہیں ہے بلکہ جہان کلام بمنزلہ ارسال کے بدون ذکر انشاء اللہ تعالیٰ کے ہوا اور یہ ایک حد ہے کہ شیطان کو دباں تک مجال دیکھی ہے کیونکہ اسرار تو محل تصرف شیطان نہیں ہیں اور اگر تجھ کو وہم ہو کہ قوی حدیث سے ثابت ہے شیطان دونوں کندھوں پر سے سوڑ دل نکال دیتا ہے اور ذکر الہی سے سوڑ پڑتا ہے تو جواب یہ ہے کہ یہ بیان عام لہم اس مضافہ گوشت کا ہے جو حمار کے حکم میں نہیں ہے اور دل لطیفہ آئینہ دوسرا ہے ہاں ہر لطیفہ کا عمل ہی مضفہ ہے اسلئے کہ ان فی الجسد لمضفہ الحدیث میں اس مضفہ کی تعریف بیان فرمائی ہے کیونکہ لطیفہ آئینہ کا بیان اگر حضرات صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین پر آسان تھا و لیکن شک نہیں کہ وہ قیامت تک کے عوام کے واسطے بہت مشکل ہو جاتا تھا لہذا آیات و احادیث عام ہیں اور ہمیں سے تجھے معلوم ہو گا کہ نجرہ ان آیات و احادیث میں یہ بھی ہے کہ قیامت تمام افہام و عقول کے احاطہ کے ساتھ یہ کلمات بلاغت و بحر نظام میں فیضان رب العرش عالیمون و سلام علی السلیمن و الحمد للہ رب العالمین۔ القصہ وہ قیدی جسکو سولی کی تعبیر دی تھی قتل ہوا اور ساقی بدستور اپنے عہدہ پر گیا و لیکن بھلا وہاں اسے مدت تک حضرت یوسف علیہ السلام کا کچھ ذکر اپنے بادشاہ سے کیا اور ایک مدت قید میں گزری یہاں تک کہ جب حضرت یوسف اس خلوت میں کامل ہوئے اور حق تعالیٰ نے جاہک اپنے صدیق و پیغمبر علیہ السلام کو سر فراز فرمائے تو یہ واقعہ ہوا بیان مندرجہ بالا بقولہ تعالیٰ۔

وَقَالَ الْمَلِكُ إِنِّي أَرَى سَبْعَ بَقَرَاتٍ سِمَانٍ يَأْكُلْنَ سَبْعَ عِجَافٍ وَسَبْعَ سُنبُلَاتٍ

اور کہا بادشاہ نے میں نے خواب دیکھا کہ سات گائیں موٹی انکو کھاتیاں ہیں سات دلی ساقی اور سات بالین
خَضِرٍ وَأُخْرَى يُسَبِّلُ طَيِّبًا بِهَا الْمَلَأُ أَفْئُونِي فِي رُءْيَايَ إِنْ كُنْتُمْ لِلرُّءْيَىٰ تَعْبِرُونَ

ہری اور دوسری سوکھی اسے دیار دلو تعبیر کو مجھ سے میرے خواب کا اگر ہو تو تم خواب کی تعبیر کرتے
فَبَا لُوا أَصْفَاثًا أَحْلَامِهِ وَمَا حُنَّ يَتَأَوَّلُ أَحْلَامَهُ بِعِلْمٍ بَيْنٍ
ہوئے یہ اڑتے خواب نہیں اور ہم کو تعبیر خوابوں کی معلوم نہیں

وَقَالَ الْمَلِكُ۔ اور کہنے لگا بادشاہ۔ یعنی مصر کا جو سب سے بڑا بادشاہ تھا اور عزیز مصر اگرچہ بادشاہ ہی لقب لکھا تھا مگر وزیر تھا اور بادشاہ کو فرعون کہتے تھے اور نام اس کا ریان بن الولید بیان ہوا ہر غرض کہ اس بادشاہ نے اپنے وزیر اور ارکان دولت کو جمع کر کے جو خواب دیکھا تھا اسکو اس طرح بیان کرنا شروع کیا گیا کہ ابھی دیکھ رہا ہے چنانچہ کہا کہ۔ اِنِّیْ اَدْنٰی مِنْ دَیْمِنَا ہُوْن۔ سَبْعَ اَبْقَرَاتٍ بِحَمَلٍ۔ سات گائیاں نہریہ موٹی تازی۔ بِأَكْلُهُنَّ سَبْعَ عَجَائِفٍ۔ ان کو کھائے جاتی ہیں سات ذیلی بیضادی وغیرہ نے لکھا کہ بادشاہ اس خواب سے بہت دہشتناک ہو گیا تھا کہ اس نے دیکھا کہ ایک خشک نہر سے سات موٹی تازی گائیاں نکلیں اور اسی نہر میں سے سات ذیلی لاغورڈ انگر نکلیں پس بیہوش ہوئے موٹیوں کو نگنا شروع کیا یہاں تک کہ کھا گئیں۔ وَ سَبْعَ شُعْبَلَاتٍ خُضْرٍ۔ اور دیکھا ہوں سات بالیان نہریہ دانہ آگئی ہیں مگر ہر نو خشک کاٹنے کے قابل نہیں ہوئی ہیں۔ قَاتِحٌ لَّیْسَتْ۔ اور دوسری سات بالیان خشک پس خشک بالیان ان سب راہیوں پر پٹ گئیں اور غالب آگئیں۔ یہ علامہ خواب تھا۔ اَبْقَرَاتٍ بِحَمَلٍ بَقَرَةٍ کَاۡسَ۔ سات جمع سمنیہ چربی و گوشت کی بدن کی موٹائی کو سن کہتے ہیں اور سمنیہ موٹ سبب گائے کے لیکن اس میں ذکر کی جگہ بھی سامان آتی ہر بقال رجال سامان و نساء سامان۔ اور قولہ یا کلین اسے مبتلعن یعنی کھائے جاتی ہیں۔ مراد نگلے جاتی ہیں۔ عجائفات یہاں بمعنا ملک جمع ہر بقرہ کی صفت ہر اور عجفادہ گائے جو ڈانگر ذیلی رخاں ہو اور قیاس عجفہ کی جمع کا جمع ہر جیسے عماء کی جمع حرانی ہر لیکن سامان کے وزن پر عجائفات لایا گیا کیونکہ یہ اسکا تفضیل ہوا اور بلاغت عرب میں قرار پایا ہر کہ نظیر تفضیل کو دوسرے پر معمول واسطے وزن پر لگتے ہیں اور سنبلات خضر و سنبلات یا سات کا تفصیلی حال نہیں لکھا کہ خشک غالب ہو گئیں اسوجہ سے کہ ذیلی و موٹی گائیوں کے عجیب واقعہ بیان کر دینے سے انکے عجیب واقعہ کی تفصیل کی حاجت نہ رہی یعنی ان میں بھی وہی حال ہوا کہ سب راہیوں پر پٹ گئیں اور خشک ہو گئیں۔ جب بادشاہ اپنا یہ واقعہ بیان کر چکا تو وزیروں کو خطاب کیا کہ۔ یَا بَیْہَا الْمَلٰٓئِکَۃُ سِیْرِ جَاعَتٍ فَاضٍ۔ اَفَنُوْنِیْ فِیْ دُمُوْیَاۤیِ سَبْعَ فُتُوْیِ و دسیرے خواب کے بارے میں۔ یعنی میرے خواب کی تفسیر بیان کر دو و لیکن خواہ مخواہ حکم نہیں دیا بلکہ کہا۔ اِنَّ کُنْتَ تُفَسِّرُ الْمَوْحُوْۤاۃَ یَا تَعْبُوْرُوْنَ۔ بشرطیکہ تم لوگ خواب کی تفسیر دیا کرتے ہو یعنی تمہیں اگر تفسیر خواب کا علم ہو تو میرے خواب کی تفسیر بیان کر و فقہ اگر کسی نے خواب دیکھا اور اسکو ایسے شخص کے سامنے بیان کرنا چاہا جو کامل وقوت نہیں رکھتا ہر یا سپرور اعتماد نہیں ہے تو اس سے شرک کہنے کا اگر تم کو تفسیر خواب کا علم ہو تو بیان کر و بلکہ اس زمانہ میں تو ہر شخص کو یوں ہی تفسیر دینا چاہیے تاکہ جاہل آدمی خواب تفسیر دے اور جب شرط کر لی تو خواب تفسیر سے کچھ ضرر لاحق نہ ہو گا کیونکہ اسنے غلات شرط کی نادانی کی تفسیر دیدی القصہ وزیروں نے یہ حالت کا جواب دیا چنانچہ۔ قَالُوْۤا اَهْمُنَاۃٌ اَخْلَاۡہِ۔ کہنے لگے کہ یہ اہمناۃ اعلام ہیں۔ اہمناۃ جمع غنث اضاہ منقوطہ و غیر منقوطہ و ثار مثلثہ۔ ایک مٹا ہری و سوکھی گھاس کا یا تمہوں کا اور مراد یہاں یہ کہ کئی طرح کی چیزیں غلط ملط ہیں۔ اعلام جمع علم بضم حاء خیر نقطہ و سکون لام جو سونے میں نظر آئے اور اکثر پریشان خواب کہتے ہیں اور عموماً کافرون و مشرکون میں یہ اعتقاد ہر کہ داخ مالت خواب میں بھی خرقہ رہتا ہر تو بیداری میں جو صورتیں آدمی کے خیال میں نقش ہو کر جمع نہیں ہوتیں کوٹ پوٹ کیا کرتا ہے اور کبھی داغ میں کوئی مادہ فاسدہ ہوتا ہے اسکی کیفیت عجیب طرح سے نظر آتی ہر جیسے کوئی شخص سادہ پانی پی گیا یا نزلہ کی شدت ہر یا بلغم بڑھ گیا ہے تو دیکھے گا کہ دریا میں پیرتا ہے یا مینہ برستے میں کھڑا ہر یا جیسے شراب خیر پی کر سویا اور تیزی سے صفر پیدا ہوا تو آگ وغیرہ خواب میں دیکھے گا یا کوئی رنگین سرخ مادہ ہے تو خون کے ہولناک واقعات

دیکھئے گا تو ان کے نزدیک یہ احلام ہیں جنکی کوئی اصل سولے اسکے نہیں ہوتی ہر کلمہ یہ گمان صحیح نہیں ہو جان یہ صحیح ہر کلمہ اگر ایسے اسباب ہوں تو اس طرح احلام نظر آدین گئے لیکن یہ کتا کہ بن خواب ہمیشہ ہی احلام ہوتے ہیں غلط ہو اور تحقیق اور گزری کہ جو لوگ دنیا کے خیالات میں گھرے ہیں اور کافر ہیں یا گنہگار مسلمان ہیں انکو کبھی ایسے احلام نظر آدینگے اور کبھی دنیاوی واقعات آئندہ کے صحیح نظر آدینگے جبکہ روح داعی کو روح اصلی سے کوئی جھک مل جائے اور رہے وہ لوگ جن کی روح اصلی صاف ہو تو انکو دنیا کے آئندہ واقعات بھی صحیح نظر آتے ہیں اور اکثر آخرت یا اسکے متعلقات خواب صحیح نظر آتے ہیں لیکن کبھی تاویل ہوتے ہیں اور کبھی صریح ہوتے ہیں القصہ وزیردن نے ہی کہا کہ یہ تو غلط پریشان داعی خیالات ہیں۔ وَمَا تَحْنُ بِتَأْوِيلِ الْاَحْلَامِ بِغُلَامٍ۔ اور ہم لوگ پریشان خواب کی تاویل سے آگاہ نہیں ہیں ف یعنی بادشاہ سے عذر لیا کہ ہم کو ایسے احلام کی تفسیر کا علم نہیں ہے۔ چونکہ بادشاہ کو اضطراب تھا اور ہول سے اسکو تشویش ہی اور وہ ان ساتی حاضر تھا اسکو یاد آگیا حالانکہ وہ ایک مدت تک بھولا رہا تھا پہلے سے اجازت ہی کیا تھی وَقَالَ الَّذِي نَجَّاهُمَا اذْكَرَ بَعْدَ اَمْتِهٖ اَنَا اَنْبِئْكُمْ بِتَاْوِيلِهِ فَارْسِلُوْنِ ۝ يُوْسُفُ اٰتٰهَا اور بولا وہ جو بچا تھا ان زمین اور بادشاہت کے بعد میں بتاؤں تم کو اسکی تفسیر سو تم بھگو بھگو جا کر کہا یوسف اے الصِّدِّیْقُ اَفْتِنَا فِی سَبْعِ اَقْرَابٍ سَمَانٍ یَّا کُلُّھُمْ سَبْعٌ عِجَافٌ وَ سَبْعٌ سُنْبُلٰتٍ خَضِرٍ ہے حکم دے اس خواب میں سات گائیں موی انکو کھادین سات دہلی اور سات بالین ہری وَ اٰخَرَ یَبْسُتٍ لِّعَلٰی اَرْجِعَ اِلَی النَّاسِ لَعَلَّھُمْ یَعْلَمُوْنَ ۝

اور دوسری سوکھی کہ میں بجاؤں تو گون پاس شاید انکو معلوم ہو

وَقَالَ الَّذِیْ نَجَّاهُمَا اور کہنے لگا وہ شخص جس نے دونوں قیدیوں میں سے رہائی پائی تھی یعنی شارب پلانے والا ساتی اس مجلس میں بولا کہ قید خانہ میں ایک مرد صلح داخل بڑا عالم عابد ہو میں نے اپنے اپنے خواب بیان کئے تھے تو اُسے نہایت صحیح تفسیر دی جہاں ایک حرف کافز نہ تھا ویسا ہی واقع ہوا۔ وَاذْکَرَ بَعْدَ اَمْتِهٖ۔ اور یاد آیا اس کو بعد ایک امت یعنی زمانہ دراز کے۔ اتنے عرصہ تک ہ بتقدیر آئی حضرت یوسف کو بھولا رہا۔ ایک قرۃ میں اسے بکسرا دل و آخر بار یعنی نیاں ہے اسے تذکرہ نسیان۔ اسکو بھولنے کے بعد یاد آیا اور ایک قرۃ میں اسے در آخر تار فوقانیہ اول کسرہ ہو یعنی نعمت۔ اول دونوں قرأتیں جدید ہیں بحسب المعنی۔ حالانکہ ساتی نے ایک مدت کے بعد یاد کر کے کہا کہ۔ اَنَا اَنْبِئْكُمْ بِتَاْوِيلِهِ میں تم کو اسکی تفسیر سے آگاہ کروں گا۔ ظاہر یہ ہو کہ اسے اسوقت حضرت یوسف کو نہیں بتلایا بلکہ کہا فَاَرْسِلُوْنِ سو تم لوگ مجھے بھیجی یعنی رخصت دید و تو میں جا کر خبر لاؤں کیونکہ مروی ہے کہ قید خانہ خاص دارالسلطنت میں نہ تھا بلکہ دوسرے شہر میں تھا لہذا ذکر عن ابن عباس رضی اللہ عنہما عنہم عنہم عنہم نے بھیجا اور ساتی حاضر ہو کر محبت کے الفاظ میں حضرت یوسف سے یون عرض کرنے لگا۔ یُوْسُفُ اے حضرت یوسف۔ اٰتٰهَا الصِّدِّیْقُ۔ اے بڑے ہے۔ اَفْتِنَا بِکَ تفسیر بتلا دو فری۔ اس خواب کے بارہ میں۔ سَبْعٌ اَقْرَابٍ سَمَانٍ سات گائیاں موی تازی ہیں کہ۔ یَّا کُلُّھُمْ سَبْعٌ عِجَافٌ انکو کھائے جاتی ہیں سات دہلی ڈانگو گائیں۔ وَ سَبْعٌ سُنْبُلٰتٍ خَضِرٍ اور سات بالیاں سبز ہیں۔ وَ اٰخَرَ یَبْسُتٍ اور دوسری سات خشک ہیں۔ واضح ہو کہ اس سے معلوم ہو گیا کہ خواب کی تفسیر دریافت کرنے کیلئے دوسرے شخص کو بھیجا جائز ہے اور اس کام کیلئے سفر کرنا جائز ہے اگرچہ شرعی قہری مسافت نہ ہو۔ اور پہلی کو چاہیے کہ

تھیک انھیں الفاظ میں خواب بیان کرے جو بھیجے طے لے کے ہیں کیونکہ تفسیر میں قیاس و تمہین درست نہیں ہے تو کہیں نہیں اطمینان ہو سکتا کہ ایک حرف کی تفسیر سے کیا فرق ہو گیا بلکہ وہی الفاظ ادا کرے۔ تعلق آذیج اذیج اذیج۔ اسیدہ کہ میں لوگوں کے پاس ہوں جاؤں قبل کسی اقامہ کے۔ تعلقہم یعلقون۔ اور امید ہے کہ وہ لوگ جان لیویں یعنی اس خواب کی تفسیر قبل وقوع کے یا آپ کی شان و منزلت جس سے رہائی ہووے جیسا کہ پہلے وصیت فرمائی تھی۔ اس مرتبہ حضرت صدیق علیہ السلام نے اس سے کوئی درخواست نہیں فرمائی کیونکہ اول مرتبہ عتاب میر خطاب ہو چکا تھا۔ فی الحدیث۔ اچھا خواب فرشتہ کی جانب سے ہوتا ہے اور مکر وہ پریشان غم دنیا از عذاب شیطان ہے اور شاید اس کے معنی یہ ہیں امور قضا و قدر سے فرشتہ اچھائی کو بطریق خواب کے آدمی کے دل میں الہام کرتا ہے یا اس کے معنوی و برزخی کی تصویر دکھلا دیتا ہے اور مکر وہ میں دشمن شیطان کا غم دینا مقصود ہوتا ہے پھر واضح ہو کہ یہ امر کہیں ظاہر نہیں ہو سکتا کہ یہ جو دیکھنے والے نے دیکھا ہے وہ وحشی ہر یا غم ہے لہذا جو لوگ کوئی خواب دیکھ کر پریشان ہو جائے اور اس کو برا سمجھنے لگتے ہیں یہ ان کی جہالت ہے اس لئے کہ ان کو علم تعبیر نہیں دیا گیا جس سے انھوں نے بھلائی و بُرائی پہچان لی حالانکہ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے فرزند کا ذبح دیکھا اور وہ ذبح عظیم سے نذیر و بلا عظیم یعنی نعمت عظمیٰ تھی علیٰ اعدائہم و انفسہم فافہم صدیق وہ شخص جو ہر سچا ہووے پس اگر یقین حسن نیت و کمال ایمان و کمال تصدیق احکام الہی و نبوت حضرت رسالت پناہی و کمال صدق معاملات میں ہو تو وہ اصطلاحی صدیق ہے جیسے حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ تھے کہ ان کے مثل امت میں دوسرا فرد اس وقت نہیں ہو سکتا تھا اور اگر خاص خاص امور میں ہو تو انھیں امور کی راہ سے صدیق ہوگا اور جو شخص سچ ہو۔ یعنی میں مستقیم ہوں وہ بھی صدیق ہے چنانچہ حدیث صحیح میں ہے کہ آدمی سچ بولتا ہے اور سچ ہی بولنے کا قصد رکھتا ہے یہاں تک کہ وہ اللہ تعالیٰ کے یہاں صدیق لکھا جاتا ہے اور آدمی جھوٹ بولتا ہے اور قصد جھوٹ بولنے کا رکھتا ہے یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ کے یہاں کذاب لکھا جاتا ہے۔ وفی العرائس قولہ یوسف ایہا الصدیق صدیق اسوجہ سے کہا کہ غیب کے حالات کامل پورے پورے سچائی کے ساتھ آدمی داہم بیان فرماتے تھے اور کاشف سے سچ جانتے تھے۔ اور عجائب خبریں اپنے سے کاشف سے بیان فرماتے تھے اور صدیق وہ ہے جو صدیقیت میں مستقیم ہو یعنی صدق کا درجہ اس کو مستقامت کے ساتھ حاصل ہو کہ اس میں کبھی جھوٹ نہ کرے اور یہ اس طرح ہوتا ہے کہ دل پر انوار تجلی نے ظہور کیا اور صدق حاصل ہوا پھر بلا برائو اور یقین عرفان نے ظہور کیا یہاں تک کہ اس میں یہ ملکہ مستقیم ہو گیا اور غلام اسکا یہ ہوتا ہے کہ ایک حالت یکسان ہی اور سچائی کے ساتھ احوال یکسان صحیح رہیں۔ شیخ ابو حفص نے فرمایا کہ صدیق وہ ہوتا ہے کہ جن طرح ظاہر میں ہر دیسا ہی باطن میں ہو یعنی ظاہر و باطن میں کچھ فرق نہ ہو اور مترجم کہتا ہے کہ ظاہر میں صلاحیت و تقویٰ کا اظہار ہو دیسا ہی باطن میں ہو۔ اس سے یہ بھی ظاہر ہوا کہ یہ صدیق کا ذاتی درجہ ہے اور جیسے متقی کیلئے درجات ہوتے ہیں ویسے ہی صدیق کے لئے بھی محاذی درجات ہیں چنانچہ جو کوئی اسلام لایا اگر چہ وہ گنہگار ہو نہ بہت مشرک نہ کافر نہ متقی ہو کیونکہ اس نے شرک کر نیسے اتنا کر کیا یا دائی عذاب الیم سے پرہیز کیا۔ اور بعض نے فرمایا کہ صدیق وہ ہے کہ جس کے قول و فعل و عزم و نیت اور لوگوں کے ساتھ اسکے معاملات اور اللہ تعالیٰ کے ساتھ اسکے عہد و پیمان سب سچ ہوں مترجم کہتا ہے کہ جس کے معاملات و افعال میں خطا واقع ہو جائے لیکن وہ ہمیشہ سچائی کا قصد و عزم رکھتا ہو تو اس کا حکم معلوم نہیں ہوا اور ظاہر حدیث شریف متذکرہ بالا سے وہ بھی صدیق ہے واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔ بعض نے فرمایا کہ صدیق وہ ہے جس کے قول و فعل موافق ہوں اور جو حالت اپنی ظاہر کرے دیسا ہی باطن میں بھی ہو اور مترجم کہتا ہے کہ ظاہر و باطن شرط ہوگی کہ ظاہر ہی افعال اسکے سبب صلاحیت پر

ہلن فسق و فجور نہ ہوں پس منافق وہ ہو کہ ظاہر میں صالح و باطن میں فاسق ہو اور یا اسکی تادیل وہی ہو جو اہل شرع نے متقی کی نظیر میں ذکر کیا ہو اور اللہ اعلم شیخ ابن القری نے کہا صدیق کی مثال میں حقیقی ایک فرد حضرت ابو بکر الصدیق ہیں کہ دوسرا صدیق انکے مثل نہیں ہو سکتا لیکن صفت یہ ہوگی کہ وہ دونوں جہان کو دیدار حق پر قربان کر دے چنانچہ جب سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابو بکر یعنی اپنے صدیق سے پوچھا کہ تم نے اپنے واسطے کیا بات رکھا ہو یعنی گھر کے تمام اہل متاع میں سے سب خیرات کیا کچھ اپنے واسطے باقی رکھا ہو وہ کس قدر ہے تو جواب میں عرض کیا کہ میں نے اپنے واسطے اللہ تعالیٰ واسطے رسول کو رکھا ہے۔ قال المسترحم ہذا استنباط جید۔ واللہ اعلم۔ القصد جب خواب بیان کیا تو حضرت صدیق نے تفسیر سے تدبیر بیان فرمائی۔

قَالَ تَزْرَعُونَ سَبْعَ سِنِينَ دَابَّاً فَمَا حَصَدْتُمْ فَذَلِكَ فِي سَبْعِ سِنِينَ لَكُمْ قَلِيلٌ لِمَا تَكْمُلُونَ
کہا تم کہتی کرو گے سات برس لگ کر سو جو کاٹو اسکو چھوڑ دو اسکی بال میں مگر غور نہ کرو کہنے ہو
تَمَّيْنَانِي مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ سَبْعَ سِنِينَ دَابَّاً فَمَا حَصَدْتُمْ لَكُمْ قَلِيلٌ لِمَا تَكْمُلُونَ
پھر آدین گے اس بچے سات برس غنی کے کما جاوین جو رکھا تم نے انکے واسطے مگر غور نہ کرو کہنے ہو
تَمَّيْنَانِي مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ عَامٌ فِيهِ يُغَاثُ النَّاسُ وَفِيهِ يُفْصَرُونَ
پھر آدین گے اس بچے ایک برس آسین بند پادینگے لوگ آدسین میں بخور دین گے۔

قَالَ حضرت صدیق علیہ السلام نے تفسیر خواب کو اس طرح فرمایا کہ تَزْرَعُونَ سَبْعَ سِنِينَ کہتی کرو گے سات برس۔ اور لکھا گیا کہ بعض امر ہو
اے اور جو یعنی سات برس تم کہتی کرو لیکن اگر تصنیف مضامین بیان کیا اور یہ ببالہ جہ سے قولہ تَزْرَعُونَ بالشرع و ایوم الآخر و تَجَادُونَ
الایہ اور غرض ببالہ کی یہ ہو کہ اس وقت جس کام کا حکم دیا جائے وہ غالب کو کیا معلوم کہ ہو گا یا نہ ہو گا تو خوب غیبی کر دیا کہ ضرور تم ایسا
کرو گے اگرچہ غلے دل میں اس وقت یہ بھی ہو کہ یہ کرنے کا حکم دیتا ہی ہم نہ کریں گے یا شاید کریں یا نہ کریں تو وحی آئی تو اسی سے غیب کا
حال بیان کر دیا کہ کرو اور تم ضرور ایسا کر گئے اگرچہ وہم ہو کہ یہ نہ ہمارا قول چال ہو کہ غیب کا حال جب کوئی نہیں برحق بیان فرماتا ہو تو یہی
معنی ہیں کہ ایسا ہو گا تو اسکو صیغہ امر میں کیوں کہتے ہو تو جواب یہ ہو کہ خود آگے فرمایا کہ فذر وہ اسکو چھوڑ رکھو اور یہ صیغہ امر ہو تو معلوم ہو
کہ بیان بھی ہی مراد ہے ورنہ تقریر خوب مربوط و مناسب ہوگی جو غرض کہ فرمایا کہ کہتی کرو گے سات برس۔ دَابَّاً کہوں الفا اور ایک
قرآن میں یقیناً حال سے دابین یعنی متواہین اور ایک کپے درپے ہو گا یعنی ہمیشہ کی عادت کے موافق ایسا کرو اور بعض نے کہا کہ مراد اس سے
یہ کہ برابر کوشش سے یہ کام کرنا چاہیے پس دَابَّاً مفعول مطلق ہو سکتا ہو کہ تدبیروں دابا۔ یا تقدیراً تدبیراً الزمادہ دابا۔ اور دونوں کیلئے
بیان تفسیر ہی پہل دل کا قرینہ تو ظاہر ہو کہ علم غیب کے بموجباً بطریق مبالغہ یوں ہوا کہ تم سات برس برابر زراعت کرو گے اور دوم کا قرینہ
یہ ہو کہ آئندہ نصیب بادشاہ نے یہ کام تمہیں کے حوالہ کر دیا کہ جس کوشش سے آپ چاہتے ہیں خود اہتمام فرمائیے۔ سراج میں لکھا کہ یہ
سات مٹی تازی گا یوں اور سات سبز یا یوں کی تفسیر ہو پھر بیان ایک تدبیر طر شققت جو انبیاء علیہم السلام کی عادت ہوتی ہو بیان
فرمائی کہ فَمَا حَصَدْتُمْ فَذَلِكَ فِي سَبْعِ سِنِينَ کہ پس جو ہم کاٹو یعنی گیہوں باجرا جو اور وغیرہ جو کہتی پک کر کاٹو تو اسکو چھوڑ رکھو
اسی کی با یوں میں یعنی تاکہ وہ غراب نہ ہو جائے اور گھن وغیرہ نہ لگوائے کیونکہ وہ اپنی بال میں خوب رہیگا لَمَّا قَلِيلًا لِمَا تَكْمُلُونَ
یا مثلاً اسقدر قلیل مقدار کے آسین سے نکالو جو تم کھاؤ گے یعنی حیل ناج میں سے کھانا مقصود ہو آسین سے بقدر حاجت و اندہ صفا کرنا اور

اور باقی بابوں میں ہے دو بہر تفسیر فرسوع کی۔ **لَمَّا دَاخِلَ فِي مِصْرَ** میں بعد از ذلک منہج ہے۔ پھر آو گئے مہمان سات برسوں کے جنہیں کہیں کر دے اور سات برس میں شلہ اٹھ سخت یعنی قحط کے کہ بالکل خشکی ہوگی۔ کچھ ازگی ہوگی۔ یہی سات خشک ہالیان و سات دہلی گالیان ہیں جو یونین و ستر کو نکلے جاتی تھیں یا کلن۔ یہ ساتوں قحط کے سال کھا جاویں گے۔ **مَّا قَالَتْ مَلَكُوتُ كَيْفَ**۔ وہ سب جو تم نے اُنکے لئے پہلے ذخیرہ کر رکھا تھا یعنی پہلے سات سال کا کھیتی کا ذخیرہ اور ہری بھری ہالیان۔ ان برسوں کو کھا جانے والا بیان کیا تاکہ جلد سمجھ میں آ جاوے کہ سات دہلیان ستائیسوں کو کھائے جاتی تھیں۔ حالانکہ ان برسوں میں لوگ ہی اپنا ذخیرہ کھاتے تھے اور ستر چھ کتا ہو کہ ہر چیز عالم میں کھا نیوالی ہے اور ہر چیز دس کر کیلئے اکول غلابہ اور یہ حقیقت بیان میں اس واسطے نہیں آتی ہو کہ ہم لوگوں کی سمجھ اس قدر سچی دیا کیزہ وصاف نہیں ہے ولکن یہ یاد میں رہنا چاہیے تاکہ وقت ہر دل میں دلیل و دشن ہو جاوے القصر کما کہ یہ قحط کے سال ان سب برسوں کو کھا جاویں گے جو پہلے موجد تھے۔ **لَا قَلِيلٌ لِّمَنَّا تُخَصِّمُونَ**۔ باستانائے قلیل مقدار کے ذخیرہ میں سے جو تم بچوں کی غرض سے محفوظ کر رکھو۔ یعنی آخری حد پر بشانی و نا اُمیدی کی یہاں تک ہو جائے گی کہ صرف بچوں کی قدر بشکل ہما دیگا کہ اگر آئندہ سال قحط ہو تو بالکل فاقہ ہو جائے گا خوف ہو ولکن حمت الہی عزوجل نے اپنے غلوں کو باقی رکھا چنانچہ فرمایا۔ **لَمَّا دَاخِلَ فِي مِصْرَ** ذلک عام۔ پھر اسکے بعد یعنی ایام قحط کی مصیبت کے بعد آدینکا ایسا ایک سال کہ **فِيهِ يَأْكُلُ النَّاسُ**۔ جس میں غیث دے جا دینگے لوگ۔ غیث کثرت سے باران جو پیدا کرے نہایت مفید ہوئے بعض نے کہا کہ بغاث از غوث یعنی فرار و سی ہو تو معنی یہ ہونگے کہ اس سال میں بندوں کی دستگیری فرمائی جاوے گی یعنی حق تعالیٰ قحط زدہ لوگوں کی فریاد پر ان کو رحمت عطا فرما دینگا ولکن دل ادلی ہو بدیل قولہ۔ **وَفِيهِ يَفْعَلُ ذُو**۔ اور اس سال میں لوگ شیرہ بخوریں گے اور کما گیا کہ لیصورن بادلوں کے بیٹھ سے بوجھل ہونے کے اشتقاق میں ہو یعنی سخاوت معصرات ان پر سایہ کرین گے۔ **ف**۔ یہاں قولہ شہابی من بعد ذلک عام الایہ۔ کو تفسیر خواب مذکور سے تعلق نہیں ہے بلکہ خواب کی تفسیر نو سات سال فراخی و سات سال قحط پر تمام ہو گئی اور یہ سال نہایت فراخی کا آنحضرت علیہ السلام نے بطریق بشارت کے ذکر فرما دیا۔ بیضاوی وغیرہ نے ذکر کیا کہ شاید اس قرینہ سے کہ عادت الہی جاری ہے کہ بعد سختی کے راحت عطا فرماتا ہو مگر ستر چھ کے نزدیک یہ امر بہت مستبعد ہو خصوص قلعی خبر خیب میں کہ وہاں اھل دو دو جسے حرام ہے اول اخبار غیب اور دوم قلعی بیان اھل سے۔ فافہم۔ اور لکھا کہ شاید اس قرینہ سے قحط کی انتہا فراخی پر ہوتی ہے اور ستر چھ کتاب ہے کہ ان قحط کی انتہا فراخی پر معلوم ہے مگر یہ صفت کیونکر معلوم ہوئی کہ فیہ یثا الناس وفیہ لیصورن۔ علاوہ ازیں قحط کا خاتمہ فراخی پر ہونا ان لوگوں کو پیر بتلائے معلوم تھا کیونکہ یہ مقدمہ تو بدیہی ہے کہ قحط ختم ہوا تو اسکا نقیض آیا۔ اور لکھا کہ اور شاید وحی سے معلوم کر کے بتلایا ہو اور میں کہتا ہوں کہ صریح صاف بات یوں فرمائی جائے کہ بدیل قولہ بلکہ میں تاویل لا ما دیت اور بدیل قولہ تعالیٰ ذلک مما فی ربی۔ یہ سب بتعلیم الہی سبحانہ تعالیٰ واقع ہوا ہو نہ قولہ تزجون سبع سنین دآبا۔ سے معلوم ہوا کہ آدمی کو عالم ساب میں ہر دن نظر کرنے سے بیکے یا اسپر اھتا دکتے کے کوشش کرنا چاہیے اور ہم کہ قولہ قدر وہ فی سبیلہ۔ سے معلوم ہوا کہ تدبیر کرنا اصلاح کی غرض سے مامور ہو اور یہ تقدیر سے منافی نہیں ہو بلکہ حسن نیت پر ثواب ملے گا اور قولہ الاقلیلا مما تا کلون۔ ہدایت و ارشاد ہو کہ کھانے پینے میں اسراف سے نفی و خرچ نہ ہو اور یہ حکم کلام الہی میں صریح منصوص ہو اور واضح ہو کہ کھانے کی تین صورتیں بیان ہوئی ہیں اول تین اقمہ اور یہ صالحین انبیاء کے آداب میں ہو۔ دوم نہائی میٹ کھانا اور نہائی پانی اور نہائی سانس یعنی یاد اکی کے لئے خالی چھوڑنا اور یہ ایک حدیث میں منصوص ہو اور یہی پر عموما اہل بیان کا عمل رہا۔

له لکھو کہ درویش
 سہو کی کہیں کھانڈ
 درویش ہیں اور سہو
 پہلی شنگ کھانڈ
 مکا کو بی بعض ہوا
 ناکہ بی قرا دیں ہیں
 لکھانے ننگ کیا ہوا
 منوں عاشق نکلان
 اور جیسا کہ لکھان
 اس درویش ہیں کھانڈ
 حلق شہادت دین
 پہلے کہ اگر تھی بیجا
 جا کھانڈت کر دیا
 کوئی نہ جانے تو نہیں
 چاہیں سلیم ہو کہ
 ان نرین کو سن بن
 کی شہادت ادا کمال
 دیجا علی پر بیجا کھانڈ
 جس انکو غنم نرین
 زار دیا ہے اور

نہیں ہو کہ ان دونوں وجہ کے سوائے قحط و وبا ہووے کیونکہ حکمت الہیہ اور انکے شریعت سے خارج ہے۔ اگر وہ ہم ہو کہ عموماً جن ملکوں میں زکوٰۃ کا اعتقاد و عمل ہی نہیں ہو یا زنا ایک خلاف قانون یا علانیہ ہو یا خلاف تہذیب سمجھنے کے سوائے کچھ خیال نہیں کیا جاتا ہر زبان تو کبھی ایسا نہیں ہوتا ہے تو جواب یہ ہو کہ یہ وہم فقط نادانی سے پیدا ہوا ہو اسکو مستحق چاہیے کہ کفر کے لئے تمام دنیا و مافیہا سب دقت ہے اور اسلام کے لئے بقدر عبادت و جواز شرع کے مباح ہے اور بتدبیر کفر کے حرام ہے تو جو لوگ اسلام لائے یا ابھی کافر ہیں مگر ان پر کوئی پینسیر حق بھیجا گیا تو ان کو بحالت فسق و فجور یا سرکشی کے ایسی چیزوں سے تنگ پکڑا جاتا ہے تاکہ عبادت و طاعت پر قائم رہیں یا اسلام لاویں جیسا کہ قولہ تعالیٰ ولوان اہل القری آمنوا لآیات سابقہ و لاحقہ من قرآن مجید کے اندر صریح منصوص ہو کہ اگلی امتوں کے ساتھ ایسا برتاؤ ہوا اور جب دے بالکل کافر ہونے پر اصرار کر گئے یا جو اسلام میں تھے مگر قحط و بلاء کے نام صورت کے سلمان رہ گئے تو انکا آخرت کا حصہ بھی اللہ تعالیٰ انکا خالق رب العالمین انکو دنیا میں دیدیتا ہے حتیٰ کہ ان کو بہت زیادہ فراخی اور وسعت حاصل ہو جاتی ہو پھر موت کے وقت انکی گرفتاری سخت و شدید ہو لہذا خداوند ہم فتنہ فاذا ہم بملسوں۔ تو چل یہ ہو کہ جن لوگوں کی صورت قحط مسلمانوں کی سی ہو اور دل انکا کافروں کے مشابہ یا مثل ہو تو انکی زکوٰۃ نہ دینے سے یا ان میں زنا پھیلنے سے اس باعث سے قحط یا دبا رہ ہوگی ہاں کسی حکمت خاصہ سے آوے تو اسکا علم حق تعالیٰ عزوجل کو ہی اور اسی طرح جن ملکوں میں محض کفر و اصرار ہے اور ایمان کا وجود ہی نہیں ہو تو ان کافروں پر بھی انکے دنیادی چال چلن کے موافق آو دنگ فراخی و وسعت دی ہوگی اور دنیاوی چال چلن سے یہ عرض ہو کہ لوگوں پر انکی حکومت اگر ظلم و جبر کی ہوگی تو ظالم کو روز بروز تنزل ہو تا ہے اور اگر لوگوں کو آرام دینے اور ان کے رزق کشادہ کرنے دہر طرح حفاظت کرنے کے طور پر ہوگی تو دے آسودہ و تندرست رہیں گے پھر جو چیز اخون نے اختیار کی تھی یعنی دنیا اسکا خاتمہ انکی زندگی پر ہو پس فوراً جان نکلتے ہی سخت عذاب میں پڑ جادین گئے اور یہ جو میں نے ذکر کیا ہو یہ آیات افاضہ میں صریح موجود ہیں پھر یہ جو ہم نے کہا کہ قحط فراخی کی حکمت ظاہر علم الہی میں ہو اسکا اشارہ بیان سے ظاہر ہے کہ حضرت یوسف علیہ السلام کے وقت کا جو فرعون تھا وہ مرد عادل و آخر مسلمان ہو گیا اور سات سال فراخی و سات قحط کے دیئے اور پھر ایک سال نہایت فراخی کا دیا اور جب قریش نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے متوازاں کا کیا تو آپ نے بدو عافریان کہ اسے ہر دو دگارا پھر سات برس کا قحط مثل ہفت سال قحط یوسف علیہ السلام کے آثار دے چنانچہ یہی ہوا حتیٰ کہ لوگوں کی نظروں میں آسمان و مہوان دھما دھما ہوتا تھا و قال تعالیٰ۔ یوم تاتی السعیر و خان بین الایہ۔ اور ایسے ہی ہر دو مدینہ بسبب ناحق عداوت کے ہاں جو وسعت کے قحط بلاء میں گرفتار ہوئے جیسے دولت مند پر ناز ان تھے خسار دنیا و آخرت ہو گئے اور سابقین امتوں پر اصرار کفر کی حالت میں بہت فراخی دیدی لہذا تعالیٰ علیہم الوابا من السعیر الایہ۔ اور واضح ہو کہ جس طرح فسق و فجور سے مسلمانوں پر سختی ہوتی ہو اسی طرح حسن طاعت و عبادت و اخلاص و نیت و اختیار و آخرت و ترک لذات دنیا کی صورت میں تمام دنیا انکے پیچھے پیچھے لگادی جاتی ہو اور دے اسکو پھٹکارتے رہتے ہیں اور جو کوئی ایمان کسی قدر ضعف کے ساتھ رکھتا ہو یعنی فسق کرتا اور دنیاوی پیش بھی چاہتا ہو تو وہ دونوں جگہ یعنی دنیا و آخرت دونوں کی نعمت سے محروم رہتا ہو لہذا دنیا کو پیچھے دوڑتا ہو اور وہ اس سے بھاگتی ہے پس قدر نقد دیا تا ہے اور اوقات خالص کرتا ہو یا اسکو آخرت کا حصہ دیا جائیگا اور یہ سب فضل الہی ہے جب یہ بات معلوم ہوگی تو اب میں کتا ہوں کہ تمام ثروت جو اہل ایمان چاندی گھوڑے باقی مکان و سیلاب جملہ چیزیں جن پر فائوری و عزت و نیادی منحصر ہے حالت قحط میں محض بیکار رہیں جبکہ پیداوار نہ ہو اور پیداوار

کی موت میں حقیقت انسان کا حصہ اس سے اسی قدر ہو کہ کچھ قلیل اپنے پیٹ میں ڈالے یعنی اسی قدر کہ جب قدر اہل مصر کی نسبت فرمایا تھا کہ
 الا قلیل مما تأکلون۔ پھر جو کچھ پیٹ میں ڈالا وہ بھی کچھ دیر تک لٹے رہا پھر ایک نمبر شکل میں بادیا کہ درحقیقت اسکے واسطے کوئی تیار نہیں
 رہی آئندہ وہ سچ ہو کہ تعلق اس سے نہیں لکھا اور جو کچھ ایک ہی آدمی نے خیال کیا کہ عمدہ جو ہر اسکے بدن کا جزو ہو گیا وہ سالہا سال
 جمع کر کے آٹھ گڑھے میں ڈال گیا اور ایسا بدبودار سرکہ زندہ اُسکے سونگھنے سے قریب مرگ ہو جاوے اللہم غفر لک فانما الجاہلون۔ اور
 حدیث میں ہے کہ آدمی بکا کرتا ہو کہ میرا مال میرا مال اور ہوا اسکے مال سے کیا سوائے اسکے جو کھا کر ہر باد کیا یا پنیر بھاڑ دیا اور یا خیرات کر کے
 اپنے لئے ذخیرہ کر لیا اور سرچشم نے مقدمہ فتاویٰ میں اس حدیث کی فقہ کو تبصیل نفس بیان کر دیا ہے۔ فافهم والله المادی الی سبیل الرشاد۔ فقصر
 حضرت یوسف علیہ السلام نے اسکو تعبیر دیدی اور وہ نصیحت ہو کر چلا گیا اور بادشاہ وغیرہ سے بیان کر دیا تب بادشاہ نے طلب کیا۔ کہا قال قد
 وقال الملك استوفني به فلما جاءه الرسول قال ارجع الی ربك فسله ما بآل النسوة
 اور بادشاہ نے لے آؤ اسکو میرے پاس پھر پوچھا اس پاس کیا آدمی کا پھر جا اپنے خاوند پاس پوچھا اس کی حقیقت ہو ان حدیثوں کی
 التي قطعن آیدایہن طلاق ربی یکبداہن علیہ قال ما خطبتن
 جنہوں نے کئے اور آپ میرے پاس تو ان کا تہذیب سب ہانتا ہے کہ بادشاہ نے حدیثوں کو کیا حقیقت
 اذ راوذن یوسف عن نفسه فلقن حاش یتہ ما علمت باعلیہ
 تمہاری جہت نے پہلایا یوسف کو اُسکے پاس بولان ماشاء ہم کہ جو معلوم نہیں اُس پر
 من منسوع وقالت اموات العزیز النخصص الحق انا راوذنہ عن نفسه وانہ لمن
 کہ برائی بولادت عزیز کی اب کُل گئی یہ بات میں نے پہلایا تھا اسکو اسکے ہی سے اور تو
 الصادقین ذلک لیعلمہ آئی لہم اخفہ بالغیب وان الله لا یفدی کید الخائنین
 ہے یوسف نے کھنسا اس واسطے کہ وہ شخص معلوم ہو کہ میں نے جو دہی نہیں کی اس عزیز کی ہیکل اور یہ کہ اللہ نہیں ہوتا نازب دغا بازون کا
 وقال الملك۔ اور بادشاہ نے کہا کہ لا تثنونی بہ۔ میرے پاس اسکو لے آؤ۔ شاید یہ غرض ہو کہ میں خود اسکی زبان سے سنوں یا
 ایسے نیک آدمی کا اکرام کیا جاوے جیسا کہ بیگناہی و سرسرا وغیرہ میں مذکور ہے اور ظاہر ہے کہ قید سے رہائی دینی مقصود تھی یعنی اسکو
 قید سے رہا کر وادہ تزلزل دو کہ میرے دربار میں حاضر ہو کہ میں چلائے جاوے اسکو اسلئے ہوا کہ قلت جا کالرسول۔ جب بادشاہ
 کا اہل پی خواہ ساقی چو یا اور کوئی ہو یوسف پاس یا اپنی بلائے کو آیا جو کھتا سین رہائی مفرقی لہذا قال یوسف نے کہا کہ ارجع
 لوٹ جا۔ الی ربک اپنے آقا کے پاس۔ مسئلہ۔ اور اس سے دریافت کر یعنی بطور سیرے پیغام کے اُس سے پوچھ کہ۔ ما بآل
 النسوة التي قطعن آیدایہن۔ کیا حقیقت ہو ان عورتوں کے حال کی جنہوں نے کاٹ ڈالے تھے اپنے اہل۔ یہاں چند
 باتیں سمجھنا چاہیے اول یہ کہ جو شخص بلائے آیا تھا اُسکے ساتھ نہیں گئے بلکہ یہ سوال پیش کیا اور سمجھ میں حضرت ابوہریرہ سے روایت
 ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ نعم احسن ما یجوز ان قال رب انی کیف تمی الموتی الایۃ۔ ویرحم اللہ لوطاً
 لقد کان یادی الی رکن شدید ولولیت فی السمن طول ما لبث یوسف لاجت الداعی یعنی ہم زیادہ مستحق ہیں شک کے ابراہیم کی
 نسبت جبکہ انہوں نے کہا کہ رب انی کیف تمی الموتی اور رحم فرما اے اللہ تعالیٰ لوط پر کہ اللہ ٹھکانا لیتا تھا رکن شدید کی جانب راہ گیر

میں قید میں پڑا رہتا اس قدر دراز مدت کہ یوسفؑ پڑا رہا تھا تو بلا نبوائے کا کہاں لیتا علماء نے لکھا ہے کہ حضرت سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے جناب باری تعالیٰ عزوجل کی عظمت و کبریائی اور اسکے امتحان کی بڑائی و بزرگی کے مقابلہ میں تواضع کے لہجہ پر اچھے انبیائے اولوالعزم کے مصائب امتحان میں ثابت قدمی بیان فرمائی یعنی یہ مقولہ اچکا بطریق تواضع ہر جو صفت محمود ہو ورنہ دوسری صحیح حدیث میں آیا ہے کہ اللہ تعالیٰ کی راہ میں جو مصائب نمود پر گزرے وہ کسی پیغمبر پر نہیں گذرے ہیں اور تجھے یہ وہم نہ ہو کہ حضرت ایوب علیہ السلام کے بدن میں کیڑے ہو گئے تھے کیونکہ معاملات انہی خطرات نفس و طرق قبولیت ایسے باریک ہیں کہ ظاہری صورتیں جن کو ہم لوگ بہت مصیبت سمجھیں وہ ہنوز کسی متقی اہل دل سے دریافت کے قابل ہیں چنانچہ نظیر اسکی جہاد ہے کہ تمھارے کفار کے ساتھ مقابلہ کرنے کی سطحی کو چھوڑا گیا اور ہر وقت نفس و خطرات شیطان سے مجاہدہ کر کے راہ مستقیم پر ہتھامت کو بڑا جہاد فرمایا ہے حالانکہ ہماری نظر کا آدمی اسکے برعکس خیال کر گیا فافہم اور امام احمد کی روایت میں ابو ہریرہؓ کی حدیث اسطرح ہے کہ اگر بجائے یوسف کے میں ہوتا تو جلدی سے بلانا قبول کر لیتا اور اپنی بریت کا عذر نہ ڈھونڈھتا اور عکرم سے مرسل روایت ہے کہ میں نمیب کرتا ہوں یعنی مجھے اللہ تعالیٰ کا یہ انعام جو یوسف پر ہوا تھا بھلا نظر آتا ہے کہ اچھا صبر و کرم کیا اور اللہ تعالیٰ اسکو بخشے کہ جب اس سے بادشاہ کے خواب کی تفسیر پوچھی گئی تو ذاتی کرم سے بتلا دی اور اگر بجائے اس کے میں ہوتا تو نہ بتلاتا یہاں تک کہ پہلے شرط کر لیتا کہ مجھے قید سے نکالو اور مجھے تعجب یا یوسف اور ان کے صبر و کرم پر اسکو اللہ تعالیٰ بخشے جیکہ اسکے پاس بادشاہ کا اپنی بلا لے آیا تھا اور اگر بجائے اسکے میں ہوتا تو دروازے کی طرف سے آگے ہوتا لیکن یوسف نے یہ چاہا تھا کہ نعمت سے اسکا چھٹکارا ہو جاوے مگر چم کھاتا ہے کہ اس حدیث میں ہر بار فرمایا کہ اللہ تعالیٰ اسکو بخشے اور یہ بلیف اشارہ اہل دل و صاحب فہم فقیہ کیواسطے ہے جسکو اس حدیث کی حکمت دریافت ہو جس میں اپنی پاکیزہ ذات کے واسطے ظاہر میں انکار فرمایا ہے حالانکہ خود فضل لریل تھے اور شان تو حید میں قید ادھانہ عن عزوجل دہائی بھی اذ جانب حق عزوجل اور ہدایت باعلان حق عزوجل ہے کیونکہ قلوب قبضہ قدرت الہیہ میں ہیں کوئی خطہ خود نہیں کر سکتے ہیں اسبواسطے متقی مرد صالح کے حق میں طویل حدیث میں یہ مضمون ہے کہ لوگ اسکے ساتھ ابتدا میں عداوت کرتے ہیں یعنی شیطان ان لوگوں کو برا سمجھتا کرتا ہے حتیٰ کہ محل امتحان و آزمائش میں اسکو ہر طرف سے پریشانی ہوتی ہے یہاں تک کہ جب وہ ہتھامت پر قائم رہتا ہے تو درجہ احسان پر فائز اور اللہ تعالیٰ کے حکم سے فرشتہ نازل فرماتا ہے کہ فلاں بندے کو اللہ تعالیٰ محبوب کھاتا ہے تو آسمان والوں کی طرح زمین والے بھی اسکو دوست رکھیں پس اسکی محبت کا بیج تمام بنائے قلوب میں جم جاتا ہے پس معلوم ہوا کہ قلوب عداوت یا محبت میں حکم انہی عزوجل اپنے خالق کے سپرد ہیں پس محل امتحان سے جہاں تک جلدی ہو سکے مبادرت کرنا چاہیے فافہم واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب والیہ المرجع والمآب۔ بالجملة حضرت یوسف علیہ السلام کا اپنی کے ساتھ نہ جانا اس غرض سے تھا کہ لوگوں کے دلوں میں کوئی شبہ نہ تھمت کا نہ رہے کیونکہ ابتدا میں لفل لوارہ کی شہادت و حنیفہ سے لوگوں کے دلوں میں استحکام تھا کہ حضرت یوسف علیہ السلام بری ہیں چنانچہ قولہ امرأة العزيز تراود فتاھا عن نفسه قد شغفہا حبا سے صاف ظاہر ہے کہ لوگ الزام و نیچا پر لگاتے تھے لیکن پھر حیرت خاص لوگوں نے مشورہ کر کے ان کو قید کیا تو احتمال ہوا ہوگا جسکے دفع ہونے اور پوری بریت ظاہر ہونے کی غرض سے جانے میں عذر کیا جیسا کہ حدیث مذکورہ بالا سے یہ توضیح ظاہر ہوتی ہے۔ یہاں سے بعض علماء نے کہا کہ تھمت سے بچنا اور مواقع تھمت سے گریز کرنا انسان پر لازم ہے اقول بیشک مواقع تھمت سے بچاؤ میں بہت صلاح اور بے پردائی میں بڑے مفاسد ہیں کیونکہ لوگ اسکی ضیبت و تھمت سے گھٹکا رہیں گے جسکا یہی باعث ہوگا تو

یہ بھی محبت کا شریک بلکہ خود سبب ہو گیا اور اگر عالم ہو تو اسکی اقتدار میں فتور ہو گا اور مسیحین میں حضرت ام المومنین صفیہ رضی اللہ عنہا کا قصہ مذکور ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے احکامات میں شام کو بغیر منیٰ بیدار آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائیں اور تاریکی میں دومر و صحابہ نے آپ کو ام المومنین سے باتیں کرنے دیکھ کر دالیں جوئے کا قصد کیا تو آپ نے انکو آواز دیکر بلوایا اور فرمایا کہ یہ عورت صفیہ ہی یعنی میری پاک بی بی اور تم سب کی پاک بی بی تو انھوں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ کیا آپ کی شان میں ہم کو شہمہ ہوتا ہے آپ نے موقع تہمت استقدر اہتمام کیا اور نہایت پیار و شفقت سے ایسا کیا کہ چونکہ شایطین کسی وقت غفلت پا کر ان دونوں کے دلوں میں کچھ دفعہ دیتا جس سے یہ نتیجہ بہت سخت پیدا ہوتا کہ اللہ تعالیٰ کے پاک مقدس پیغمبر افضل الانبیاء والرسول بلکہ خیر الخلائق اجمعین کی طرف ایسے وسوسہ سے اُنکے قلوب بہت بگڑ جاتے جسکی اطلاع بہت دشوار ہو جاتی تو آپ نے کمال شفقت سے چاہا کہ ان پر شیطان کسی طرح قابو نہ پاسے اور ہی پر ہی مسئلہ فقہ کہ جو شخص سجد میں ہوا اور اذان دی گئی اور لوگوں میں معروف نہیں ہو کہ یہ فلاں شخص کسی دوسری سجد کا امام ہو یا مندا اسکے تو اسکو نماز پڑھنے سے پہلے نکلنا نہیں چاہیے تاکہ اسکی نسبت تہمت نہ ہو کیونکہ تہمت کے موقع سے پرہیز واجب ہے اور ہی پر ہی یہ مسئلہ داسکے نظام کہ کسی ہون و عالم کو رد نہیں ہو کہ شراب خانہ میں جائے اگرچہ اسکی نیت اسکے قیاس طہارت دیکھنے کی ہو اور علی ہذا عالم ہی مجلس میں شریک نہیں ہو سکتا جہاں ممنوعات ہوں اور اسی وجہ سے آجکل نکاح کی دعوتیں یا ایسی دعوت جہاں ممنوع فعل ہو رد کرنا جائز بلکہ بعض صورتوں میں جبکہ دوسری بات اس مقام پر یہ ہے کہ حضرت یوسف علیہ السلام بطریق ظلم کے قید تھے لیکن نکلنے سے انکار کیا تو مسئلہ معلوم ہوا کہ مظلوم کو انصاف و تحقیق مقدمہ تک مشکل کے ساتھ طاعت پر صبر کرے اور تحقیق کا امر ادا کرے تو جائز ہے۔ تیسری بات قولہ انجالی ربک سے معلوم ہوا کہ آقا و سرور اکو رب کنا بطریق مجاز جائز ہے یعنی ظاہری صورت میں جسکے ذریعہ سے پرورش ہوتی ہوا کے ساتھ غریب پرورد و غیرہ کا استعمال جائز ہو جبکہ یہ نیت ہو کہ درحقیقت ہی دینے والا اور پرورش کرنے والا ہو اور جو لوگ نہایت تعظیم سے کسی کو مؤثر سمجھتے ہیں اُنکے حق میں ہر گز کیا بلکہ قریب کفر ہے اس واسطے سے علی غلہ اس مانہ میں لوگوں کو اس لفظ کی اجازت نہیں دی کیونکہ عوام کے دلوں میں تعظیم بھری ہوئی ہے جو حقیقی بات یہ ہے کہ آپ نے اپنی کو تاکہ بادشاہ سے دریافت کر کے اُن عورتوں کی کیا شان ہو حالانکہ ظاہر یہ تھا کہ یوں کہنے کے عورتوں کے مقدمہ کی تحقیقات کرے تو سراغ میں لایا کہ قولہ فاسالہا سے دریافت کر اور سوال کر۔ دوسری کو قتل ہو ایک پوچھا و مانگا اور دوم طلب کرنا و جو کرنا تو لفظاً بالانسوۃ اچھے موقع پر دفع ہوا کیونکہ یہ لفظ کسی چیز کی ماہیت و حقیقت دریافت کرنے میں مستعمل ہو پس جب ایک چیز مانگی اسطرح کہ اسکی حقیقت کا سوال کیا تو ضرور اس خیال سے کہ جاہل نہ کہلاوے تحقیقات کرنے پر آمادہ ہو گا بخلاف اس کے اگر یوں کہے کہ اس سے کہہ کہ تحقیقات کرے تو غائب گمان یہ تھا کہ وہ بالکل پروا نہ کرے بلکہ ناگوار جانتا ہو کہ اسکے دماغ میں بادشاہی نمکنت تھی پانچویں بات یہ ہے کہ آنحضرت علیہ السلام نے اُن عورتوں سے تعرض کیا جنھوں نے ہاتھ کاٹ ڈالے تھے اور زینحات تعرض کیا اور ہر کمال کرم و رعایت حقوق ہو اور اس ضمن میں برات چل رہا تھا اور طریقہ ہی وضع ہو کہ جن عورتوں نے اپنے ہاتھ کاٹ ڈالے تھے انھوں نے حضرت یوسف کو مع طرز معاشرت و دنیا کے معائنہ و مشاہدہ کیا تھا اور طلبہ بیجاں عورتوں کی طرف سے اس مقدمہ سے ظاہر تھا کہ جو بدمعاشات میں ہاتھ کاٹنے گئے تھے اس واسطے انھیں عورتوں کو تحقیقات کیلئے متعین کر دیا۔ اِن کو قبیح کیا چونکہ عورتیں میرا پروردگار ان عورتوں کے گھر سے خوب گاہہ ہوا۔ اشارہ ہو کہ ان عورتوں کا مکر بڑا خطرناک ہے۔ ادا ان عورتوں نے مکر بہت زور دیا تھا کہ اپنی سیدہ یعنی زینبہ کا کشتا نہجے ماننا چاہیے ورنہ تو میدان تکلیف اٹھا دیا۔ اور بعضوں نے کہا کہ رتی سے مراد بادشاہ ہی یعنی اسکو خود یہ قصہ معلوم ہے لیکن یہ قول

مستحکم ہے بلکہ صریح دہی ہے کہ اپنے مظلوم قید ہونے کی تمکات کے طور پر کہا کہ خدا نے تعالیٰ خوب آگاہ ہو کہ ان عورتوں نے میرے ساتھ بڑے
بڑے کرکے اور اس طرح مجھے قید ہونا پڑا تاکہ آئندہ اگر قید سے رہا ہو کر بادشاہ کے قرب میں سکونت ہو تو اسکے خاندان کی عورتوں یا انھیں
پہلی عورتوں سے نجات رہے اور بار دیگر اسی فتنہ میں پریشانی نہ ہو الغرض الجواب یہ کہ اس نے بادشاہ سے وہ سوال بیان کیا تب
بادشاہ نے عورتوں کو جمع کر کے یہ مقدمہ دریافت کیا۔ قَالَ مَلِكٌ مُطْلَقًا كَيْفَ كَانَ؟ کہ اسے عمدہ تو تمہاری کیا شان تھی یعنی یہ بڑا خطرناک آدمہ کس طرح
یوسف کی طرف سے انجام پذیر ہوا تھا۔ اِذْ رَاوُذُ ثَمَّ يَكُوْسُفَ مَكَنَ لَفْسِهِ۔ جبکہ تم نے یوسف کو اسکی ذات سے اپنی طرف لبھا یا بھتا
بیان سے ظاہر ہو کہ بادشاہ کو اسل مواظفہ بعین تھا کہ خواہش کرنے والیاں ہی عورتیں خود عقین اور یوسف نے کچھ بھی نہیں چاہا تھا
ایسا سٹے اس نے یہ سوال ہی نہ کیا کہ تم نے یوسف سے خواہش کی تھی یا یوسف نے تم سے کچھ چاہا تھا بلکہ یہی کہا کہ تم نے چاہا تھا
ولیکن دریافت یہ کیا کہ شاہدان عورتوں کی خواہش کرنے اور اصرار کرنے و دھمکانے دوڑانے اور ہر طرح کے کور و فریب کرنے پر کوئی
بات آنحضرت علیہ السلام کی طرف سے سرزد ہوئی ہو نہ بتلا دین کہ انجام کو نکروا چنانچہ مترجم کی اس تقریر پر دلیل یہ جواب ہو جو
عورتوں کے لئے کہ ظلم کا شوق نہیں لیکن ما شاء اللہ واعلمنا انک فی حق سم نے ایمن کوئی بدی نہیں دریافت کی یعنی دیکھنا تو نہ کنارہ بلکہ دریافت کرنے وجوب
کر نیسے بھی بلکہ کوئی برائی اس میں نہیں تھی تو اس سوئے کو سخت نفی اور حرف من سے ہر فرد و ہر صنف و کسر برائی کی نفی ہو گئی یعنی کسی قسم کی بدی خواہ چھٹی ہو یا
بڑی ہو کسی طرح سے ہو کہ اس میں دریافت نہیں ہوئی چونکہ زلیخا کو دریافت ہو گیا کہ آنحضرت علیہ السلام نے سرا ذکرہ اس درمیان سے نقطہ میری آبرو کا لحاظ
کر کے سا قتلہ کیا تو اسے جوش محبت سے اس ٹکل کے عوض ٹکلی کرنی چاہی قَاتِلَتِ امَوَاتٍ الْعَيْنِ بِزَوْجِيكِ جود یعنی زلیخا بول کہ۔ اَلَّتِي تَخْتَصِمُنِي الْحَيَّةَ
اب سچائی خوب صاف ثابت کمل گئی۔ اَمَّا رَاوُذُ ثَمَّ عَنْ لَفْسِهِ۔ میں نے ہی یوسف کو اسکی ذات سے لبھایا تھا۔ اس کی طرف سے
کوئی بُرائی نہیں ہے یہ عہد تین سچ کہتی ہیں کہ ان کو اسمین کوئی بدی معلوم نہیں ہوئی اور اب میں بھی کہتی ہوں کہ۔ رَاوُذُ
لَمْ يَنْصَرِفْ مِنْ۔ اور وہ بے شمار سچے آدمیوں میں سے ہو یعنی بہت سچا ہے کیونکہ جو لوگ سچے معلوم و متبعین ہیں ان میں سے
ہونا اظہار اس رکاز کہ یقینی سچا ہے۔ سراج وخیرہ میں لایا کہ بیان سے صاف ظاہر ہے کہ حضرت یوسف علیہ السلام کی طرف سے
ہم قصد وغیرہ کچھ بھی واقع نہیں ہوا جیسا کہ بعض اہل ہودی و ہوس فرقہ حشو یہ میں سے ایک نمبر فاضل علیہ السلام کی شان میں گمان کرتے
ہیں مترجم کہتا ہے کہ شیخ ابن کثیر نے نقل کیا کہ ابن جریر نے اپنے اسناد کے ساتھ ذکرہ کے طریق سے ابن عباس سے روایت کی کہ جب
یوسف نے کہا کہ ذلک لعلم ان لم اخن بالغیب۔ بالآلة تو پہل علیہ السلام نے کہا کہ نا سو قت کہ جب آپنے کچھ قصد کیا تھا تو یوسف علیہ السلام
نے کہا کہ ما ابرت نفسی ان لنفس لا یبہ۔ مترجم کہتا ہے کہ اسناد اس روایت کی حسن ہو ولیکن باوجود اس روایت کے مترجم کا زعم ہے کہ
کوئی بُرائی حضرت یوسف پر نہ تھی جیسا کہ صریح قولہ اعلمنا غیب من سوئے ظاہر ہے اور روایت ابن عباس میں ہم بشدد یدیم سے مقصود
وغیرہ خاطر خطرات میں جو بلا اختیار اجل امتحان میں نظر کرتے ہیں اور آدمی لمحہ لمحہ ان کو دور کرتا رہتا ہے اور یہ معنی نہیں ہیں کہ یہ ارادہ کیا کہ
اس عورت کیساتھ کوئی فعل ممنوع کیا جائے جیسا کہ عوام نے زعم کیا ہو حتی کہ قصہ نوالنون نے اپنے اپنے قصہ میں عجیب عجیب ہوتا
سے بیحدہ گوئی کی کہ عورت کا انار بند کھولا اور اپنا انار بند کھولا کیسی نے اور بڑھکر کہا کہ انس مقام پر تخلیہ کیا اور سامان تیار کیا اور سی
اور تجاوز کیا کہ دونوں عورت کے چار زوال کے درمیان بیٹھے۔ فعوذ بان من تاك الخرافات۔ اور اگر روایت مذکورہ کے بمعنی فرض
کے لئے جا دین تب بھی روایات متروک کی جاون گی۔ اگر کوئی کہے کہ نسخ سے پہلے قصد عفو ہو اور مجرد زعم سے روایات ترک نہیں

ہو سکتی ہیں خصوصاً جبکہ صحابی کی روایت تفسیر میں بہتر اور مرفوعہ کے ہو تو جواب یا جائے کہ حدیث صحیح کے موافق نیکی کے قصہ پر ایک ثواب ہے تو مقابلہ میں یہی کا قصہ حق ایک گناہ کا ہو اگرچہ عام رحمت الہیہ نے اسکو عفو کر دیا ہے پس مصوم بنیہ سے اسکا ارتکاب منع ہے خصوصاً جبکہ علوم پر خواص کا قیاس بعض حالات ہو اور یہ امر محقق مدلل ہو مجرور و غم نہیں ہو اور یہ جو کہا کہ تفسیر صحابی حکم مرفوع رکھتی ہے تو اسکے معنی یہ ہیں کہ جو احکام توفیقی ہوں یعنی قیاس کو دخل نہ ہو اور سابق قصہ پر محمول نہ ہو وہاں مرفوع کا حکم ایسے ہو کہ ضرور مستند روایت کیا گیا اور بیان یہ قصہ صریح مرفوع میں کہیں مذکور نہیں ہو اور اکثر اہل تہذیب و ہرود سے لی گئی ہیں پس بیان سے تو متنبہ ہو کہ یہ روایات اہل کتاب سے بھی نسبت حضرت عبداللہ بن سلام نے شہادت دی کہ یہودی ایک بہتان باندھنے والی قوم ہے جیسا کہ صحیح بخاری کی حدیث میں صریح ہے لہذا اس ولایت پر اعتماد نہیں ہو سکتا ہو کیونکہ قرآن پاک ہمیں ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ اپنے ہر نبی کو تعلیم فرمائی جو جو جس طرح امین مذکور ہو وہی صحیح ہو اور اہل کتاب کے تغیر و تبدل کر کے بنیاد و تحریف باطل ہے حتیٰ کہ سلیمان علیہ السلام کو جادوگر کہتے تھے آنے سے حالانکہ وہ مثل داد و علیہ السلام کے پیغمبر تھے جسکو قرآن مجید نے صاف ظاہر کر دیا۔ مترجم کو جو امر ظاہر ہوتا ہے وہ یہی ہے کہ ہم سے مراد خطرہ ہے جو پیغمبر کرتے جلتے تھے کیونکہ اس صورت میں ثواب جلیل و جلیل ظاہر ہے واللہ تعالیٰ اعلم۔ القصہ جب ایلچی کی زبانی بادشاہ نے عہد تون کا مل دریافت کرنا سنا اور ان عہد تون سے تفتیش کیا بلکہ مکر اپنی فافست کے موافق تحقیق و اقرار بجلت بلبلیا تو ایلچی اسے گیا گویا یہ پیغام دیا کہ عہد تون کا یہ حال ہے اور تم نے اسکو کیوں دریافت کیا اور چلنا اسپر کیوں ہو تونے کہا تو حضرت یوسف نے جواب دیا ذلک لیعلمہ آتی لکھا خذہ بالغیب۔ یہ امر اسوئے میں نے پوچھا کہ وہ شخص جس نے بطور فرزند پرورش کیا تھا اور وہاں بادشاہ کے پاس نہارت پر مامور ہو اور میں جاتا تو ضرور اس سے میرا سامنا ہوتا اور اسی نے مجکو یہاں قید کیا تھا وہ میرے پیٹھے پیچھے یقیناً جان لیوے کے کہ میں نے ہرگز اسکی خیانت نہیں کی تھی جبکہ مجھ پر الزام عورتوں نے لگایا۔ اِنَّ اللہَ لَا یَہْدِی الْقَوْمَ الْخَاطِیْنَ اور اللہ تعالیٰ ماہ نہیں دیتا خیانت کر نبوالوں کے مکر کو۔ یعنی جو کوئی کسی کے کام میں یا کسی امانت میں خیانت کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ اسے مکر کو پورا دھمکے سلطان نہیں ہونے دیتا ہے۔ اگر کہا جائے کہ ذلک لیعلمہ الخ۔ اس صورت میں حضرت یوسف کا مقولہ جو اور اوپر کی آیت دلخاکہ مقولہ ہے تو اس میں بطور ساقط ہو گا تو جواب یا جائے کہ نہیں بلکہ قرینہ جب صاف ہوتا ہے تو عبارات حذوت ہوتے ہیں جیسے قولہ اِنَّا بَنَیْکُمْ تَابِلَہ فَاَرْسَلْنٰہُ یُوسُفَ اِلَیْہِ الْعَصَدِیْنَ اَلَا تَرَ۔ میں ہو چنانچہ تقدیر کلام اسطرح ہے کہ فَاَرْسَلْنٰہُ تَابِلَہ فَاَرْسَلْنٰہُ اِلَیْ ذَلِکَ اَرْسَلْنٰہُ اِلَیْ یُوسُفَ بَلْکَہُ یَا یُوسُفَ اِیْہَا الْعَصَدِیْنَ یعنی جب ساتی نے کہا کہ مجھے بھیجو تو انھوں نے کہنا مان لیا اور اسکو یوسف کے پاس بھیجا وہ یہاں آیا اور یوسف سے مخاطب ہو کر عرض کرنے لگا کہ یوسف ات میرے بڑے راست گوے الی آخر اسی طرح بیان ہو کہ بادشاہ نے اُن کو بلوایا اور اپنے اسکا جواب نہ دیا بلکہ ایلچی سے کہا کہ بادشاہ سے ان عہد تون کا حال دریافت کر لا۔ پس ضرور ہو کہ دریافت کی حکمت پوچھی جائے کہ نہ نے کیوں دریافت کیا کیونکہ یہ تو بادشاہ کو معلوم تھا کہ عہد تون ہی نے یوسف کو قریب اپنی طرف لے جایا تھا تو اس عجیب اقبہ کا انجام یوسف کی طرف سے کیونکر ہوا یعنی اسکی طرف سے بھی کوئی خواہش کسی طرح ظاہر ہوئی یا نہیں تو انھوں نے صاف کہہ دیا کہ ہرگز نہیں ہرگز نہیں مآشا اللہ اسکی طرف سے تو ہمارا دیکھنا کیا بلکہ ہم کو کچھ معلوم ہی نہیں ہوا ہے اور دلخاکہ کہہ دیا کہ اب تو یہی بات سب پر کھل گئی جب یہ حال تھا تو ایلچی مکر گیا اور اُس نے پوچھا ہو گا کہ یہ کیوں دریافت کیا گیا اور مترجم نے اوپر اشارہ کیا کہ یہاں ضرور اسلر کا خطرہ ہو گا کہ اہل مین تو دیر کی نہ دیکھی سے اسکی جو رد اور دیگر عورتوں سے

یشت بپڑی اور اب بادشاہ بلاتا ہر تو وہاں بھی ایسے خاطرہ میں قدم رکھنا پڑیگا علاوہ اسکے عزیز مصر وہاں موجود ہی جسے مجھے قید کیا تھا پس خیانت کا الزام اسکی خاطر میں نسل اور لوگوں کے جو مصلحت قید میں شریک تھے موجود ہوگا پس اس تحقیقات کراٹنے کا فائدہ اور اپنی غرض بیان کر دی فافہم واللہ اعلم یہ تفسیر جو مذکور ہوئی ایک جماعت مفسرین کا قول ہے اور بلکہ یہ سنابن عباس سے ہی ثابت کیا جیسا کہ مذکور ہوا اور شیخ ابن کثیر نے کہا کہ شیخ ابن جریر دابن ابی عامر نے فقط اسی کو نقل کیا ہو کوئی اور معنی نہیں نقل کئے اور شیخ ابن کثیر کا ظاہر کلام شہر ہے کہ زیادہ مشہور و بہت مناسب منقولہ لائق یہ معنی ہیں کہ قولہ ذلک لیسلم اللہ لہما کا کلام ہو وہ کہتی ہے کہ چونکہ اوقت میں حق بات عام طور پر کھل گئی کما قالت الان جھجھج الحق۔ تو میں اقرار کرتی ہوں کہ بیشک میں نے ہی اسکو فریبے لہجایا تھا اور میں یہ بھی کہتی ہوں کہ انہما للعصادقین۔ وہ سچا ہے کہ اسے ہرگز کہہ قصد نہیں کیا بلکہ میں نے یہ قصد کیا لیکن ابتداء وقت میں حضرت یوسف علیہ السلام کے بارے میں ایسی پرغیر گاری و تقویٰ کا خیال سب لوگوں کے دلوں میں نہ تھا پس اگر زلیخا اسوقت حق بات کہتی تو ضرور لوگ اہتمام کرتے کہ جب یہ خود خواہش کرتی تھی تو چھوڑ کر اضطرار ماث ہوا ہوگا۔ پھر کس کس سے عذر کیا جاتا اور اب حق بات صاف کھل گئی تو میں نے اقرار کر دیا اور موافق بیان یوسف کے اور مطابق ظاہر حال و اعتقاد کے جسکی جانب کمال تقویٰ و طہارت کا عام طور پر سب کے دلوں میں ہر میں بھی تصدیق کرتی ہوں اور یہ اساطیل کہتی ہوں کہ عزیز کو یہ معلوم ہو جاوے کہ میں نے درپردہ اسکی خیانت نہیں کی یعنی کوئی امر واقع نہیں ہوا جیسا کہ یوسف کی طہارت و تصدیق ہر بات سے ظاہر ہے اور جو شخص خائن ہوتا ہے اسکے کر کو سرسبزی نہیں ہوتی ہر اور جو شخص اللہ تعالیٰ کی امانت اور بندوں کی امانت ادا کرتا ہے وہ دنیا و آخرت میں فلاح پاتا ہے۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

هَذَا كِتَابُنَا يُنْطَقُ عَلَيْكُمْ بِالْحَقِّ

یہ ہمارا دفتر ہے، ہوتا ہے تمہارے کام ٹھیک (جانیے)

اردو زبان میں قرآن پاک کی ضخیم ترین مستند تفسیر

مرآۃ الرحمن

بمختار العلوم علامہ سید امیر علی بیچ آبادی رتیلہ

۱۳۳۶ھ
۱۹۱۹ء

۱۲۶۲ھ
۱۸۵۸ء

مکتبہ رشیدیہ ملتان

۲۲-۱ شاہ عالم مارکیٹ - لاہور